

منشورات رابطتة أبي المحاسن ابن الجلد
(١٠٠٠)

مرآة المحاسن من أخبار الشيخ أبي المحاسن

(ونبذة عن نشأة التصوف والطريقة الشاذلية بالمغرب)

تأليف

الإمام أبي حامد محمد العربي بن يوسف الفاسي الفهري
(988 – 1052)

دراسة وتحقيق

الشريف محمد حمزة بن علي الكتاني

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه

مقدمة المحقق

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق
وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد الفاتح الخاتم، وعلى آله الأطهار، وصحابته الكرام الأبرار،
ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين... وبعد:

فيسرني أن أقدم للعلماء والباحثين والقراء الأفاضل هذه الخزانة العلمية، والذخيرة السنية: "مرآة
الحاسن من أخبار الشيخ أبي الحاسن"، تأليف شيخ الإسلام أبي حامد محمد العربي بن يوسف الفاسي
الفهري، المتوفى عام (1642/1052)، رحمه الله تعالى ورضي عنه .

وقد كتبت قرأت عن هذا الكتاب أول ما قرأت حين مطالعتي لكتاب "عناية أولي الجهد بذكر آل
الفاسي ابن الجهد"، للسلطان أبي الربيع سليمان بن محمد بن عبد الله العلوي (1766/1180 -
1822/1238)، في حدود عام (1992/1412) ، لأسباب من أهمها: الحداري من هذه الأسرة
الفاسية الفهرية العريقة عن طريق جدتي لوالدي المربية الصابرة السيدة أم هاني بنت العلامة الوزير عبد
السلام بن العلامة الوزير عبد الله الفاسي الفهري حفظها الله تعالى .

وكانت مطالعتي لذلك الكتاب من باب معرفة الجذور، وأداء حق أبوة على بنوة ، اقتداء بصفاتهم،
ومعرفة لمقدارهم، ونشرا لأخبارهم وتراثهم، واستغفارا لهم ودعاء... .

ثم عند اتقالي لعمان عاصمة الأردن- للدراسة بكلية الصيدلة بجامعة الأردن الغراء عام (1994/1414)؛ جذبت اهتمامي مكتبة الجامعة التي تضم ما يربو عن مليون عنوان، مرتبة على أجهزة
الحاسوب، ميسرة الوصول إلى مختلف المصادر العلمية في مختلف مجالات العلوم... .

وما جذب اهتمامي بها: احتواؤها على جملة عظيمة من مصورات المخطوطات المغربية، وأكثر من
مائة عنوان من المطبوعات الحجرية الفاسية الأصلية .

فاتخذتها هجراي الأزمها في أوقات الفراغ، وأتجسس على مكونات جواهرها وذخائرها العلمية
الراقية، وقد يكون ذلك - في كثير من الأحيان - أول أعمال صباحا وآخرها مساء، علاوة على
الاشغال الكثيرة التي كانت تفرضها علي طبيعة دراستي .

وكت كلما وقفت على كتاب أشغف به وبندرتة؛ أصوره تصويرا كاملا، وأجلده احتفاظا به ومضمونه، وقد أذيع قيمته في الأوساط الثقافية ليعم النفع به، وبعضها كت - بحمد الله تعالى - واسطة طباعته بالمشرق، وإخراجه من مهامه الطبعة الحجرية .

وكان من ضمن المصادر المهمة التي صورتها واحتفظت بها: كتاب "مرآة المحاسن" المذكور، وهو في ترجمة الشيخ يوسف بن محمد الفاسي الفهري اللبلي المتوفى عام (1604/1013)، رضي الله عنه وأرضاه.

وكان من ضمن أهم الأسباب التي استلقتني إلى هذا الكتاب:

1. أنه يتكلم عن سيرة الشيخ يوسف الفاسي الذي يمثل بالنسبة لي أحد أجدادي الذين أفتخر بهم وما قدموه للأمة الإسلامية من خدمات جليلة، علاوة على سيرة جذور آل الفاسي الفهري أحوال والذي الذين أحبيناهم منذ نعومة أظفارنا .
 2. أن الكتاب يمثل خزانة علمية في العديد من مجالات العلوم، إضافة إلى المقصد الأول من كتابته؛ وهو: المقصد التاريخي .
 3. سلاسة عبارته، وقوة جملة، بحيث يعد أسلوبه من روائع ما كتبه الكتاب المسلمون عبر التاريخ؛ إنشاء واسترسالا؛ خاصة التاريخ المغربي .
- ... وغير ذلك من المزايا التي سأذكرها - بإذنه تعالى - في عنوان مستقل .

ثم صادف أن كت مدعوا للغداء عند محل العم الغالي الشريف المجل مولاي الطيب بن سيدي الحبيب بن نسابه فاس ومؤرخها الشيخ محمد بن إمام نسابي المغرب الشيخ عبد الكبير بن هاشم الككائي حفظه الله تعالى، وكان في المجلس ابن عم جدتي وصديق والدي، الأستاذ الحامي، الذي صافى فضوني: سيدي المأمون بن الشيخ عبد الوهاب الفاسي الفهري؛ رئيس رابطة الشيخ أبي المحاسن ابن الجد للثقافة والتعاون . فجرى الحديث عن الكتب المتعلقة بال الفاسي الفهريين وطباعتها، فاقترحت عليه طباعة كتاب "مرآة المحاسن" لأهميته الكبرى بالنسبة للعائلة الفاسية، إذ يعد أحد أول ما كتب عنها وعن أعلامها . ولأهميته من الناحية الثقافية الموسوعية الكبرى من ناحية أخرى . خاصة وأنه يعد من المراجع المغربية المهمة التي ما زالت لم تر النور بعد .

فما كان من الأستاذ الفاسي إلا أن عرض علي فكرة تحقيق هذا الكتاب . ففوجئت لطلبه الكريم، وثقته المتزايدة في، وفوجئت كذلك لقدرة الله تعالى الذي جعل خدمة هذا الكتاب الكريم على يدي؛ فما كان مني إلا أن قبلت عرضه الكريم، وأسرعرت بالموافقة عليه - على كثرة الأشغال والعواقب - نظرا لأن كتابا كهذا تحسب خدمته لله تعالى، ويفتخر بالانتساب إليه ولو بأقل عمل:

لقد أعسذك لأمر لو فطنت له فأربأ بنفسك أن ترعى مع الحمل

ته دلالة فائت أهل لذك وتحكم فالحسن قد أعطاك!
وسرعان ما شرعت في إعداد الكتاب للطباعة على الطريقة التي سأذكرها - بحوله تعالى - في نهاية
هذه المقدمة .

قيمة كتاب "مرآة المحاسن":

لماذا "مرآة المحاسن"، وما هي قيمته، وما هو موضوعه، وما هي نظرة المؤرخين والعلماء إليه؟
هذه أسئلة سأجيب عنها - بحوله تعالى - في هذه السطور قدر المستطاع، عل القارئ يستنير بها أثناء
مطالعة لفصول الكتاب بإذنه تعالى .

أ - زمن كتابة "مرآة المحاسن":

تجلى قيمة الكتاب في الفترة الزمنية التي اختص بها، والتي عاشها مصنفها، والتي تجلت أهم
أدوارها في الكتاب تجليا واضحا . فقد عاش الوالد الشيخ أبو المحاسن بين عامي (1530/937 -
1604/1013) ، وعاش المؤلف الشيخ أبو حامد بين عامي (1580/988 - 1642/1052) ، إضافة
إلى مشيخة والده ومشايخهم، وتلامذته وأبنائه، بحيث تمتد الفترة المغطاة تركيزا بين منتصف القرن التاسع
الهجري (الخامس عشر الميلادي) ، ومنتصف الحادي عشر الهجري (السابع عشر الميلادي) . وهي
فترة غطاها من الناحية السياسية العلامة المؤرخ محمد الصغير الإفرائي (1670/1080 - 1155 /
1745) في كتابه "نزهة الحادي" تغطية شاملة .

وتجلى أهمية هذه الفترة في أنها تمثل فترة اضطراب سياسي وعلمي واجتماعي، فترة انتقال من أوج
الحضارة المغربية التي مثلها الدور المريني، إلى حضيض الانحدار السياسي المغربي ممثلا في الفترة بين وفاة
المنصور الذهبي وتولي المولى إسماعيل بن الشريف (1605/1012 - 1671/1082) .

وقد تعاقبت في هذه الفترة الدول: المرينية، والإدرسية الجوطية، والوطاسية، والسعدية، والدلائية،
ثم العلوية . والمؤلف في هذا الكتاب يتحدث إلى أن يصل إلى دور الفتنة الذي تمثل في الفترة ما بين عامي
(1605/1012 - 1671/1082) ، والسببية، وعدم انتظام الحكم، وعدم وجود مملكة تضم التراب
المغربي كافة... واتسمت كذلك باحتلال الدول الأوروبية (إسبانيا، البرتغال، بريطانيا) لمعظم
الشواطئ المغربية.

ويجب التوقف في هذه الفترة عند عدة محطات هامة:

1. هي فترة سقوط الأندلس، وفترة طوفان المهاجرين منها إلى المغرب، والذي كان له دور مهم في تغير التشكيلة السكانية المغربية، وتطور الثقافة والحضارة المغربية؛ سواء من الناحية العلمية، واللباس، والتجارة، واللهجة (انتشار القاف المشبعة مثلا)، ومنطق التفكير (التفكير الطبقي، صوفية الأوراد والأحزاب والأنشيد الأندلسية)، والطبقية الاجتماعية. . . وامتدت هذه الفترة فيما بعد على طول فترة الهجرة الموريسكية إلى المغرب . والتي عمت نطاق التغطية في هذا الكتاب كله⁽¹⁾ .
2. معركة وادي المخازن، أو معركة الملوك الثلاثة، أو غزوة تامدة كما سميها المؤلف . وهي معركة كان لها ما بعدها في التاريخ المغربي، بل امتد تأثيرها على السياسة الخارجية المغربية، وهيبته الدولية منذ عام (1579/986) ، إلى عام (1843/1260) حيث معركة إيسلي بين المغرب وفرنسا، والتي مثلت آخر مسمار في نعش العزة المغربية ودخل الاستعمار فيما بعد . فالمؤلف - رحمه الله تعالى - عند حديثه عن هذه المعركة - والتي حضرها المترجم له الشيخ أبو الحاسن وغزا فيها هو وطائفة من أتباعه - تحدث عن الواقعة حديث من أدرك مشاهدتها، ويصفها وصف معاصر . ولا يخلو حديثه من فوائد؛ كاللحاح عن الغنائم وكيف سلبها العامة ولم تقسم. . . إلخ⁽²⁾ .
3. فتنة تسليم العرائش عام (1610/1019)، وكيف تمت، وموقف المؤلف منها . وهذه الفتنة نجد أخبارها في تاريخ الإفرائي ص 291 أوسع وأكثر تفصيلا . وهي التي كانت السبب الأكبر في هجرة الشيخ أبي حامد (المؤلف) من فاس إلى البادية، ثم انتقاله لتطوان حيث توفي رحمه الله تعالى . ومن أثر هذه الفترة: صراحة المؤلف السياسية، حيث كان قد كتب كتابه في وقت فتنة واضطراب . وكذا شدة تعظيمة لأمر الزاوية الدلائية الذين كان يعتبرهم ممن أحيى السنة في المغرب، وسببا من أسباب الأمان فيه .

ب - المترجم له: الشيخ أبو الحاسن:

تجلى أهمية مرآة الحاسن كذلك في المترجم له الشيخ أبي الحاسن يوسف الفاسي؛ حيث إن كل ترجمة تصطبغ بصبغة المترجم له في الدرجة الأولى .

فالشيخ أبو الحاسن كان في وقته رأسا من رؤوس التصوف، بل والد الطريقة الصوفية الشاذلية في فاس وإمامها، وقد كان تصوفه من صنف التصوف السني السلفي؛ فقد كان جامعاً بين الشريعة والحقيقة، محمدي المشرب . والقارئ لترجمته يتحقق باندماج الشريعة في الحقيقة، وانبثاق الحقيقة من الشريعة، على طريقة السلف الصالح . بل الرسائل الصوفية التي أثبتها المؤلف - رحمه الله تعالى - تعتبر تراثاً هاماً

⁽¹⁾ أرخ طهجة الأندلسيين والموريسكيين من الأندلس بإسهاب والدنا إمام الدعوة الدكتور علي بن المنتصر الكتاني الشهيد رحمه الله تعالى، بإسهاب في كتابه: "انبعاث الإسلام في الأندلس"، فليراجع.
⁽²⁾ "مرآة الحاسن" ص 34 .

حبذا أن تجمع مفردة ، ويتفرغ باحث بلم شتاتها من مختلف الكتب والمراجع ، مع تقديمها بدراسة خاصة؛ فتكون صحيفة يهتدي بهديها كل من رام السلوك وطريق التصوف النقي الطاهر .

والشيخ أبو المحاسن كان عالما كبيرا، عاملا، متوسعا، تحصل على أدوات العلوم وأتقنها، بل كان يرجع إليه ويهتدي بإرشاداته كبار علماء فاس وقته حسب ما ذكره المؤلف في طي الكتاب . والرسائل والأجوبة التي أوردها المؤلف - رحمه الله تعالى - في علوم التوحيد والمنطق والكلام والفقه وفلسفة التشريع . . . وغير ذلك ، دليل كبير على ذلك، وحبذا أن تفرد كذلك بدراسة مستقلة .

والشيخ أبو المحاسن كان مدرسة أخلاقية، ومثالا للسياسة الاجتماعية والورع، والتخلق بالأخلاق الفاضلة . . . فعلاقته بالملوك والساسة لم ترحزحه قط عن صفاته الحميدة التي تمثل بها رضي الله عنه .

وكان رجل سياسة ومناخنة للملوك بما فيه إصلاح للمجتمع، وكان له دور رائد في الإصلاح السياسي في البلاد يتجلى ذلك في محاولته الإصلاح بين المنصور الذهبي وبعض ولده³ . وتوسط ملوك المغرب به في جملة من القضايا التي تخص البلاد . ولا أكمل نبلا من عدم قبوله عرض المنصور الذهبي له بجعل نجله أبي العباس أحمد (الحافظ) قيما على خزانة القرويين التي قال بأنه ما جمعها إلا له ولولده، واعتذاره لولده عن ذلك بقوله: « ما كرهت لكم مطالعة الكتب والاستفادة منها؛ ولكني كرهت لكم عملا يحوجكم إلى الوقوف بباب السلطان!!!⁴ » . فعوضه الله تعالى في ذريته عن ذلك بالعلم الذي استمرت لهم فيه الزعامة قرنين من بعده، وبالخطابة في جامع القرويين التي استمروا فيها على طول الفترة الممتدة في القرن الثالث عشر ونصف الرابع عشر .

وكان زعيما إصلاحيا وحربيا؛ يمثل ذلك في مشاركته الفعالة بنفسه وأتباعه في معركة وادي المخازن، ودوره الجريء في تثبيت الجيش المقاوم للبرتغال - ومن خلفها سائر أوروبا - عند انكسار جيش المغرب بادئ ذي بدء . ومن أتباعه: الشهداء السبعة المدفونون جوار ضريحه بالقباب من فاس، أسفل من قبته ، والشهيرة قبتهم بقبة سبعة رجال .

والحاصل: كانت حياة الشيخ أبي المحاسن حياة عظيم من عظماء الإسلام، حياة صوفي كبير يحتاج إلى معرفتها والاطلاع عليها كل صوفي، وحياة عالم كبير يحتاج إلى معرفتها كل من له اعتناء بالعلم والعلماء، وحياة مجاهد من علية المجاهدين يستفيد منها ويعود إليها كل من صقلت نفسه بمجاهدة أعداء الإسلام، وحياة سياسي محنك لا ينفصل إلا عن قوس السيرة النبوية والهدي الحمدي، حري بكل من له مراعاة من الساسة المسلمين والمغاربة - خاصة - الاطلاع عليها، وحياة رجل تجسدت فيه قيم السلوك الإسلامي الطاهر النقي، والأخلاق الحميدة، بحيث يجب أن يعتمد هذا الكتاب في تربية النشء

³، "مرآة المحاسن" ص 29 .

⁴، "مرآة المحاسن" ص 30 .

الإسلامي أحسن تربية . وختاماً : ترجمة علم من أعلام المغرب لا تستقيم دراسة التاريخ المغربي دون دراسة شخصيته وأخباره .

كل هذه السمات تعطي للكاتب أهمية كبرى تجعله في مصاف الكتب المرجعية التي يحتاجها كل قارئ . . .

ج - موسوعية الكتاب:

ومن أهم المزايا التي تتصف بها "مرآة الحاسن": الموسوعية والشمولية والعمق .
فالمؤلف يستطرد أثناء كتابته عند ذكر أي فائدة علمية، أو خصلة أخلاقية، أو حادثة تاريخية.
فهو **كتاب توحيد وعقيدة**، يبحث في عدة مسائل عقيدية مهمة؛ كوجوب النظر في أدلة العقائد وعدمه، ومباحث في الحدوث والقدم . . . وغير ذلك .

وهو **كتاب فقه وأصول**، يبحث في مسائل فقهية عديدة؛ كالبدعة وتقسيمها، وشد الرحال لزيارة القبور، وأحكام الفئ والمغانم، وهدايا الولاة وحكم أخذها، والسنن الرواتب، والاجتماع للقراءة والذكر . . . وغير ذلك .

وهو **كتاب سيرة**، يبحث في أمور دقيقة في السيرة النبوية الشريفة؛ كوقت ولادته ﷺ، وولادته عليه السلام من السبيل المعتاد . . . وغير ذلك .

وهو **كتاب حديث**، عمل مؤلفه - رحمه الله تعالى - على تخرّيج مجموعة من الأحاديث التي تخص مختلف المواضيع، مع ذكر مرتبتها من حيث التصحيح والتضعيف . وتحدث عن صحيح البخاري ومسلم ونسخهما العتيقة الموجودة بالمغرب بإسهاب؛ خاصة نسخة ابن سعادة لصحيح البخاري التي تعتبر أهم نسخة للبخاري وأصحها .

وهو **كتاب تاريخ**، بحث فيه مؤلفه وتحدث عن عدة أمور تاريخية هامة؛ كتاريخ اختطاط القصر الكبير، ونبذة من تراجم أعلامه، وتاريخ مدينة شفشاون وبنائها، وأخبار معركة وادي المخازن، وفصل في ذكر أخبار تاريخية كثيرة في طيات الكتاب .

وهو **كتاب أنساب**، تحدث فيه مؤلفه عن عدة فوائد في علم النسب؛ كالقاعدة الخلدونية في صحة النسب وعدمها، وثبوت نسب المدعي وعدمه، وشروط ذلك . وتحدث بإسهاب كذلك عن أنساب عدة من أشراف المغرب؛ كالآدارسة والقادرين والعلويين . . . وغيرهم . ونقل في خصوص ذلك سماعات وأجوبة لجملة من أعلام المغرب؛ خاصة الإمام القصار رحمهم الله تعالى .

وهو كتاب جغرافيا؛ تحدث فيه عن عدة مسائل تتعلق بالجغرافيا؛ خاصة: قبلة فاس واتجاهها وسمتها، موضحا أفكاره وآراءه برسوم تخطيطية أثرت إثباتها كما جاءت في المطبوعة الحجرية .

وهو كتاب أسانيد علمية وطرقية كانت مرجعا لمن أتى بعده؛ كصاحب "ممتع الأسماع" و"إبتهاج القلوب"، و"الملح البادية"، و"البرهان الجلي" . . . وغيرهم في تحقيق أسانيد السادة الشاذلية . ويأتي الحديث عن هذا الموضوع قريبا بإذنه تعالى .

والمؤلف - رحمه الله تعالى - في جميع هذه العلوم وغيرها يبحث بحث عالم متعمق متبحر، حر الفكر والضمير، يذكر آراءه استقلالاً وتعليلاً بكل صراحة ووضوح، وبحرر مختلف المسائل التي يتطرق إليها تحريراً علمياً دقيقاً .

ولا بدع - من أجل ذلك - أن نجد النقل عن "المرآة" في كتب العقائد والكلام، والفقه والنوازل، والحديث والأنساب، والتصوف والسلوك، والسياسة الشرعية والأصول . . . إلخ ، علاوة على كتب التاريخ والتراجم؛ الأمر الذي أعطى للكتاب أهمية جعلته في الصدارة من بين كتب التراجم المغربية ، وأضافت إلى المترجم له حلة أخرى زادت في ذبوع ذكره وشهرته .

د - تغطية النواحي الاجتماعية والعادات:

من الجوانب المهمة التي تبرز بها أهمية "مرآة الحاسن": تصوير مؤلفها للحياة الاجتماعية للمجتمع المغربي؛ وخاصة الفاسي . وهذا جانب قلت أو عدت المؤلفات التي غطته قبل ذلك التاريخ؛ على الأقل ضمن المطبوعات من الكتب .

فالمؤلف عند وصفه للباس الشيخ أبي الحاسن، يصف كل ثوب ونبال ونعال نعال مما كان يستعمله، فيذكر اسمه باللهجة المغربية، ويصفه وصفاً دقيقاً، ثم يذكر قرينه عند العرب القدامى إن وجدت .

وعند حديثه عن دور فاس؛ يتكلم عن البنيقة والسطوان . . . وغير ذلك من عادات أهل فاس في بيوتاتهم، ويصفها وصفاً دقيقاً يجعل قارئه يتصوره في ذهنه كما هو .

وكذلك يتحدث عن عادات فاس وبعض المدن الأخرى كالقصر الكبير في المأكل والحياة اليومية وبعض المناسبات الدينية؛ كيوم المولد الشريف . . . وغير ذلك .

فالمؤلف يؤدي لنا صورة متكاملة عن المغرب الفاسي - خاصة - في زمانه، ويمكن لهذه الناحية وحدها أن تفرد بالدراسة والبحث .

ولا ريب أن نجد بعد ذلك حفيد أخي المؤلف العلامة المهدي بن أحمد بن علي الفاسي (1698/1109) يفرد هذه الناحية بمؤلف خاص سماه: "العرف الآسي في العرف الفاسي" استدل فيه

لكل عادة عادة من عادات فاس بما يوافقها من السنة والسيرة النبوية الشريفة وأصول التشريع ، على ضوء قول الشيخ أبي الحاسن: ((لا تخلو العوائد العامة بفاس من مستند))⁵ . وهو معدود من مفقودات الخزانة المغربية، وما أحراره بالوجود والطبع .

ولا بدع بعد ذلك أن يأتي حفيد أخي المؤلف الحافظ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي (1685/1096) ويؤلف منظومته الشهيرة فيما اتفق عليه علماء فاس وجرت عليه عاداتهم بالحكم به في الفتيا، وهي الشهيرة بمنظومة العمل الفاسي، أو "العمليات الفاسية" . وقد شرحها جملة من أعلام المغرب فيما بعد وعارضوها بمنظومات أخرى .

إن لم يكن لها أو تكنه فإنها ربيته غدته أمه بلبانها

هـ - تراجم الكتاب:

لقد تضمن كتاب "مرآة الحاسن" أكثر من تسعين ترجمة؛ تتضمن أشباخ الشيخ أبي الحاسن في التصوف والعلم، وأشياخهم، وأصدقاءه، وأبناءه، وإخوانه، وأبناءه، وتلامذته . وترجمة المؤلف نفسه وذكره جملة من مشيخته، وتراجم جملة من أعلام التصوف بالمغرب؛ كالشيخ أبي سلهم، والشيخ ابن مشيش . وغيرهما، وتراجم جملة من الملوك والنوار؛ كمحمد بن علي الشريف الجوطي وغيره، وتراجم جملة من أعلام الحديث كالحافظ الصدي وابن سعادة وابن خير . . . وغيرهم .

وتكمن أهمية هذا الجانب من الكتاب أنه ضمنه تراجم لجملة من صلحاء وعلماء فاس والمغرب أدرهم المؤلف نفسه أو أدرك بعض ذوبهم وتلامذتهم، وجالسهم ووصف حالهم ومقامهم، ورتبتهم في العلم، والميادين التي برعوا فيها، بحيث كان مادة أساسا لجميع من جاء بعده، بل انفراد بتراجم يعد الوحيد الذي ترجم لأصحابها؛ خاصة أبناء الشيخ أبي الحاسن وبعض تلامذته والمختصين به .

وبذلك فإننا نجد هذا الكتاب مادة أساسية لجميع من كتب بعده في تراجم أعلام المغرب في تلك الفترة؛ خاصة أعلام فاس . كحفيد أخيه المهدي بن أحمد في "متع الأسماع"، فقد ساق تراجم كاملة من عنده، والقادري في "نشر المثاني" و"التقاط الدرر"، والمولى سليمان في "عناية أولي المجد"، وجد جدينا الإمام محمد بن جعفر الكثاني في "سلوة الأنفاس"، والشيخ عبد الكبير بن هاشم الكثاني في "زهر الاس"، والعباس ابن إبراهيم في "الإعلام بمن حل مراكز وأعمات من الأعلام"، ومحمد داود في "تاريخ تطوان" . . . وغيرهم .

و - جذور مشيخة فاس في العلوم:

⁵ مرآة الحاسن ص 31. حجية.

سبق أن تحدثت عن فترة كتابة "مرآة الحاسن" من الناحية السياسية، وأنها كانت فترة اضطرابات وقلاقل.

أما من الناحية العلمية؛ فيعد المؤرخون هذه الفترة فترة ركود علمي وانزواء⁶. ولا شك أن الدارس للتاريخ الثقافي المغربي يلاحظ أنها كانت - كذلك - فترة حاسمة في التاريخ العلمي المغربي . وذلك للأسباب التالية:

1. الاضطراب السياسي الذي دام لفترة مائة وخمسين عاما تقريبا .
 2. الاستعمار الأجنبي لمختلف السواحل المغربية، والذي كان له دور في انحسار المد الثقافي خارج المدن . وإن كان المختار السوسي استثنى سوسا من هذا الانحسار⁷، وكذلك نستثنى جبال الأطلس منه كذلك (الزاوية الدلائية) .
 3. التغير السكاني للمغرب نتيجة هجرة الأندلسيين إليه بمختلف أفكارهم ونزعاتهم وثقافتهم.
 4. ورود جملة من علماء الأندلس إلى المغرب بتلاميذهم، وتأثيرهم المباشر في السلوك العلمي لدى المغاربة، خاصة وأن القرن الأخير من تاريخ الإسلام في الأندلس شاهد روادا على المستوى الثقافي والعلمي والفكري: كآبي إسحاق الشاطبي، وابن جزلي الكلبي، وابن أبي عاصم الغرناطي، وأبي عبد الله ابن المواق... وغيرهم .
 5. انتقال الحكم في المغرب من البيوتات البربرية إلى بيوتات الأشراف الهواشم، والذي - مع العامل السابق - ربما كان له تأثير في اقراض جل البيوتات العلمية الفاسية التي اشتهرت قبل القرن الحادي عشر؛ كالـ المكودي، والوشرسسي، والسراج، والمواق، والزقاق... وظهور أخرى ذات جذور أندلسية أو منتمية لبعض الأقليات كالفاسي الفهري، وابن سودة، وجسوس، وميابة... وغيرهم .
- وعلى العموم؛ فإن الانتقال إلى الألفية الهجرية الثانية كان له تأثير على عموم العالم الإسلامي من أقصاه إلى أقصاه، سواء من حيث المنهجية، ومن حيث النوع .
- وقد كان القرن العاشر الهجري النواة التي انطلقت منها أسانيد المدارس العلمية، واستمرت إلى ظهور الاستقلال المغربي من الاستعمار الفرنسي عام (1956/1376) حيث بدلت الأرض غير الأرض والسموات . والمؤلف في "مرآة الحاسن" يترجم لعامة علماء فاس أصحاب هذه الطبقة؛ كلقصار الذي قال عنه ابن إبراهيم⁸: «كان سوق العلم كاسدا في فاس فضلا عن سائر أقطار المغرب؛ فنفق في زمان القصار!»، وعبد الرحمن سقين العاصمي والد علم الحديث والإسناد بالمغرب هو ورضوان بن عبد الله الجنوي. وأبي العباس المنجور ومحمد خروف التونسي إمامي علم المعقول، وأبي

⁶. مع اعتبارنا للهضة العابرة التي شهدتها عصر المنصور السعدي أواخر القرن العاشر .

⁷. سوس العالمية ص 21.

⁸. في "الإعلام بمن حل مراکش" (5 : 215) . عن الشيخ الطيب بن محمد بن عبد القادر الفاسي في "مطمح النظر" .

القاسم ابن أبي النعيم الغساني القاضي الفيلسوف، وأحمد ابن القاضي المكناشي إمام علم التاريخ، وعبد الرحمن بن محمد الفاسي إمام التفسير والمفسرين، وأبي الحاسن يوسف الفاسي إمام التصوف الشاذلي بالمغرب، وأبي بكر الدلائي الحاطي شيخ الاجتهاد والمجاهدين... إلخ.

والمؤلف في جميع ذلك ينقل جملة من أجوبة بعضهم العلمية، وأمالهم، وأخبارهم، ومن أهم ذلك: الرسالة التوجيهية التي أرسلها الإمام القصار للشيخ الشريف أحمد بن علي العلمي الشفشاوني، والتي تعد في درجة كبيرة من الأهمية للعالم والمتعلم⁹.

ز - جذور مشيخة فاس والمغرب من الناحية الصوفية:

أفرد المؤلف - رحمه الله تعالى - فصلا خاصا في مشيخته الصوفية ومشيخة والده، ثم أسانيدهم إلى رسول الله ﷺ، وربما يعد هذا الكتاب أول كتاب يفرد هذا المبحث بتلك الدراسة المستفيضة؛ دراسة عالم بجأته مطلع اطلاعا عز نظيره، مدرك لتراجم أغلب الرواة الذين يذكروهم، موضوعي في بحثه واستنتاجاته.

وقد اعتمد هذا الفصل الشيخ المهدي الفاسي في "متع الأسماع" أثناء عرضه لأسانيد الطريقة الشاذلية، وكذلك في "تحفة أهل الصديقية في أسانيد الطائفة الجزولية والزروقية"، والشيخ عبد الرحمن ابن عبد القادر الفاسي في "إتهاج القلوب بأخبار الشيخ أبي الحاسن وشيخه الجذوب"، والشيخ عبد السلام بن الطيب القادري في "المقصد الأحمد بترجمة الشيخ أبي عبد الله أحمد"، وآخر من بحث في هذا الباب: شيخ جملة من شيوخنا، فخر المغرب وحافظه الشيخ أحمد بن محمد بن الصديق الغماري الإدريسي الحسني في كتابه: "البرهان الجلي في انتساب الصوفية إلى سيدنا علي"، حيث جمع فيه جميع ما بلغه اطلاعه النادر، ودرس تلك الأسانيد دراسة مسهبة، وأفردها بهذا البحث، وهو مطبوع مغن عما سواه.

ولا بد تحت هذا العنوان من الحديث عن التصوف: ماهيته، منشئه، علاقة التصوف بآل البيت الكرام، الطريقة والدولة الإدريسية، ثم تحرير رأينا في سند الشيخ ابن مشيش - رضي الله عنه - في طريقته وسلوكه.

I - التصوف - ماهيته:

لا شك أن الدين الإسلامي الحنيف ينقسم إلى: إسلام وإيمان وإحسان.

⁹ انظر "مرآة الحاسن" ص 171 حجربة.

فالإسلام: هو الاستسلام لله بالتوحيد، والاعتقاد له بالطاعة، والخلوص من الشرك . وهو شريعة رسول الله ﷺ وعلى آله التي هي ناسخة لجميع الشرائع التي سبقتها، ولا يقبل الله تعالى عملا بدون هديها . ﴿ إن الدين عند الله الإسلام ﴾ [آل عمران : 19] . ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ . [آل عمران : 85] .

والإيمان: قول باللسان، واعتقاد بالجنان، وتطبيق بالأعمال . خلافا للأديان الأخرى التي لم يبق لها من اسم الإيمان سوى الاعتقاد القلبي دون عمل . فالاعتقاد ما لم يصدق العمل والقول يعتبر خواء لا قيمة له .

والإحسان: هو أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك . كما في حديث جبريل الشهير .
فيلتقي الثلاثة في مسألة الاعتقاد القلبي حتى ترسخ في الإحسان الذي عليه مبنى الشريعة كلها؛ لقوله ﷺ كما في البخاري عن عمر رضي الله عنه: « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى... »⁽¹⁰⁾ .
والتصوف مختص بهذه النقطة القلبية؛ فهو: العلم المختص بترويض القلوب لتهيئتها إلى استحضار الله تعالى في كل نفس وحركة، خلف البرزخ الحمدي الذي هو: الشريعة .

ولما كان مقام الإحسان أدق مقامات الإسلام؛ كان لا يتوصل إليه إلا بظاهر الشريعة، كما قال الإمام مالك رضي الله عنه: « من تصوف ولم يتفقه فقد تزندق، ومن تفقه ولم يتصوف فقد تنفسق، ومن تصوف وتفقّه فقد تحقّق »⁽¹¹⁾ .

والمرء إذا صفا قلبه صفت أخلاقه؛ فالتصوف أخلاق فمن زادك أخلاقا زادك تصوفا كما قال الإمام أبو بكر الكثاني رضي الله عنه .

ومن حسن خلقه وصفا للأخذ عن الشريعة الغراء وتفقهها وملاحظتها حتى يتلون بها كالإناء يتلون بحسب ما انضاف إليه؛ كان مثالا للنبل والعفة والاتباع وكل سيما الخير... ولذلك اختلف الناس في تعريف التصوف إلى أكثر من ألف تعريف حتى أنشد الإمام زروق في مقدمة "قواعد التصوف":

وتنازع الناس في الصوفي واختلفوا	وظنه البعض مشتقا من الصوف
ولست امنح هذا الاسم غير فتى	صفا فصوفي حتى سمي الصوفي ⁽¹²⁾

وقد عرف جمع من الصحابة الكرام بأخذهم هذا العلم عن رسول الله ﷺ ونقله إلى تلامذتهم من كبار التابعين؛ فمن الصحابة الكرام: علي بن أبي طالب، وجابر بن عبد الله، وأبو ذر الغفاري، وحذيفة

¹⁰، صحيح الإمام البخاري رقم (1) .

¹¹، نسب هذه المقولة محسن الفقهاء والصوفية الشيخ أحمد زروق للإمام مالك في بعض كتبه .

¹²، كما في ديباجة كتاب "قواعد التصوف" لزروق .

بن اليمان... وغيرهم . ومن التابعين: الحسن المصري، وعطاء بن أبي رباح، وعلي زين العابدين بن الحسين... وغيرهم . وهكذا طبقة بعد طبقة⁽¹³⁾ .

II - التصوف وآل البيت الكرام

عند عرضنا لسلاسل أسانيد التصوف نجد كثيراً منها يرتبط بأئمة آل البيت عليهم السلام؛ خاصة الإمام جعفر الصادق وولده، وبغض النظر عن صحة تلك السلاسل وعدمها؛ فإنه ما من شك أن إمام الصوفية في وقته: معروفاً الكرخي كان تلميذاً للإمام علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق عليهم السلام، بل أسلم على يديه، وعنه أخذ السري السقطي وبه اهتدى .

ولا ينكر مطلع على تاريخ التصوف ومذاهبه التعظيم الخاص الذي يوليه الصوفية للأئمة الاثني عشر: محمد بن الحسن العسكري⁽¹⁴⁾ وآبائه إلى سيدنا علي عليهم السلام، واعتبارهم أن أول الأقطاب في الإسلام هو الحسن بن علي أو والدته سيدتنا فاطمة الزهراء .

بل صرح جملة من متقدميهم - بله متأخريهم - بذلك؛ فقد قال سيد الطائفة الجنيد رضي الله عنه فيما رواه عنه أبو عبد الرحمن السلمي: « صاحبنا في هذا الأمر بعد النبي ﷺ: علي بن أبي طالب . ذلك امرؤ أعطي علماً لدنيا »، وقال كذلك فيما رواه عنه أبو نصر الطوسي في "اللمع": « رضوان الله على أمير المؤمنين علي؛ لولا أنه اشتغل بالحروب لأفادنا من علمنا هذا معاني كثيرة »⁽¹⁵⁾ . وقال الحافظ أبو العباس يوسف الفاسي في "المنح الصفية": « قال الشيخ رضي الله عنهم في حق علي عليه السلام: إنه أعطي العلم الدني، ولا تصح النسبة إلى الولاية - التي هي منبع الولاية الحقيقية والمعارف الإلهية - إلا من جهته وحقيقته، فهو إمام الأولياء المحمدين كلهم، وأصلهم، ومنشأ اتسابهم إلى الحضرة المحمدية... »⁽¹⁶⁾ . وقال الإمام الحارلي: « سلسلة أهل الطريق تنتهي من كل وجه من جهة المشايخ والمريدين إلى أهل البيت... »⁽¹⁷⁾ .

ثم إن أغلب مشايخ الطرق الكبار ينتسبون لآل البيت الكرام؛ كالشيخ عبد القادر الجيلاني، والشيخ أحمد الرفاعي، والإمام البدوي، والشيخ عبد السلام بن مشيش، والإمام الشاذلي... وغيرهم .

¹³، انظر "التراتيب الإدارية" (1 : 270) .

¹⁴، مع اعتباراً للخلاف الموجود لدى النساين في ولادته وعدمها .

¹⁵، البرهان الجلي ص 59

¹⁶، البرهان الجلي ص 62 .

¹⁷، البرهان الجلي ص 65 .

III - الصوفية - الباطنية - المعتزلة - الشيعة: (18)

عند استعراض تاريخ المذاهب الإسلامية نجد أن عدة من الطوائف الإسلامية الزائغة ينسبون إلى أئمة آل البيت الكرام؛ خاصة الإمام الصادق وولده، والإمام زيد بن علي وولده؛ كالباطنية - خاصة الإسماعيلية - ينسبون إلى إسماعيل بن جعفر الصادق، والمعتزلة الزيدية ينسبون إلى الإمام القاسم بن إسماعيل الرسي وولده، والشيعة الإمامية ينسبون إلى الحسن العسكري بن محمد الجواد ابن علي الرضا وأبائه . أما الصوفية؛ فينسبون إلى من انتسب إليهم الشيعة، وإلى الإمام إدريس بن عبد الله الكامل وولده، والإمام أحمد بن عيسى بن محمد بن علي العريضي بن جعفر الصادق وأبائه وتلامذتهم .

وبالنظر إلى أفكار مختلف هذه الطوائف: نجد أنها تتوافق في كثير من الأسماء والأفكار وتنسبها إلى الأئمة الذين تدعي الانتساب إليهم، مع اختلاف بين في المدلول والمفهوم:

1. فالمعتزلة والشيعة والصوفية يتفقون في أن العباد لا يرون الله تعالى يوم القيامة . غير أنهم يختلفون في مدلول الرؤية؛ فالمعتزلة والشيعة ينكرون أصلها وفرعها . أما الصوفية؛ فإنهم يثبتون أصل الرؤية، غير أنهم يذكرون بأن الذات العلية تكون مرتدية برداء الكبرياء لولاه لأحرقت سبحات وجهه تعالى كل ما تصل إليه ، طبقاً للحديث الوارد في ذلك (19) .

2. والباطنية والصوفية يتفقون على مسألتي وحدة الوجود والاتحاد؛ غير أن الباطنية يرون أن هذه المسألة حقيقة تقتضي عندهم مدلولات كثيرة تنفي الألوهية مطلقاً، ويدخلون فيها الفلسفة اليونانية والزرادشتية وغيرها . أما الصوفية؛ فيرون بأن تلك حالة معنوية يستشعرها السالك أثناء جولاته في مقامات السلوك، حتى لا يرى في الوجود غير الله تعالى، ويتحقق بالحديث القدسي: « وما زال عبدي يقرب إلي بالنوافل حتى أحبه؛ فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ولئن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه. . . » (20) . فالمقصود بذلك عندهم: انمحاق إرادة العبد وتديره في إرادته تعالى، واقعا لا تصورا، حتى يصبح في رتبة من رتب المشاهدة الإلهية بحيث لا يتحرك إلا بما يرضي الله تعالى، طبقاً للحديث الشريف: « الإحسان: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك. . . » (21)، مع بقاء اعتبار الفرق بين الخالق والمخلوق .

18، انظر في هذا الفصل تفصيلاً في كتاب "الصلة بين التشيع والتصوف"؛ تأليف د/ مصطفى الشبيبي، وكتاب "دراسات في التصوف الإسلامي: شخصيات ومذاهب" تأليف د/ محمد جلال؛ غير أنهما يتحدثان حديث من تأثر بالاستشراق ولم يفهم التصوف بالمعنى التربوي والتأصيلي .

19، كما في بعض رسائل جد جدهما لوالدتنا الإمام الشهيد أبي الفضل محمد بن عبد الكبر الكاظمي رضي الله عنه . وليس مقصود السادة الصوفية إنكار الرؤية، وإنما بالعين الحسية، وحاشا ذلك، فقد ورد خبرها بالأحاديث المتواترة، بل والقرآن الكريم، وإنما المعنى باطني تفصيلي .

20، رواه البخاري (6137) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

21، رواه الإمام مسلم في صحيحه (8) من حديث طويل عن ابن عمر رضي الله عنهما .

3. يرى الصوفية والباطنية بأن للشرعة ظاهراً وباطناً . غير أن الباطنية يرون أن باطن الشرعة - وهو: العمق في معاني ظاهرها - إنما هو المقصود منها، وأن الظاهر ما هو إلا ما يفهمه العامة . أما الصوفية: فيرون بأن ظاهر الشرعة هو المقصود بالأمر والنهي، والوجوب والمنع . أما الباطن: فهو: مدلولات ذلك ومستنبطاته، فلا باطن بدون ظاهر، ولا ظاهر حقيقي من غير الاستقاء والفهم للباطن . فلا شرعة بدون حقيقة، ولا حقيقة بدون شرعة، وما الحقيقة إلا البعد والعمق في فهم الشرعة ومدلولاتها وعللها، لا أنها ند لها ومخالف! . وأن هذا العمق والفهم لا يتأتى إلا بمجاهدة النفس وصقلها بالعبادة وفقاً لأوامر ظاهر الشرعة على السنن المحمدي صلى الله عليه وعلى آله وسلم .

4. يجتمع الشيعة والصوفية في مسألة عصمة الأئمة، وأن الإمام المعصوم لا يكون إلا من آل البيت الكرام . فالشيعة الإمامية يفهمون ذلك على ظاهره، وأن عصمتهم كعصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . أما الصوفية: فيرون أن العارف يصل إلى مرتبة من الولاية والصفاء، والتعلق بالله تعالى، والشهود الإلهي؛ بحيث لولا النصوص الشرعية في أفراد الأنبياء بالعصمة؛ لشهدنا لهم بذلك²²، وفقاً لقوله تعالى: ﴿إن عبادي ليس لك عليهم سلطان﴾ . [الإسراء: 65] . وأن ذنوبهم ليست من نوع ذنوب العامة؛ إنما هي نوع خاص من الذنوب - خاصة فيما يتعلق بأعمال القلوب - لم يعصم منه إلا الأنبياء عليهم السلام . تأويلاً لحديث أن رسول الله ﷺ كان يستغفر في اليوم أكثر من سبعين مرة²³ . في وقت قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . فممن كان يستغفر؟! . والعارف إذا أذنب فإنه يعاجل بالاستغفار، ويكون ذنبه عن غلبة لا عن قصد وعناد . والقطب أو الغوث عند كثير من الصوفية لا يكون إلا من آل البيت الكرام، ويمكن مقارنة مقامه بمقام الإمامة عند الشيعة، بله مقام الختمية الذي هو أرفع وأمكن من القطبية والغوثية . والقطب لا يرقى إلى مقام القطبية إلا بعد وفاة قطب قبله، والشيخ الوارث لا يبلغ مقام المشيخة إلا بعد توصية شيخه له بذلك توصية روحية . وللصوفية على ذلك أدلة ليس المحل محل تفصيلها²⁴ .

5. الصوفية والشيعة والباطنية وتعظيم آل البيت عليهم السلام . ولا شك أن من أساسات عقيدة الإسلام تعظيم آل البيت النبوي لقوله تعالى: ﴿قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى﴾ . [الشورى: 23] . وقوله ﷺ في الحديث الصحيح: «إني تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا بعدي؛ أحدهما أعظم من الآخر؛ وهو: كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، لن يفترقا حتى يردا علي الحوض؛ فانظروا كيف تحلفوني فيهما!!...»²⁵ . الحديث . غير أن الصوفية - وهم من أهل السنة والجماعة - يعظمون آل البيت لقربانهم من رسول الله ﷺ، أما الباطنية والشيعة:

²² انظر على سبيل المثال: "الألماني في علم الأمهات" - الرسالة العاشرة ضمن سلسلة "الفتاوى الكائنية" - من رسائل الإمام محمد بن عبد الكبير الكائني في الأدب والسلوك ص 301 .

²³ رواه البخاري في صحيحه (6307) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

²⁴ انظر على سبيل المثال كتاب "تسيم حاجر في مذهب الإمام المهاجر" لمفتي حضرموت الحبيب عبد الرحمن بن عبيد الله السقاف .

²⁵ رواه الإمام أحمد في مسنده، والترمذي في سننه، والبرزاري في مسنده، والطبراني في معجمه الكبير والأوسط . "جامع الأصول" لابن الأثير (1 : 187)، و"مجمع الزوائد" للهيتمي (9 : 162) .

فلقرباتهم من سيدنا علي كرم الله وجهه . وشأن بين المذهبيين؛ إذ من عظمهم لقرباتهم من الرسول ﷺ؛ عظم الشريعة أولا، وعادى من عادى رسول الله، وأحب كل من كان له برسول الله ﷺ أدنى اتصال، واعتذر عن أحبائه أي خلاف كان بينهم . أما من أحبهم لقرباتهم من علي عليه السلام؛ أحب كل من كان له به نسبة، وأبغض كل من كان له معه خلاف – وإن كان صحابيا كذلك – بل وكل من كانت بينه وبينه منافسة في أفضلية أو غيرها . . .

والحاصل؛ فالتوافق كثير بين تلك الفرق، غير أن الخلاف – وهو الخلاف الجوهرى – أن الصوفية يتحركون ويفكرون على منهاج حديث رسول الله ﷺ ، وسير السلف الصالح من الصحابة والتابعين فمن بعدهم، وعلى مسار القرآن الكريم، أما ما سواهم من المعتزلة والشيعة والباطنية؛ فإنهم قدموا العقل والأهواء إضافة إلى الفلسفات القديمة على شريعة الله ورسوله ﷺ وعلى الله، فاحرفوا وتزندقوا وبقوا من غير رائد، ومن هنا تخط كل من تكلم عن التصوف والصوفية ممن لم يشرب مشاربهم، ولم يتذوق معاني كلامهم ويفهم مقاصدهم واستدلالاتهم من المستشرقين وغيرهم، فخلطوا بينهم وبين من ذكر.

وخلاصة هذا المبحث: فإنني أرى بأن أئمة آل البيت – عليهم السلام – كانوا يتكلمون بكلمات جامعة عميقة، متناسبة ومقامهم العلمي والروحي، وأن مجالسهم كان يحضرها أناس هم من:

- خاصة الخاصة؛ فهموا أبعاد كلامهم ومدلولاته؛ فكان منهم المحققون من الصوفية .
- وأناس تركوا ما لم يفهموه من علوم الحقائق، واعتكفوا على العلوم الشرعية الواضحة، والتزموا بما فهموه منها؛ فكان منهم علماء الإسلام وظاهر الشريعة .
- وأناس فهموا كلامهم على ظاهر لفظه، وأضافوا إليه استنتاجاتهم الفاسدة، مع ما كانوا عليه من انحطاط الجرثومة والخذل؛ فكان منهم الباطنية يفرقهم .
- وأناس هم من جنس من سلف، غير أنهم كانوا أقل منهم داء وعطبا، وأكثر اطلاعا على العلوم الشرعية وقواعدها؛ فكان منهم الشيعة الإمامية .
- وأناس تركوا الباطن الذي لم يفهموه، وتأثروا بالمدارس العقلية القديمة، إضافة إلى قلة الإمامهم بعلوم السنة والحديث؛ فنتج منهم المعتزلة والزيدية .

فالطريقة الصوفية هي الامتداد الحقيقي لمذهب آل البيت الكرام، أعني : المحققين من الصوفية، لا أهل الأهواء والبدع . . .

VI – الطريقة والدولة الإدريسية:

الباحث في تاريخ الدولة الإدريسية والأدارة – رضي الله عنهم – يجد أنهم لم يكونوا رجال ملك وسلطة بقدر ما كانوا دعاة إلى الله تعالى فاتحين، معلمين هادين مهدين، أصحاب رسالة حملوها من آبائهم

أئمة آل البيت الكرام في المشرق؛ كمحمد النفس الزكية والحسين الفخي وعبد الله الكامل وجعفر الصادق وموسى الكاظم... إلخ .

- فلم يكونوا أرباب بذخ وسلطة .
- ولم يكونوا إمبراطورية بالمعنى الاصطلاحي للكلمة .
- بل لم يكن لهم حتى جيش نظامي .

بل كانت دعوتهم أكبر من رقعتهم السياسية، حتى وصلت غانة جنوباً، وشمال إفريقيا وصعيد مصر شمالاً وشرقاً، في خلال كان قوذهم السياسي - بمعنى الدولة - لا يتعدى المغرب الأقصى والأطراف الغربية للجزائر، ثم الأندلس وصقلية²⁶.

ويتجلى هذا المنهج لدى الأدارسة - عليهم السلام - في توزيع الإمام محمد بن إدريس - رضي الله عنه - ملك المغرب بين إخوانه بإشارة من جدته وتلميذته جده مولانا إدريس الأكبر السيدة كثر الأوربية رضي الله عنها، مع التنسيق المباشر له. ذلك ليصبح المغرب عبارة عن (كاتونات) يتنافس أمراؤها في نشر الإسلام واللغة العربية والعلوم الشرعية، والتي تمثل في رأيي البذرة الأولى لتكوين ما يسمى: الطرق الصوفية، بمعنى: الزوايا لا التكايا المنتشرة بالشرق والأندلس .

وتحت ضوء هذا؛ لا يستغرب الباحث إذا وجد عددا من حكام الأدارسة يفرون من الحكم، ويرضون إلى الخلاوات للاعتكاف والدعوة إلى الله تعالى، كما هو الحال في الإمام المزوار بن علي حيدرة بن محمد بن إدريس²⁷، وبعضهم الآخر كان عند حلول نزاع في الملك يتوب إلى الله تعالى، ويعتكف في الأرباض والخلوات إلى وفاته؛ كالفاسم بن إدريس، وبعضهم مذهب فكري لقي انتشارا في وقته وأتباعا؛ كالإمام أحمد بن إدريس بن إدريس عليهم السلام²⁸.

هذه الأخلاق وهذا السلوك - إضافة إلى النسب الحمدي الشريف - كانت السبب الوحيد الذي جعل البربر - وهم الأحرار بجميع ما تعنيه الحرية من وسع - يذعنون للأدارسة، ويؤمرونهم عليهم، ويكونون أكبر حليف لهم؛ حتى امتزجت دماؤهم، وعد الأدارسة في كثير من كتابات الأندلسيين شعبا من شعوب البربر²⁹.

وعند اقراض دولة الأدارسة، وحدوث المجزرة الكبيرة لهم بقلعة حجر النسر؛ فر من تبقى منهم إلى شواهد الجبال ووعرها؛ كزواوة وغمارة والسوس والأوراس... إلخ، وكونوا إمارات ومشيخات شبيهة بنظام الإقطاع في أوروبا بالعصور الوسطى، غير أنها خلت من الظلم والاستبداد الذي عرفه نظام الإقطاع في أوروبا، وامتازت عوضه بالعلم والتعليم والجهاد في سبيل الله تعالى، والإصلاح الديني

²⁶، انظر "الموسوعة الشيعية" قسم الأدارسة؛ للأستاذ محسن الأمين، فقد فصل في هذا الأمر .

²⁷، "الأزهار العاطرة الأنفاس" ص 191 .

²⁸، راجع "الموسوعة الشيعية - الأدارسة" . وقد ذكر أن ابن حزم تحدث عن هذا المذهب في كتابه "الفصل في الملل والنحل" .

²⁹، راجع "الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة" لابن بسام الشنتريني .

والأخلاقي . . . الأمر الذي كان له عظيم الأثر في التاريخ المغربي فيما بعد، بل والتاريخ الإسلامي بعامه .
خاصة وأن الأشراف الأدارسة كانوا وراء تأسيس دولة المرابطين⁽³⁰⁾، ثم تأسيس دولة الموحدين⁽³¹⁾، ثم تأسيس دولة المرينيين التي قامت على العصبية لآل البيت كما لا يخفى .

وكانت هذه الإمارات، أو المدارس العلمية، أو الأربطة، أو الثكنات الإصلاحية والدعوية، أو الزوايا . . . هي الجذور الأولى لنظام الطريقة في المغرب الأقصى، بل وشمال إفريقيا . وما مرت مائة وخمسون عاما على سقوط دولة الأدارسة - مع استثناء دولتهم الثانية (الحمودية) في الأندلس، ودولتهم في صقلية - حتى ظهرت مدارس كبرى في مختلف قبائل البربر وشواقي الجبال، حفظ لنا التاريخ الشحيح أسماء بعض أربابها، والبعض الآخر نسب إلى قبيلة من قبائل البربر وأغفل المؤرخون نسبة الإدريسي⁽³²⁾، والأغلب منهم عفى عن ذكره الإهمال .

فمن هؤلاء المصلحين الكبار: محمد واجاج بن زلو اللمطي السوسي (ت 978/445) صاحب الرباط الكبير بسوس ووالد دولة المرابطين، وعبد الله بن هادي بن أمير الناس يحيى الثالث الكفاني (ت 934/490) صاحب المدرسة الكفانية الشهيرة بقسنطينة شرق الجزائر إلى الآن، وأبو عبد الله أمغار الكبير (ت أوائل القرن السابع الهجري/ أواسط الثاني عشر الميلادي) صاحب رباط تيطنططر بجهة مدينة الجديدة، وعبد السلام بن مشيش العلمي؛ شيخ الإمام أبي الحسن الشاذلي الشريف الإدريسي (ت 1153/626) في جبل العلم بغمارة . . . وغيرهم .

وكانت طريقة هؤلاء العترة الطاهرة : العلم والتربية، والجهاد والمجاهدة . فكانت طريقهم سنية صوفية، تربوية زهدية، وكان أوائل زعمائها أبعد ما يكونون عن الشطحات والفلوات .

ومن أهم السيماء التي امتازوا بها: التركيز على محبة رسول الله ﷺ وآل بيته الطاهرين عليهم السلام، والإكثار من الصلاة عليه ﷺ، ولا أبرز مثالا من "الصلاة المشيشية" في نوعها وصيغتها .

واني أرى - بعد الاطلاع والبحث - أن الطريقة الصوفية بالمشرق تميزت بالانعزال عن الحياة العامة، والاعتناء بالجانب الإلهي في العبادة والذكر، حتى كانت أربطتها تكايا، واشتهرت ألفاظ الوحدة والحلول والاتحاد عند أربابها، وابتعد أتباعها شيئا فشيئا عن الحديث وعلومه . . . بخلاف الطرق الصوفية الأولى في المغرب الأقصى؛ فإنها ربطت العبادة باتباع شرع النبي ﷺ، وتعمقت فيه وفي سيرته وحديثه ومحبه الصلاة عليه، والاعتناء بالبيت الطاهرين ومحبتهم، وكان مشربهم: معاشرة الناس والدعوة بينهم، وطلب العلم والجهاد في سبيل الله تعالى، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . . . بل أغلب دول المغرب إنما تأسست عن طريق طرق صوفية إصلاحية أو بدافع منها .

³⁰، عن طريق الإمام عبد الله بن ياسين الجزولي؛ تلميذ الإمام واجاج بن زلو الإدريسي .

³¹، وقد أشار لذلك الإمام المغربي في "كنوز الأسرار"؛ فليراجع .

³²، مثلا: الأمغار؛ أكتفى صاحب "التشوف" بنسبتهم إلى صنهاجة دون التعرّيج على نسبهم الشريف، وهو من أصح الأنساب . انظر "سلوة الانقاس" (2 : 218) .

ولربما أول من عرف المشاركة بمعاني الغوص في سيرته وشمائله وباطنه ﷺ ، والتعلق الكلي بآل بيته الطاهرين، وربط ذلك بالسلوك وجعله من أوليات الوصول: الشيخ الأكبر محيي الدين بن العربي الحاتمي رضي الله عنه (ت 1165/638) خاصة في كتابه "الفتوحات المكية" ، وهذا الجانب نجده مغفلا في كتب الصوفية المشاركة قبله .

وهذا التصوف الأخير هو الذي تلمسه في سيرة الشيخ أبي الحسن يوسف الفاسي - رضي الله عنه - في طيات هذا الكتاب، خاصة وأنه شاذلي الطريقة، والطريقة الشاذلية تعد طريقة إدرسية، ووالدة الطرق الصوفية المغربية في ذلك الحين وما بعده، مع تأثره - رضي الله عنه - تأثرا واضحا بتصوف الأندلس .

١٧ - سند الشاذلية في الطريق والتربية :

بحث الشيخ أبو حامد في خاتمة الكتاب في أسانيد الطريقتين الحزولية والزروقية، ورفع أسانيدهما إلى الإمام الشاذلي باحثا فيها بحث إمام مدق . غير أن الذي يخصنا في هذا المبحث هو: سند الطريقة الشاذلية من إمامها الشيخ أبي الحسن الشاذلي - رضي الله عنه - إلى رسول الله ﷺ .

فقد رفع المؤلف - رحمه الله تعالى - سنده في السلوك والتربية عن الشيخ عبد السلام بن مشيش عن الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن الحسين العطار المدني الزيات عن تقي الدين الفقير عن فخر الدين عن نور الدين علي عن تاج الدين عن شمس الدين بأرض الترك عن زين الدين القزويني عن أبي إسحاق إبراهيم البصري عن أبي القاسم أحمد بن الرواني عن أبي محمد سعيد عن أبي محمد فتح السعود عن سعيد الغزواني عن جابر عن الحسن بن علي عن والده الإمام علي بن أبي طالب عن مولانا رسول الله ﷺ .

وقد قل المؤلف هذا السند عن تقي الدين الإسكندري سبط الشاذلي في كتابه "النبذة المفيدة" قائلا: « قال الشيخ أبو العباس المرسي في هذه الطريقة: إنها متصلة بالأقطاب، معننة برجل عن رجل إلى الحسن بن علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ ، فلما اطلعت على هذا الكلام: أمعنت الفحص عن معرفة بقية هذا الطريق... » . ثم قال بعد إيراد السلسلة: « وإن كنت لم أجزم فيها إلا بالشيخ الشاذلي وشيخه ابن مشيش وشيخه المدني، ثم بالحسن بن علي . فمجموعها على قسمين: منها ما هو قطعي ومنها ما هو ظني... » .

قلت: أما الشيخ عبد الرحمن المدني؛ فقد قال الشيخ أبو العباس أحمد بن يوسف الفاسي في "المنح الصفية": «لست أعرف من هؤلاء الشيخ الذين بين الإمام الحسن والشيخ عبد الرحمن المدني واحدا، وإنما ذكرتهم تقليدا!» (33).

وقال الشيخ أحمد بن الصديق الغماري: «هؤلاء الرجال - أي: رجال السند - لا يعرف لأحد منهم عين ولا حال إلا عبد الرحمن المدني العطار؛ فإنه معروف العين بأخذ القطب ابن مشيش عنه، وتصريحه بأنه كان يأتيه من المدينة المنورة طيا للتربية والتسلية؛ كما نقله عنه تلميذه أبو الحسن الشاذلي - رضي الله عنهما . والباقون قد بحثنا عنهم كثيرا - نحن ومن قبلنا - فلم نجد من ذكرهم ولا بعضهم...» (34).

وقال العارف محمد بن مسعود الفاسي المكي في كتابه "الفتوحات الربانية": «أتى لمولانا عبد السلام بن مشيش - أي: الشيخ عبد الرحمن المدني - لما وقع الجذب وهو ابن سبع سنين، فدخل عليه وهو عليه سيمة أهل الله، فقال له: أنا شيخك . وأخبره عن أموره وأحواله ومقاماته مقاماً مقاما . وقال له: أنا واسطتك في كل حال وكل مقام . وقد سئل بعد ذلك سيدي عبد السلام بن مشيش: هل كنت تأتيه أو يأتيك؟ . فقال: كل ذلك قد كان . ف قيل له: طيا أو نشرأ؟ . قال: طيا!» . قلت: ولم يذكر مستنده في ذلك (35).

وقال الحافظ الغماري قبل ذلك: «ثم إن الشيخ العارف أبا عبد الله محمد بن مسعود الفاسي المكي وصف رجال السند المذكور في كتابه "الفتوحات الربانية" بما فيه تعريف بالمقام؛ إلا أنه أتى بما يستحق أن يوصف به كل عارف بالله تعالى» (36).

هذه أهم المعلومات التي أمكننا جمعها حول هذا السند؛

- فأول من أتى به ونقله: الشيخ محمد السكندري - سبط الإمام الشاذلي - بعد تنقيب طويل .
- ووجده منقولا عن الشيخ ابن عطاء الله تلميذ المرسي تلميذ الإمام الشاذلي .
- ولم يذكر الناقل ولا عرف به .
- ولم يجزم هو نفسه بالمنقول، ولا جزم به الشيخ أبو حامد، ولا الغماري ، بل استأنسوا عليه بقول الإمام المرسي رضي الله عنه: «طريقتنا لا تنسب للمشاركة ولا للمغاربة، وإنما هي واحد عن واحد إلى الحسن بن علي عليهما السلام» .

³³, "البرهان الجلي" 26.

³⁴, "البرهان الجلي" 26.

³⁵, "البرهان الجلي" 27.

³⁶, "البرهان الجلي" 27.

- وحتى عند إثبات أخذ الشيخ ابن مشيش عن الشيخ المدني؛ فإن من فصل في أخذه عنه وطريقة ذلك - وهو: ابن مسعود الفاسي - ذكر أن الشيخ المدني كان يلتقي به وهو ابن سبع سنين، ولم يذكر مصدره في ذلك .

على أن الرجوع لما أسلفناه من علاقة الطريقة بدولة الأدارسة، والمطلع على سيرة الشيخ ابن مشيش وسيرة أبائه: يعلم أن والد الشيخ ابن مشيش وجده وعامة أبائه إلى المولى إدريس - عليهم السلام - كانوا من الأولياء الكامل، ولكل منهم قبة أو مقام في أحواز جبل العلم⁽³⁷⁾ .

ثم استمر ذلك الخير والمدد في أبناؤه وأبناء عمومته وإخوانه من الأشراف العلميين والوزانين والريسونيين واليملاحيين... إلخ، وظهر منهم أكابر اشتهر أمرهم أيما اشتهار .

خاصة مع العلم بأن المشاركة قليلو التثبت فيما ينسبونه لأعلام المغرب؛ سواء عند الحديث عن علمائهم وعند حديثهم عن صلحائهم، وللعلامة الحدث إبراهيم بن محمد بن الصديق الغماري - حفظه الله تعالى - جزء في أوهام المشاركة في تراجم المغاربة، ولا أوضح من النسب المزعوم الذي نسبوه للإمام الشاذلي ونسبوه فيه إلى مجهول، حتى صححه سبطه في "النبتة المفيدة" وأنه مرفوع إلى مولانا إدريس بن عبد الله الكامل رضي الله عنه⁽³⁸⁾ .

والخلاصة: فإنني - بغض النظر عن تسليمي للسند الذي رفع للإمام ابن مشيش في تربيته وسلوكه وعدمه - أرى بأنه - رضي الله عنه - إنما سلك وتربي على والده سيدي سليمان؛ المدعو: مشيش وهو على والده سيدي أبي بكر عن والده سيدي علي عن والده سيدي حرمة عن والده سيدي عيسى عن والده الإمام سيدي عبد السلام؛ المدعو: سلام عن والده الإمام سيدي مزوار عن والده الإمام سيدي علي حيدرة عن والده الإمام سيدي محمد عن والده الإمام مولانا إدريس الأزهر عن والدته العارفة السيدة كمزة الأوربية والإمام مولانا راشد الأوربي كلاهما عن الإمام مولانا إدريس الأكبر عن والده الإمام مولانا عبد الله الكامل عن والده الإمام مولانا الحسن المثنى عن والده الإمام مولانا الحسن السبط وعمه مولانا الحسين السبط عن والدهما الإمام مولانا علي كرم الله وجهه، عن مولانا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

وهذا السند هو الذي نرتاح إليه، وهو الذي يوافق قول الإمام المرسي: « طريقتنا لا تنسب للمشاركة ولا للمغاربة، وإنما هي واحد عن واحد إلى الحسن بن علي عليهما السلام » .، وأنها مسلسلة بالأقطاب .

³⁷، انظر محال مقاماتهم في "الروضة المقصودة" (2 : 491) .
³⁸، انظر كتاب "الرياض الروائية في الشعبة الكاثانية" لجد جد والدنا شيخ الجماعة جعفر بن إدريس الكاثاني (مخطوط)، و"التعقبات على فهرسة الكوهن" لعم جدنا الشيخ عبد الحي الكاثاني (مخطوط) .

ومثل ذلك : سند السادة الباعلويين بحضرموت باليمن؛ فإن شيخهم وإمامهم الإمام الفقيه المقدم محمد بن علي الباعلوي (ت 1180/653) أخذ طريقته تأديبا وتربية عن أئنه إلى مولانا رسول الله ﷺ وعلى آله، وهي - أي: الطريقة الباعلوية - شبيهة بطرق السادة الأدارسة بالمغرب من حيث المشرب . أما سند الفقيه المقدم في الخرقية الصوفية؛ فعن الشيخ أبي مدين الغوث بواسطة الشيخين عبد الرحمن المقعد وعبد الله الصالح المغربي الذين حملها إليه من المغرب إلى المشرق كما ذكر ذلك جميع مؤرخيه³⁹ .

ح - أسلوب الكتاب ولغته:

من أهم مميزات "مرآة المحاسن": أسلوب الكتاب ولغته؛ فيتميز أسلوب "مرآة المحاسن" بالسلاسة والمثانة وجمال العبارة، وكذلك باستخدام المؤلف أساليب وتراكيب لغوية راقية، واتهاجه السجع غير المتكلف . ملئ بالاستعارات والشواهد . ومع تضمنه لبعض غريب الألفاظ فإن ذلك لم يحل من عذوبة وجمالية . خاصة في مقدمة الكتاب .

أما في صدر الكتاب: فإن المؤلف - رحمه الله تعالى - يسترسل في أسلوبه استرسالاً عذبا، ولا يتكلف - في العموم - سجعاً ولا غريب لفظ، ويستشهد بما راق له من أقوال العلماء والأشعار المناسبة للموضوع المتحدث عنه، غير أنه لا يكتر من الاستشهادات الشعرية .

أما في خاتمة الكتاب: فلغة الاسترسال تظهر بوضوح، عذبة سلسلة كالزلال، يشتهي القارئ دوام مطالعتها وإمرار عينيه بها .

والمؤلف - مع فصاحة أسلوبه ودقة عبارته - تجده مقتحرا بأهل بيته، رافعا مقدارهم، يضيف عليهم مختلف الألقاب العلمية والجاهية؛ كالإمام، والحافظ، والعارف، والشيخ... ونفس الشيء نظرته إلى علماء عصره . وهو لا يلمز ولا يميل إلى السفساف، بل يذكر كل امرئ بالفضل الذي فيه ويغضي عن الزلات...

ومثال ذلك عند حديثه عن فتنة العرائش قال: « ومن أشنع ما وقع من ذلك: أن السلطان تكلم مع النصاري - دمرهم الله - في تمكينه من مدينة العرائش لأغراض فاسدة، وموه على الناس بأعذار واهية، وبعث من يعرض ذلك على العلماء يأخذ موافقتهم ليدفع اللومة عن نفسه؛ فمنهم من لم يجد مندوحة، ومنهم من عصمه الله بالورع... »⁴⁰ . فلم يذكر اسم السلطان، ولا أسماء العلماء الذين أفتوا بذلك الباطل، ولا حتى ذمهم ولو ظاهريا .

³⁹ راجع كتاب "الغرر" في تراجم آل الإمام أحمد بن عيسى المهاجر ص 599 .
⁴⁰ مرآة المحاسن 154 .

والمؤلف في كتابه مفعم بالروح الإسلامية القوية، وطني غيور على وطنه، راج له الخير والسداد، كما أنه صلب ضد الكفرة والنصارى وأعداء الإسلام، لا يذكرهم إلا معقبا ذكرهم بلفظ: « دمرهم الله »، و « لعنهم الله » وما شاكلها من الألفاظ .

كما يتسم أسلوبه بالورع والتثبت العلمي، والحفاظ على المادة العلمية التي يسوقها؛ فهو إن لم يضبط أمرا من محفوظاته، ولم تسعفه مراجعته التي بين يديه؛ لا يألف عن قوله: أنسيته، أو: النسيان مني . أو ما شابه ذلك من العبارات، وهو كثير عنده .

وقبل كل شيء؛ فإن المؤلف في مقدمة الكتاب ص3 يصحح بأنه ما كتب الكتاب إلا لذرية الشيخ أبي الحاسن، وأنه استطرد فيما يرى أن فيه فائدة، لينقل صورة المترجم من جميع جوانبها كما هي . فهو يصحح بقوله: « ربما ذكرت ما هو في صنعة التأليف حشوا لا يحتاج إليه، ولنغولا يعرج ببادي الرأي عليه، محافظة على أن تكون صورة الحال بارزة إليهم، ومثال الواقع ماثلا لديهم... » ، فهو موضوعي في منهجه، بعيد عن قلب الحقائق وتزويرها .

ومن مميزات أسلوبه في "المراة": أنه لا يكاد يذكر اسما من الأسماء إلا ويذكر كنيته معه على طريقة أهل الحديث، ويحفظ في ذكر الكرامات إلا ما لا ينافي العقل أو الشرع، وإذا أتى بغريبة من الغرائب فإنه - في العادة - يسند خبره إليها وكيف جاءه .

والحاصل: فالحديث عن مميزات أسلوب "مراة الحاسن" يحتاج إلى كتاب مجمله أو أكبر منه، ويكفي من القلادة ما أحاط بالعنق .

ط - مراجع الكتاب ومصادره:

يعتمد المؤلف في كتابه على أكثر من سبعين مرجعا؛ منها: ما هو مرجع أصلي عليه بني الكتاب، ومنها: ما هو مرجع فرعي يستفيد منه المؤلف .

ومن أهم المراجع الأصلية التي بنى عليها المؤلف كتابه: ترجمة شقيقه الحافظ الفاسي لوالده؛ وربما يقصد بها: كتابه "المنح الصفية في الأسانيد اليوسفية"، وهو لا يزال مخطوطا . ومنها: رسائل الشيخ أبي الحاسن التي كانت بين يديه؛ فقد أورد 17 رسالة في فصلي: رسائله وأجوبته . وجزء لأبي العباس أحمد الجزولي في سماعات الشيخ أبي الحاسن، ومجموعة كبرى باللغة الأهمية من المراسلات التي كانت بين أفراد عائلته وكبار أعلام فاس، كانت معتمدة لجميع من جاء بعد الشيخ أبي حامد ينقلون عنها في مختلف المسائل .

وكذلك المادة الكبيرة للأوراد الشاذلية، والأحزاب الصوفية التي أثبتتها في الكتاب، وعقبها بذكر أدلتها من الكتاب والسنة؛ بحيث يعد مرجعا مهما حفظ لنا نصوصها كما كانت تتلى أيام ازدهار الطريقة الشاذلية وعلمائها .

هذه أهم المصادر التي بنى عليها المؤلف - رحمه الله تعالى - كتابه، وتعتبر المصادر الأساسية للكتاب، أما المصادر الأخرى؛ فقد أفردنا ذكرها ضمن فهرس مراجع المؤلف في نهاية الكتاب .

وخاتما لهذا الفصل؛ هذه أهم ميزات "مرآة المحاسن" التي جعلته في محل الصدارة من بين الكتب المغربية، وجعلت أغلب من جاء بعد الشيخ أبي حامد يؤلف على نهجه وطريقته، وتبقى بنود أخرى: كإرخ الزاوية الفاسية، ونبذة عن تاريخ آل الفاسي الفهريين، وقيمة مؤلف الكتاب وترجمته؛ أذكرها في الفصول القادمة استقلالا بحوله تعالى . . .

الزاوية الفاسية: التاريخ والحقب والأدوار

حديثنا عن الزاوية الفاسية حديث عن التصوف في فاس وجذوره، والعلم في فاس وجذوره بعد الألف الثانية للهجرة . فهو ينقسم إلى قسمين: قسم متعلق بالزاوية كأبناء وأسرة، وقسم يتعلق بالزاوية كطريقة وفكر صوفي .

1 - الزاوية الفاسية: الأبناء والأسرة.

لقد مرت الزاوية الفاسية بعدة أدوار مهمة؛ منها: دور الزاوية الصوفية النشطة*، وهو الممتد من عام (1569/976) إلى عام (1626/1036) حيث وفاة الشيخ عبد الرحمن بن محمد الفاسي .

وفي هذه الفترة نشطت الزاوية الفاسية من الناحيتين الصوفية والعلمية؛ غير أنه غلب عليها الطابع الصوفي من حيث إقراء كتب التصوف والأوراد والأذكار، والاعتناء بها شرحا وتدرسا، والابتعاد عن المناصب وكل ما فيه رياسة دنيوية. وتوارد على الزاوية شيخان من الزاوية الفاسية؛ هما: الشيخ يوسف الفاسي، والعارف عبد الرحمن بن محمد الفاسي . وفي هذه الفترة كانت الزاوية بعيدة عن المخزن والسياسة والفن التي عرفت بها تلك الفترة إلا لما .

المرحلة الثانية - المرحلة العلمية: وهي الممتدة من سنة (1626/1036) إلى سنة (1800/1214) حيث وفاة الشيخ محمد بن عبد السلام الفاسي ، وهي مرحلة ازدهار العلوم بين أبناء الأسرة الفاسية، وفتح الزوايا - خاصة: زاوية الشيخ عبد القادر بالقلقلين - لدروس العلم المختلفة، وتصدر أبناء الزاوية لمشيخة الجماعة وغيرها من المراتب العلمية الكبيرة . وقد كان للزاوية دور مهم في استتباب دعوة المولى إسماعيل العلوي⁴¹، ومن ثمة تهيئت أركان الدولة العلوية بالمغرب، وكذلك الخطيب أبو مدين بن محمد الفاسي (ت 1768/1182) هو من كتب وثيقة بيعة المولى محمد بن عبد الله عام (ت 1756/1171)⁴³ .

وتعد هذه الفترة فترة التأريخ للزاوية، وكتابة الكتب العديدة في تاريخها وتاريخ رجالها؛ ك"ممتع الأسماع في الجزولي والتابع وما لهما من الأتباع"، و"الإلماع ببعض من لم يذكر في متع الأسماع"، و"الجواهر

⁴¹، أنظر حول هذه الفترة والتي بعدها كتاب "الزاوية الفاسية" للدكتورة نفيسة الذهبي؛ فقد أوعب وجمع .

⁴²، "الزاوية الفاسية" (225) .

⁴³، "الجيش العرمم الحماسي" (1 : 212) .

الصفية من الحاسن اليوسفية"، و"روضة الحاسن الزاهية بمآثر الشيخ أبي الحاسن البهية"، و"تحفة أهل الصديقية في الطريقة الجزولية والزروقية"، و"الرصاص المطفية في جوف من رد على أهل المخفية" كلها لمؤرخ الزاوية الفاسية الشيخ المهدي بن أحمد بن علي الفاسي، و"بتهاج القلوب بأخبار الشيخ أبي الحاسن وشيخه المجذوب"، و"أزهار البستان في مناقب الشيخ عبد الرحمن"، أي: ابن محمد الفاسي، و"تحفة الأكابر في مناقب الشيخ عبد القادر"، أي: ابن علي الفاسي، كلها لسيوطي وقته: عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي . (1631/1040 – 1685/1096) ، و"أسهل المقاصد لحلية الأشياخ ورفع الأسانيد الواقعة في مرويات شيخنا الوالد" للعلامة محمد الطيب بن محمد بن عبد القادر الفاسي (1655/1064 – 1701/1113) . . . وغيرها .

ثم **الفترة الثالثة**: وهي فترة الركود، وهي تمتد من (1800/1214 – 1975/1395) حيث وفاة عم جدتنا العلامة العابد بن عبد الله الفاسي رحمه الله تعالى؛ وهو – حسب علمي – آخر من درس بهذه الزاوية، ولا أعلم من درس بها بعده إلى الآن . فأغلقت الزوايا الفاسية بفاس وتطوان والقصر إلا في وجه الصلوات الخمس، وأحزاب الصباح والمساء من القرآن الكريم . أحياى الله هذه الزوايا، وأعادها إلى سالف عزها بمنه وكرمه .

وركود الزاوية الفاسية لا يعني ركود الفاسيين؛ فقد استمر نشاطهم كبيرا في مختلف المجالات كما يأتي بإذنه تعالى .

2 – الزاوية الفاسية: المدرسة والطريقة:

لا شك أن الزاوية اليوسفية الفاسية هي امتداد للطريقة الشاذلية في المغرب، ومدرسة كبيرة من المدارس التي انبثقت عن تلامذة الشيوخ: ابن عباد الرندي الأندلسي الفاسي، ومحمد ابن سليمان الجزولي، وأحمد بن أحمد زروق البرنسي الفاسي؛ وأكبر الطرق التي تتجت عن هذه المدرسة هي:

1. الطريقة الدلائية في وسط المغرب؛ والتي تفرعت عنها الطريقتان العياشية والناصرية .
2. والطريقتان الرسونية والوازانية؛ وهما في الأصل امتداد لمدرسة مولانا عبد السلام بن مشيش الأصلية، وإن كانت مستقاة من المدرسة المذكورة . ولم تنفرد عنها مدارس طرقية مستمرة، غير أنها – لوحدتها وثبوت كيانها – كان لها تأثير تربوي على مختلف الطرق الصوفية في المغرب؛ خاصة الطريقتين الناصرية والدرواقية، غير أنها أنتجت من تلامذتها المربين والعارفين بالله من لا يحصى كثرة .

3. والطريقة اليوسفية الفاسية التي نحن بصدد الحديث عنها؛ وهي خلط في التأثر من تصوف المشرق والأندلس والمغرب، وقد استمرت مشيخة هذه الطريقة في البيت الفاسي حياة الشيخ أبي الحاسن - المؤسس - وشقيقه العارف عبد الرحمن (1569/976 - 1626/1036) .

ومن الشيخ عبد الرحمن انتقلت مشيخة الطريقة الفاسية إلى آل معن الأندلسيين، المنسبين للسلطان أمير المسلمين يعقوب المنصور الموحد؛ فتولى المشيخة بعد العارف الفاسي: الشيخ محمد ابن عبد الله معن الأندلسي (ت 1652/1062) ، ثم الشيخ قاسم الخصاصي (ت 1673/1083) ، ثم ابن الأول الشيخ أحمد بن محمد ابن عبد الله معن (ت 1709/1120) ، ووجد زواية والده بالمخفية من فاس، ثم خلفه بالزواية نجله الشيخ محمد بن أحمد معن (ت 1723/1134) ، ثم نجله الآخر الشيخ العربي بن أحمد معن (ت 1754/1166) ، وهو الذي جمع في طريقته الشاذلية المعنية الفاسية المشربين القادري والشاذلي بأخذه عن العارف الشيخ أحمد اليميني القادري (ت 1702/1113) ، ووالده أبي العباس معن⁴⁴ .

ومن الشيخ العربي ابن عبد الله معن انتقلت وراثته الطريقة الشاذلية المعنية إلى الشيخ الشريف مولاي علي بن عبد الرحمن العمراني الإدريسي الحسني؛ المعروف بالجميل (ت 1781/1194) ، صاحب زاوية الشهيرة بحومة الرميثة من فاس، وعنه أخذ الطريقة الشاذلية خليفته العارف المربي الشيخ مولاي العربي بن أحمد العلمي الإدريسي الحسني؛ المعروف بالدرقاوي (ت 1823/1239) ، ثم انتشرت طريقته شرقا وغربا كما هو معروف، وتفرعت عنها عدة طرق؛ كالحراقية والغمارية، والصدقية والفتحية، والعلوية والإلغية، والكنانية المكية⁴⁵ . . . وغيرها .

وهكذا يظهر مدد الشيخ أبي الحاسن من الناحية الصوفية، وأياديه البيضاء - هو وذووه - على الطريقة الشاذلية في المغرب، ثم من بعد في المشرق .

3 - بنات الزاوية الفاسية:

أول تأسيس الزاوية الفاسية كان في مدينة القصر الكبير؛ وبالقصر الكبير زاويتان، أولهما تأسيسا: زاوية حومة القطانين، وهي الشهيرة بزاوية الشيخ أبي عسيرة بن علي بن أبي الحاسن الفاسي (ت

⁴⁴، "سلوة الأنفاس" (2 : 297) .

⁴⁵، المقصود: طريقة الشيخ القطب شيخ الإسلام محمد المكي بن الإمام محمد بن الشيخ جعفر الكاظمي المتوفى بدمشق عام (1973/1393) ، لا طريقة الإمام الحنفي محمد بن الشيخ عبد الكبير الشهيد الشهيرة بالمشرق والمغرب، فإن هذه الأخيرة طريقة مستقلة؛ لا شاذلية ولا قادرية، وتعد سبفا ما وصل إليه التصوف من ناحية السلوك والمعرفة! .

1621/1030) . أما الزاوية الثانية - وهي بنفس الحي، كائنة مقابل مسجد الشجرة - فهي التي تولى إدارة شؤونها الشيخ المريني أحمد بن الحافظ أحمد بن يوسف الفاسي (ت 1684/1094) .

أما في فاس؛ فأول زاوية بها كانت: زاوية حومة المخفية التي تأسست عام (1597/1006)، وكانت هي الزاوية الأم، ثم حاز الشيخ أبو الحسن روضته الشهيرة بالقصاب قبالة باب الفتوح عام (1597/1006)⁴⁶، ثم أسس الشيخ عبد الرحمن الفاسي زاويته الشهيرة بحومة القلقلين، وهي التي رُمِّمها ووسعا وعمرها الشيخ عبد القادر بن علي الفاسي، ونالت - فيما بعد - الصدارة بين الزوايا نظرا لبقاء العلم والزعامة والوظائف في عقبه إلى الآن (2002/1423)، حيث تعتبر الآن أنشط الزوايا الفاسية بالمغرب، حيث يقام بها حفل المولد النبوي الشريف مرة كل عام، ضحى يوم 12 ربيع الأول .

أما في تطوان؛ فقد أسس الشيخ أبو الحسن في حياته زاوية حومة العيون بها عام (1596/1005)⁴⁷، وفيها كان يجتمع أتباع الزاوية الفاسية، ثم لظروف خاصة؛ أسست زاوية أخرى بحومة الإطرائكات من تطوان على يد الشيخ محمد أبي عسيرة بن علي بن يوسف الفاسي حدود عام (1604/1013)⁴⁸.

⁴⁶، "الزاوية الفاسية" ص 119 .

⁴⁷، "مرآة الحسن" ص 43 . حجرية .

⁴⁸، "الزاوية الفاسية" ص 162 .

الأسرة الفاسية الفهرية

ذكر الشيخ أبو حامد في "المرآة" أنه سأل والده الشيخ أبا الحاسن: «يا سيدي؛ ادع الله لنا بأن لا تفارقنا بركتك!» . فقال: «البركة فيكم وفي ذريتكم، وذرية ذريتكم إن شاء الله . وقد كان الشيخ عبد الرحمن المجذوب - نفعا الله بركاته - يقول في دعائه لي: جعل الله منك الزرع والزريعة؛ الزرع: أنت، والزريعة: أولادك!!!»⁴⁹.

وقد صدقت فراسة الشيخ أبي الحاسن وشيخه المجذوب؛ فإنه لا يعرف في أبناء الشيخ أبي الحاسن وأحفاده وأولاد أحفاده إلا عالم متبحر، أو ولي صالح .

أ - أصل الفاسيين:

وآل الفاسي كانوا يسمون بآل ابن الحد في الأندلس، وبنو الحد فهريون كما في "المرآة" ص 145، وكان استيطانهم في مدينة لبلة (NIEBLA) عمل إشبيلية، ثم انتقلوا إلى مدينة إشبيلية، ومنها لما لقة، ثم إلى فاس حدود عام (1483/880)؛ وبها تسموا بالشماخ، ثم من فاس إلى مدينة القصر الكبير؛ وبها تسموا بالفاسي، ومنها عادوا إلى فاس أخرى .

وذكر السلطان أبو الربيع في "عناية أولي الجدد"⁵⁰ أنهم من ذرية الصحابي الجليل سعيد بن زيد؛ أحد العشرة المبشرين بالجنة، ومن ذرية الإمام أبي بكر محمد بن عبد الله ابن أبي الحد الفهري، عازيا ذلك لصاحب "بتهاج القلوب"، ورفع نسبهم إليه قائلا: «أبو بكر - أي: والد الداخلين للمغرب، وهو جد الشيخ أبي الحاسن يوسف بن محمد بن يوسف بن عبد الرحمن بن أبي بكر المذكور - ابن الفقيه عبد الملك بن الإمام أبي بكر بن عبد الله بن يحيى بن ذي الوزارتين عبد الله بن فرج بن الحد الكنانى الفهري القرشي»⁵¹.

غير أن الشيخ أبا حامد في "المرآة" لم يعرج على هذا النسب ولم يذكره؛ إنما اكتفى برفع نسبه إلى أبي بكر (المدعو بكر - بضم الباء) والد الداخلين مع أهلها إلى المغرب حدود عام (880)؛ أحمد وعبد الرحمن . وأن آباءه من بني الحد بالأندلس، وأن بني الحد معروفون بها أنهم فهريون، وأن من بني الحد

⁴⁹، "مرآة الحاسن" ص 131 حجرة .

⁵⁰، "عناية أولي الجدد" ص 3، 4 .

⁵¹، "عناية أولي الجدد" ص 12 .

بالأندلس: الإمام أبو بكر بن عبد الله بن يحيى المذكور، وأنه: « بالجملة: كانوا يذكرون أن في سلفه - أي: عبد الرحمن بن أبي بكر - أهل علم ومروءة وحسب ببلدتهم... »⁵².

قلت: والإمام أبو بكر ابن الجد الفهري توفي عام (515)⁵³، وتوفي أحمد وعبد الرحمن في طاعون عام (887)، فيكون بين وفاتهما و وفاة الإمام أبي بكر ابن الجد (372) عاما، وليس بينهما وبينه سوى جيلين، وهذا مستحيل في علم التاريخ والأنساب، فإذا أن يكون في النسب الذي ساقه صاحب "إبتهاج القلوب" وعنه السلطان أبو الربيع سقط بمقدار ست طبقات - تبعا للنظرية الخلدونية في الأنساب - وإما أنه لا يصح!! .

وعلى كل: فالثابت هو: أنهم فاسيون، وجدون، وفهريون كما ذكره الشيخ أبو حامد، فهو ثقة ثبت كما أجمع عليه مترجموه، والثابت كذلك أنه كانت لهم أجداد لا تخفى في الأندلس؛ توسع في ذكرها السلطان أبو الربيع في مقدمة "عناية أولي الجد" .

أما ما لهم من الجد والعراقة عند نزولهم المغرب - خاصة بعد الشيخ أبي الحاسن - فإنه فاق ما يذكر من مفاخرهم بالأندلس فخرا ورياسة في الدين والدنيا . . .

وكل بني الفاسي الآن ينتسبون إلى الشيخ أبي الحاسن الفاسي، ومن بنيه الثلاثة: أحمد وعلي والعربي . وهم يتوزعون سكنى بين فاس - وفيها جل أعدادهم - وتطوان، والقصر الكبير . ثم انتشروا فترة الاستعمار فما بعدها في سائر أنحاء المغرب؛ خاصة في الرباط والدار البيضاء .

وفرع علي بن يوسف هو أزكى فروعهم وأكثرها علماء ووجهاء، وأشهرها ذكرا في تراجم المغاربة، ثم يليه فرع العربي ثم فرع أحمد .

ب - أوليات الفاسيين ومكاتبتهم العلمية:

وأول من اشتهر من آل الفاسي بالعلم والعمل بالمغرب وتلمذ له الخلاق هو: الشيخ أبو الحاسن يوسف الفاسي .

وأول من نال منهم وظيفة رسميا - بعد زهدهم فيها وابتعادهم - هو: محمد بن أحمد بن يوسف الفاسي (ت عام 1673/1084)؛ المتولي قضاء مكناس، والخطابة بجامع القرويين .

وأول من شغل منهم وظيفة مخزنيا هو: أحمد بن عمر بن عبد الله بن عمر بن يوسف بن العربي الفاسي (ت 1780/1197)، والذي استخلصه السلطان محمد بن عبد الله في كتابته الخاصة .

⁵²، "مرآة الحاسن" ص 145 .
⁵³، "الصلة" لابن بشكوال ص 516 .

وأول من شغل منهم منصب الوزارة: جد جدتنا عبد الله بن عبد السلام الفاسي (ت 1930/1348) .

وعرف آل الفاسي بالتضلع من العلوم، والمشاركة الواسعة فيها؛ خاصة في علوم الآلة: من فقه وأصول وتاريخ وأدب؛ فكانت لهم الإمامة في هذه العلوم، والمرجعية فيها . وكانت لهم في سرد الحديث وحفظ متونه المرجعية في الدور الأول من تاريخهم كذلك .

وكان الشيخ محمد بن عبد السلام بن محمد بن عبد السلام بن العربي الفاسي إمام القراءات في المغرب في وقته، وكل من برع بعده في هذا الفن عائلة عليه .

أما حفاظ الحديث ومن لهم به اشتغال؛ فأبرزهم: الحافظ أحمد بن يوسف الفاسي، والعارف عبد الرحمن بن محمد ، والشيخ العربي بن يوسف، والشيخ عبد القادر بن علي . أما أكثرهم نقدا ودراسة لأسانيد الحديث، بل وآخرهم في هذا الفن؛ فهو: عبد الحفيظ بن الطاهر الفاسي (ت 1965/1385) .

أما من عرف من آل الفاسي بالاجتهاد وحرية الفكر في مختلف الفنون: فهو الشيخ أبو حفص عمر بن عبد الله (ت 1771/1188)، والذي كان يصيح في أزقة فاس قائلا: « ته يا فاس بعمر!!! »⁵⁴ .

ومن أدباء البيت الفاسي: العربي بن يوسف، ومحمد بوعسيرة بن أحمد (ت 1608/1117)، ومحمد بن عبد الواحد (ت 1990/1410)؛ مقعد علم الملحون⁵⁵، ولعل آخرهم: الأستاذ عبد الرحمن بن عبد الحفيظ الفاسي المتوفى عام (2002/1422) .

أما فلاسفة آل الفاسي؛ فأعرف منهم: محمد أبو عسيرة بن علي، وعبد الرحمن بن عبد القادر .

أما صوفية آل الفاسي العارفون المربون؛ فأبرزهم: أبو الحسن يوسف بن محمد، وأحمد بن أحمد ابن يوسف، وعبد الرحمن بن محمد العارف، وعبد القادر بن أبي جيدة (ت 1795/1213) .

أما خطباء آل الفاسي؛ فأولهم: محمد بن أحمد بن يوسف، ومن أبرزهم: أبو مدين بن أحمد (ت 1181)، وأبو جيدة بن عبد الكبير (ت 1910/1328) . وآخر مبرزهم: والد جدتنا عبد السلام بن عبد الله (ت 1982/1402) .

أما علماء الطبقة الأولى من الفاسيين؛ فهم: أبو الحسن يوسف بن محمد، وأبو زيد عبد الرحمن بن محمد، وأبو العباس أحمد بن يوسف، وأبو حامد العربي بن يوسف، وأبو السعود عبد القادر بن علي بن يوسف، وأبو عبد الله محمد بن عبد القادر، وأبو حفص عمر بن عبد الله بن عمر .

⁵⁴، "إنحاف المطالع" (1 : 37) .
⁵⁵، للأستاذ محمد الفاسي رحمه الله كتاب "معلمة الملحون" طبعت منه الخمسة أجزاء الأولى، وهو يقع في حوالي عشرين جزءا كما ذكره مؤلفه في المقدمة، ولقد باشرت الأكاديمية الملكية طباعته، ثم توقفت عن ذلك، وهو حري بالاعتناء به ونشره كاملا، نظرا لأهميته العلمية التي لم يسبق إليها .

ومن ثوار و زعماء أو الثوار: عبد الرحمن المجذوب بن عبد الحفيظ (ت 1834/1260)،
ومحمد ابن الطالب الفاسي (ت 1927/1345) قاضي مراكش ومهد ثورة المولى عبد الحفيظ بها⁵⁶،
وعبد الوهاب بن الحسين⁵⁷ (1950/1370) الخطيب المجاهد الشهيد، وعلال ابن عبد الواحد
الفاسي؛ الزعيم الشهير، مؤسس حزب الاستقلال، وأحد مؤسسي الحركة الوطنية الوسيطة⁵⁸ بالمغرب (ت 1974/1394) .

وقد مرت الأسرة الفاسية بعدة مراحل منذ دخول آبائها لفاس⁵⁹؛

المرحلة الأولى (1483/880 – 1569/976) : مرحلة الإعداد والاندماج في عموم الناس .

المرحلة الثانية (1569/976 – 1626/1036) : مرحلة الطريقة الصوفية والزاوية .

المرحلة الثالثة (1626/1036 – 1703/1116) : المرحلة العلمية التي اعتلى فيها نجم
الأسرة الفاسية ، وبعدها فترة ركود

المرحلة الرابعة (1761/1180 – 1910/1328) : مرحلة الخطابة بجامع القرويين .

المرحلة الخامسة (1912/1330 – 1956/1376) : مرحلة القضاء والوزارة .

المرحلة السادسة (1912/1330 – الآن) : مرحلة الوزارة والوظائف المخزنية .

ويكفي في فضل الأسرة الفاسية ما وصفها به تاج علماء المغرب، وفخره على المشرق : الشيخ عبد
الحلي بن عبد الكبير الكتاني في كتابه "المظاهر السامية" ص108 بقوله: « إن بيت بني الجد في المغرب؛
أفخر البيوت وأسماءها علما ومجدا بعد بيوت الأدارسة وغيرهم من بيوتات الأشراف الهاشميين الذين
بالمغرب، لا ينازعهم في ذلك منازع، اختطوا رئاسة الدنيا، وكانوا عظماء الشمال بالاندلس سابقا، والعلم
والولاية بالمغرب لاحقا... » .

حكمتنا فكان العدل فينا سجية ولما حكمتكم سال بالدم أبطح!

⁵⁶ أنظر "في السبعة وخمسة السلطان" للشيخ عبد الحلي الكتاني رحمه الله، مجلة "وجهة نظر" العدد 9/8، السنة الثالثة عام 2000 .
⁵⁷ أخيرني نجله الأساد المأمون الفاسي بأنه كان خطيبا بجامع الرصيف بفاس، وبغیره من مساجدها، وأنه كان من الزعماء الوطنيين
ومؤسسي حزب الاستقلال بالمغرب، والخطباء ضد الاستعمار الفرنسي، وأنه كاتب وثيقة 11 يناير الشهيرة بخطه الجميل، وأنه كان لشدة
عدائه للاستعمار الفرنسي يدخل حجراته ويكث بيكي على أحوال البلاد، وأنه كان - رحمه الله تعالى - كلما خرج من السجن عاد إليه،
حتى توفي متأثرا بالتعذيب شهيدا في التاريخ المذكور، فأركا من خلفه تلمي صغارا - رحمه الله ورضي عنه .
⁵⁸ اعتبر الحركة الوطنية بالمغرب تنقسم إلى عدة أدوار: الحركة الوطنية الأولى؛ وهي التي أسست قبيل الاستعمار، والحركة الوطنية
الوسيطة التي أسست فترة الاستعمار، والحركة الوطنية الحديثة التي تدعو إلى العودة إلى الهوية المغربية من حيث الرجوع إلى الإسلام
تشريعا وتحكما، والاعتناء بالثقافة المغربية المواجهة للتيار التغربي والعلماني .
⁵⁹ لا يمكن اعتبار بداية ونهاية لكل فترة تحديدا، والسنوات التي أذكرها إنما هي تقريبية، وبحسب الجو السائد العام، وكل فترة تتخللها
استثنائات وتداخلات .

ج - اتصالات الحق بالشيخ أبي الحاسن:

في هذه العجالة أذكر ثلاثة اتصالات لي بالشيخ أبي الحاسن - رضي الله عنه - الأول: اتصال النسب، والثاني: اتصال الإسناد العلمي، والثالث: اتصال الإسناد الصوفي .

1 - نسي للشيخ أبي الحاسن:

أنا محمد حمزة الكثاني بن محمد علي الكثاني بن أم هانئ الفاسي بنت عبد السلام بن عبد الله بن عبد السلام بن علان بن عبد الله بن عبد الرحمن المجذوب بن عبد الحفيظ بن أبي مدين بن أحمد بن محمد ابن عبد القادر بن علي بن الشيخ أبي الحاسن يوسف الفاسي الفهري رضي الله عنهم .

2 - اتصالي بالأسانيد العلمية بالشيخ أبي الحاسن:

وسأقتصر هنا على طريق واحدة؛ وهي رواية صحيح البخاري: فأرويه عن والدي إمام الدعوة مولاي علي بن المنتصر الكثاني وعن جدي شيخ الإسلام محمد المنتصر بالله الكثاني كلاهما عن جد الأول ووالد الثاني الإمام محمد الزمزمي الكثاني عن والده شيخ الإسلام محمد بن جعفر الكثاني عن ابن عمه جبل السنة والدين عبيد الكير بن محمد الكثاني عن والده إمام الأئمة أبي المفاخر محمد بن عبد الواحد الكثاني عن شيخ الإسلام محمد بن علي السنوسي عن حافظ المغرب محمد بن عبد السلام الناصري عن حافظ عصره أبي العلاء إدريس العراقي الحسيني عن الإمام المجتهد أحمد بن مبارك اللمطي عن شيخ الجماعة محمد المسناوي بن أحمد الدلاني عن جدنا شيخ الجماعة محمد بن عبد القادر الفاسي عن والده شيخ الإسلام عبد القادر بن علي الفاسي عن عمه الشيخ أبي حامد العربي بن يوسف الفاسي وعم والده العارف عبد الرحمن بن محمد الفاسي كلاهما عن الشيخ أبي الحاسن يوسف الفاسي رضي الله عنهم .

3 - سندي في التصوف إلى الشيخ أبي الحاسن:

أروي الطريقة الشاذلية تبركا بأسانيد عدة؛ منها: عن شيخنا الإمام أبي اليسر عبد العزيز بن محمد ابن الصديق الغماري الشريف الإدريسي عن والده الإمام العارف محمد بن الصديق الغماري عن الشيخ المريني محمد ابن إبراهيم الأندلسي الفاسي عن الشيخ عبد الواحد بناني عن العارف الشريف محمد أيوب عن الشيخ المريني أحمد ابن عبد المؤمن الغماري الشريف الإدريسي عن الشيخ مولاي العربي الدرقاوي الشريف الإدريسي عن مولاي علي الجمل الشريف العمراني الإدريسي عن الشيخ العربي بن أحمد ابن عبد الله معن الأندلسي عن والده الشيخ أحمد بن محمد ابن عبد الله معن الأندلسي عن الشيخ قاسم الخصاصي ووالده العارف محمد ابن عبد الله معن الأندلسي عن العارف الشيخ عبد الرحمن بن محمد الفاسي الفهري عن الشيخ أبي الحاسن يوسف بن محمد الفاسي الفهري رضي الله عنهم أجمعين .

وهذا الإسناد والذي قبله - والله أعلم - لو وضعنا على عليل لشفاه الله تعالى؛ فهما مسلسلان بأئمة الإسلام وأعلامه في وقتهم . والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات .

د - ما كتب من المؤلفات في البيت الفاسي:

وقد أشرنا إلى البعض مما ألف من الكتب في البيت الفاسي الفهري، ولا بأس بذكر ما توصلنا إليه بهذا الخصوص؛ ليعمل آل الفاسي على تتبعها وطباعتها وإخراجها إلى حيز المنشورات؛ خدمة للإسلام ممثلاً في رجالاته، وخدمة للتاريخ المغربي، ولآل الفاسي بإحياء آثارهم وتعريف النشء الجديد بميزات آبائهم ليسيروا على نهجهم:

- 1 - تأليف للحافظ أحمد بن يوسف الفاسي في ترجمة والده الشيخ أبي الحاسن، اعتمده مؤلف "المرأة" كثيراً، وربما هو: "المنح الصفية في الأسانيد اليوسفية"⁶⁰.
- 2 - مناقب الشيخ يوسف الفاسي . تأليف الحاج علي ابن سعيد .
- 3 - مناقب الشيخ يوسف الفاسي . تأليف الفقيه موسى بن عبد الواحد الزراد .
- 4 - مناقب الشيخ يوسف الفاسي . تأليف الفقيه أحمد بن محمد الجزولي البلالي⁶¹.
- 5 - أجوبة الشيخ يوسف الفاسي . للشيخ الحسن ابن مهدي الزيات .
- 6 - أجوبة الشيخ يوسف الفاسي . للشيخ أحمد بن محمد الجزولي⁶².
- 7 - قصيدة للشيخ أبي عبد الله النيجي المتوفى عام (1030) في ذكر جملة من أحوال الشيخ أبي الحاسن، وعدد من المشايخ الذين أخذ عنهم .
- 8 - شرح القصيدة المذكورة آنفاً، لمؤلفها نفسه⁶³.
- 9 - تقييد لبعض "الفضلاء" في ترجمة الشيخ أبي الحاسن وذكر أصوله وبعض فروع⁶⁴.
- 10 - قصيدة ميمية للشيخ محمد بن علي القنطري في مناقب الشيخ يوسف الفاسي .
- 11 - شرح قصيدة الشيخ القنطري في مناقب الشيخ يوسف الفاسي . للشيخ أبي حامد العربي ابن يوسف الفاسي⁶⁵.

⁶⁰، توجد منه نسخ في الخزائنة العامة بأرقام: 1234 د، و 1388 ك ضمن مجموع من ص 626 - ص 663 .
⁶¹، ذكر هذه الثلاثة الشيخ العربي في "المرأة" ص 76، وعقب ذكرها قال ابن سودة في "دليل مؤرخ المغرب" ص 150: «لم أقف على ذلك بعد البحث ولا على وفاتهم رحم الله الجميع...» .
⁶²، ذكر هذا والذي قبله الشيخ أبو حامد في "المرأة" ص 95 .
⁶³، ذكر هذا والذي قبله الشيخ أبو حامد في "المرأة" ص 25 .
⁶⁴، يوجد ضمن مجموع يحوي على "مرأة الحاسن" وغيرها من المؤلفات، بحوزتنا نسخة عنه . غير معين المؤلف .

- 12 - أمالي الشيخ يوسف الفاسي . من جمع الفقيه المتصوف أحمد بن محمد الجزولي⁶⁶ .
- 13 - "مرآة الحاسن من أخبار الشيخ أبي الحاسن" . تأليف الشيخ العربي بن يوسف الفاسي . ويأتي الحديث عنه لاحقاً بإذنه تعالى .
- 14 - فروع الشجرة اليوسفية . للشيخ عبد القادر بن علي الفاسي⁶⁷ .
- 15 - "أزهار البستان بترجمة الشيخ عبد الرحمن" . أي: ابن محمد الفاسي العارف . تأليف الحافظ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي⁶⁸ .
- 16 - "إبتهاج القلوب بأخبار الشيخ أبي الحاسن وشيخه المجذوب" . للحافظ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي .
- 17 - "إبتهاج القلوب بجزر الشيخ أبي الحاسن وشيخه المجذوب" . للحافظ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي . وهو غير الكتاب السابق، مختصر عنه وبه زيادات⁶⁹ .
- 18 - "تحفة الأكابر بترجمة الشيخ عبد القادر" . أي: ابن علي الفاسي . لنجله الحافظ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي⁷⁰ .
- 19 - "إبتهاج البصائر فيمن قرأ على الشيخ عبد القادر" . للشيخ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي⁷¹ .
- 20 - "بستان الأزاهر من تحفة الأكابر بترجمة الشيخ عبد القادر" . للشيخ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي⁷² . وهو اختصار لـ "تحفة الأكابر" في عشرة كراريس⁷³ .
- 21 - "الجواهر الصفية من الحاسن اليوسفية" . للشيخ المهدي بن أحمد الفاسي، في كراسة توجد بالخراتين الفاسية والاحمدية بفاس، وهي مختصر من الكتاب التالي⁷⁴ .
- 22 - "روضة الحاسن الزاهية بمآثر الشيخ أبي الحاسن" . للشيخ المهدي بن أحمد الفاسي⁷⁵ .

⁶⁵ ذكر هذا المؤلف والذي قبله الشيخ أبو حامد في "المرآة" ص 232 .

⁶⁶ "مرآة الحاسن" ص 116 .

⁶⁷ توجد منه نسخة بالخراتنة الحمراء تحت رقم (351) .

⁶⁸ توجد منه نسخة بالخراتنة الملكية بالرباط رقم 583، والخراتنة العامة رقم 2074 أول مجموع، والمكتبة العامة بطوان رقم 514 .

⁶⁹ "دليل مؤرخ المغرب" ص 117 .

⁷⁰ توجد منه نسخة بالخراتنة الملكية بالرباط رقم 643 ، 207 ، 11037 مع . والخراتنة العامة رقم 1766 د، و 2330 ك .

⁷¹ "دليل مؤرخ المغرب" ص 117 .

⁷² "دليل مؤرخ المغرب" ص 117 .

⁷³ ذكره في "نشر المائتي" (2 : 56) كما في "دليل مؤرخ المغرب" ص 136 .

⁷⁴ "دليل مؤرخ المغرب" ص 137 .

⁷⁵ توجد منه نسخة بالخراتنة الملكية بالرباط رقم 772 ، 2414 بخط مؤلفها، والخراتنة العامة رقم 976 ج، و 1085 ق .

- 23 - "جلاء القلب الفاسي بمآثر سيدي المهدي الفاسي" . أي: ابن أحمد بن علي . تأليف: أبي عيسى المهدي ابن يحيى المتوفى أواسط القرن الثاني عشر⁷⁶ .
- 24 - "جلاء القلب الفاسي بمحاسن سيدي المهدي الفاسي" . أي: ابن أحمد بن علي . تأليف: أبي العباس أحمد بن عبد الوهاب الوزير الغساني .
- 24 - "اللؤلؤ والمرجان في حياة أبي زيد عبد الرحمن" . أي: ابن عبد القادر الفاسي . تأليف: نجله الفقيه أحمد بن عبد الرحمن الفاسي (ت 1732/1145)⁷⁷ .
- 25 - "فريدة الدر الصفي في وصف ما أبدى الجمال اليوسفي" . منظومة للإمام المؤرخ محمد بن الطيب القادري الحسني . طبعت مع كتاب "عناية أولي الجدد" على الحروف بفاس عام (1928/1347) بالمطبعة الجديدة .
- 26 - تقييد في العائلة الفاسية . للإمام المقرئ محمد بن عبد السلام الفاسي . في كراستين⁷⁸ .
- 27 - "عناية أولي الجدد بذكر آل الفاسي ابن الجدد" . للسلطان أبي الربيع سليمان بن محمد العلوي ملك المغرب . طبع على الحروف بفاس عام (1928/1347) بالمطبعة الجديدة⁷⁹ .
- 28 - "جواهر الأصداف في النابهن من الأسلاف" . أرجوزة في أكثر من (400) بيت ترجم فيها للنابهن من آل الفاسي . تأليف العلامة المهدي بن الطاهر بن يوسف بن أبي عسيرة الفاسي القصري . (1764/1178)⁸⁰ .
- 29 - "شذور العسجد في ذيل عناية أولي الجدد" . للقاضي عبد الحفيظ بن الطاهر الفاسي . في ستة كرايس⁸¹ .
- 30 - "روضة الجنات في ذكر شيخنا الوالد وأشياخه وما لهم من المناقب والحسنات" . للقاضي عبد الحفيظ بن الطاهر الفاسي⁸² .
- 31 - "تاريخ آل الفاسي" . لعم جدتنا العلامة المطلاع العابد بن عبد الله الفاسي . في عدة مجلدات؛ وهو أكبر ما ألف في آل الفاسي⁸³ . بمكتبته .

⁷⁶ دليل مؤرخ المغرب" 136 . وذكر أنه يقع في عدة كرايس الأولى منه في الخزانة الفاسية بفاس .

⁷⁷ دليل مؤرخ المغرب" ص 146 ، وقال: ((القسم الأخير منه يوجد مخزاة أبي عبد الله محمد بن الطالب الفاسي الفهري بفاس)) .

⁷⁸ دليل مؤرخ المغرب" ص 57 ، وذكر بأن نسخة منه توجد بالخزانة الصقلية بفاس .

⁷⁹ توجد منه نسخة بخط مؤلفها بمكتبة القاضي العلامة أحمد بن محمد العلوي الإسماعيلي بمكاس كما ذكره ابن سودة في "دليل مؤرخ المغرب" ص 75 .

⁸⁰ نشر الأستاذ محمد داود في "تاريخ تطوان" (3 : 69) 400 بيت منها .

⁸¹ دليل مؤرخ المغرب" ص 75 .

⁸² دليل مؤرخ المغرب" ص 143 .

⁸³ دليل مؤرخ المغرب" ص 49 .

- 32 - "تاريخ الوزير أبي محمد عبد الله بن عبد السلام الفاسي الفهري" . لعم جدتنا الأستاذ العابد بن عبد الله الفاسي . في سفر⁸⁴ . بمكتبته .
- 33 - "تأطح صخرة" في الدفاع عن نسب آل الفاسي الفهري، والرد على الأستاذ عبد الكريم الفلاحي الطاعن فيه في كتاب "التاريخ المقتري عليه" . تأليف العابد بن عبد الله الفاسي . عام 2002/1423 باعتناء نجله الأستاذ عبد الله بن العابد الفاسي .

⁸⁴ دليل مؤرخ المغرب" ص 124 .

ترجمة مؤلف الكتاب*

اسمه ونسبه:

هو الشيخ أبو حامد محمد المدعو: العربي بن يوسف بن محمد بن يوسف بن عبد الرحمن ابن أبي بكر ابن الجد الفاسي الفهري الأندلسي ثم المغربي . ينتمي لبيت بني الجد الفهريين؛ أحد كبار بيوتات المغرب والأندلس، والذي عرف بتواتر العلم والوزارة فيه قروناً في الأندلس، وأخرى بالمغرب . وينتمي هذا البيت للصحابي الجليل سعيد بن زيد؛ أحد العشرة المبشرين بالجنة .

ولادته ونشأته:

ولد - رحمه الله تعالى - بحومة العيون من عدوة القرويين بفاس، ضحى يوم الاثنين السادس من شوال سنة: (1580/988)، ونشأ في بيئة الطهر والعفاف؛ فوالده شيخ الشاذلية بفاس وشمال المغرب في وقته، الشيخ المريني أبو الحاسن يوسف الفاسي؛ الإمام في علوم الظاهر والباطن . وعمه الشهير بالعارف الفاسي: عبد الرحمن بن محمد الفاسي؛ شيخ الصوفية بفاس، وإمام التفسير، المشارك مشاركة إمامة في جميع العلوم الاثني عشر من علوم الشريعة . وشقيقه الأكبر منه، الشهير بالحافظ الفاسي: أبو العباس أحمد بن يوسف؛ إمام الحديث في عصره، القائل: « لو لم يؤلف ابن عبد البر كتاب "الاستذكار"؛ لوجد من يؤلفه الآن »⁸⁵ . يعني نفسه .

عدا من كان يتوارد على زاوية أبيه من أعلام أعلام المغرب؛ كالإمام القصار، وابن جلال، وأبي مالك الحميدي، وابن مهدي الزيات . . . وغيرهم .

فنشأ في بيئة العلم والطهر والعفاف، إضافة إلى ذكائه الفطري، وقابليته العلمية التي ورثها من آبائه، ثم أكسبها من بيئته . وكان منذ صغره جداً لا يعرف الهزل ولا يلعب مع الصغار، ولا يرى للهو واللعب قيمة؛ إنما همه العلم والتعلم .

ولما بلغ الرابعة من عمره، بدأ يحفظ بعض سور القرآن، ويتعلم بعض قواعد الكتابة والقراءة على يد والده وأقرب أهله، ثم من بعد تم له حفظ القرآن الكريم بروايتي ورش وقانون على يدي المقرئ

* مصادر الترجمة: مرآة الحاسن (159)، "صفوة من اشهر" (71)، "خلاصة الأثر" (4 : 273)، "نشر المأني" (2 : 10)، "القطر الدرر" (114)، "مناقب الحضيكي" (2 : 226)، "عناية أولي الجد" (29)، "الدرر البهية" (2 : 279)، "سبلوة الانقاس" (2 : 313)، "شجرة النور" (302)، "معجم المطبوعات" (1680)، "تاريخ تطوان" (2 : 278)، "الأعلام" (6 : 265)، "الزاوية الدلائلية" (113)، "مؤرخو الشرفاء" (172)، مقدمة تحقيق "عقد الدرر في نظم نخبة الفكر" للمترجم، تحقيق د. محمد بن عزوز . . . وغيرها .⁸⁵، "فهرس الفهارس" (2 : 604) .

علي بن أحمد ابن سعيد، ثم الإمام أبي علي الحسن بن مهدي الزيات الذي ختم عليه القرآن الكريم أكثر من ثماني مرات .

وفي تلك الفترة؛ لازم عمه العارف الفاسي في علوم العقائد والفقه والمنطق . . . وغيرها، وأخاه الحافظ الفاسي كذلك، والمؤرخ الإمام أبا العباس أحمد ابن القاضي المكناسي صاحب "جذوة الاقتباس"، علاوة على أخذه علم التصوف والسلوك على والده الشيخ الإمام أبي الحسن سلوكا وعلما .

وفي هذه الفترة - كذلك - زار شيخ الإسلام القصار، وتبرك به، ونال منه الإجازة العامة، وناولته القصار نسخة من صحيح الإمام البخاري .

ثم انكب بعد هذه الفترة على مجالس العلم في جامعة القرويين الغراء، فأخذ عن جلة من أئمة العلم في زمانه، وفي العلوم التي نبغوا فيها:

فلازم المفتي محمد بن أحمد المريني في الفقه المالكي، وفقه الأثر، والنحو واللغة . . . وغير ذلك . ولازم قاضي الجماعة علي بن عبد الرحمن ابن عمران في التفسير والسير والفقه والنوازل واللغة والنحو .

ولازم قاضي الجماعة - كذلك - الإمام الفيلسوف أبا القاسم بن أبي النعيم الغساني في التفسير والعقائد والمنطق .

ولازم العلامة اللغوي المطلع أبا القاسم ابن القاضي المكناسي في علوم القرآن والفرائض، والنحو والعروض والتصرف، والحساب والتوقيت .

كما لازم شيخ الإسلام محمد بن قاسم القصار القيسي الأندلسي سنين عديدة في التفسير والحديث والفقه والأصول . . . وغير ذلك . وجالسه كثيرا، « وكانت مجالسته تقوم مقام دروس كثيرة؛ فإنها كان يحصل بها من الفوائد ما لا يكاد يحصل في دروس كثيرة . . . »⁸⁶

كما درس على الشيخ علي بن الأعراب لامية الأفعال، وإيساغوجي .

وأخذ على الشيخ أبي الطيب بن مهدي الزيات علمي الفقه واللغة . . . وغيرهما .

وكذا درس الفقه على الفقيه الحافظ أبي الحسن علي بن جلول .

ودرس التفسير على الشيخ أبي الحسن علي القنطري، وأجازه بالمسلسل بالمصافحة .

⁸⁶ "مرآة الحسن" ص 163 .

وأخذ في هذه الفترة ودرس علوما كثيرة على عمه العارف الفاسي، وشقيقه الحافظ الفاسي، بحيث لازمهما ملازمة تامة .

ولقي في هاته الفترة أئمة من رجالات التصوف الكبار؛ وعلى رأسهم: والده الشيخ أبو المحاسن، والشيخ محمد بن أبي بكر الدلائي، والشيخ محمد بن علي ابن ريسون الشريف الحسني الإدريسي .

تصدره للإقراء وتلاميذه:

ثم بعد تحصيله للعلم ونبوغه؛ تصدر للتدريس والإقراء بفاس خاصة، وبغيرها من المدن التي زارها أو حل بها؛ كالقصر الكبير وتطوان وزاوية الدلاء . . . وغيرها .

قال السلطان أبو الربيع سليمان بن محمد بن عبد الله العلوي في "عناية أولي الجدد"⁸⁷: « درس العلوم بمحاضر المغرب وبواديها، وانتشرت عنه في تحقيقه أياديه، وكان ممن تقصر عن محاسنه الأقاليم، وتكل دون منتهائها السنة الآنام . . . » .

وقد أخذ عنه أعلام في مختلف العلوم التي درسها؛ خاصة علوم: الفقه والأصول، والحديث والمصطلح، وعلم العقائد الذي قال فيه شيخه العارف الفاسي: « إنه أعلم به من السنوسي! »⁸⁸.

ومن أجل من أخذ عنه: أبنائه الأربعة: الأديب الحقيق عبد الوهاب، والحديث يوسف، والأديب عبد العزيز، والفقيه عبد السلام، وأبناء أخويه: شيخ الإسلام عبد القادر بن علي الفاسي، وقاضي مكناش محمد بن أحمد بن يوسف الفاسي، وأحمد بن علي بن يوسف الفاسي، وكذا أخذ عنه الشيخ أحمد بن عبد الرحمن ابن جلال التلمساني، وإمام النجاة الشيخ محمد المراتب بن أبي بكر الدلائي، وإمام سوس وعالمها محمد بن سعيد المرغيثي . . . وغيرهم .

قال السلطان أبو الربيع: « وغيرهم ممن لا يحصى بفاس وتطوان وقبائل غمارة، والمصامدة والهبط، . . . بل عم الانتفاع بعلمه في جميع الأصقاع المغربية؛ لتأييده بنور التحقيق والفتح الممين، الممتدين عن شمس المعرفة الدنية والعلمية . . . »⁸⁹.

مكاته العلمية وثناء الأعلام عليه:

⁸⁷، "عناية أولي الجدد" ص 33 .
⁸⁸، "سلوة الأتقياس" (2 : 314) .
⁸⁹، "عناية أولي الجدد" ص 32 .

كان الشيخ أبو حامد - رحمه الله تعالى - من أفراد العلماء في وقته، انقادت إليه العلوم فأعطته زمامها، وتحصل على أدوات الاجتهاد فكان إمامها، يمزج العلوم بعضها ببعض، مع إدراك لعلل الأحكام وفلسفة التشريع، ومقاصد الشريعة الغراء، وإطلاع كبير على أقوال العلماء في مختلف العلوم . ولا أدل على ذلك من كتابه: "شهادة اللفيف" الذي مزج فيه علوماً عدة من فقه ونوازل، وأصول ومصطلح، ومنطوق وفلسفة تشريع، وعلم المقاصد . . . بحيث وحده يكفي للتعبير عن تبحر هذا الإمام ورفعة شأنه، ومن أهم ما يميز أسلوب الشيخ أبي حامد: التعليل؛ فهو لا يفتأ يعلل الأحكام والآراء التي ينحو إليها .

وقد وصف حاله العلمي والديني جد جدنا شيخ الإسلام محمد بن جعفر الكثاني في "سلوة الأنفاس" فقال: « حصل من العلوم ما طبق الأفاق، وملا الأذان، واشتهر علمه في المشرق أكثر من المغرب، وشهد له علماء عصره بالبراعة في العلوم كلها . . . » .

« وكان له - رحمه الله - من الاعتناء بتقيد شوارد الفوائد ما لم يكن لغيره، حتى إنه يكون راكباً في السفر فيذكر مسألة، فيظهر له فيها شيء، فيوقف فرسه حتى يقيد ما ظهر له في الوقت، ثم يجد السير . . . » .

« وأما فصاحة القلم، وجودة الخط، وبراعة الشعر؛ فهو سبحانه عصره، وابن مقلته زمانه، ونايغة وقته، حتى كان يقول: والله؛ ما بيني وبين القصيدة إلا البسملة أو الحمدلة - أي: أن أكتب: بسم الله، أو: الحمد لله - أو أحبس القلم في يدي . . . » .

« وفي آخر شرح "البردة" الكبير للشيخ أبي العباس الوزير ما نصه: وسيدني العربي الفاسي كان له من مكانة العلم والتحقيق فيه، وثقته وضبطه . . . ما لا يعبر عنه قلم ولا يستوفيه، وله زيادة محبة في آل البيت الكريم، والجناب العظيم - إرثاً من والده الشيخ الإمام أبي الحاسن رضي الله عنه - ﴿ إنا وجدنا آباءنا على أمة، وإنا على آثارهم مهتدون ﴾ [الزخرف : 22] . وله فيهم - أي: في آل البيت - قصائد . . . » هـ⁹⁰

وحاله جد جدنا في صدر الترجمة ب: « الإمام الأوحى، وقُدوة الأنام الأعمد، بحر العلم الزاخر، وأعجوبة العصر الآخر، نادرة الزمان حفظاً وفهماً وإتقاناً، ووحيد الدهر ذكاءً وفطنةً ومعرفةً وإتقاناً، شيخ الإسلام، وعالم الأعلام . . . »⁹¹

ووصفه اليفرنى في "الصفوة"⁹² ب: « الشيخ الإمام، شيخ الإسلام، بحر العلم الزاخر، وأعجوبة العصر الآخر . . . » .

⁹⁰ "سلوة الأنفاس" (2: 314) .

⁹¹ "سلوة الأنفاس" (2: 313) .

⁹² "صفوة من التشر" ص 71 .

وقال عنه القادري في "نشر المثنائي"⁹³ : « وهو في الباب من الأئمة المقتدين، ومن جمع بين التحقيق ومثانة الدين، ولا غرو أن كان لهذا أهلا، وحاز على من عداه فضلا... » .

وقال السلطان أبو الربيع في "عناية أولي الجدد"⁹⁴ : « صار شيخا جامعاً مانعاً، فدرس العلوم بمحاضر المغرب وبواديها، وانتشرت عنه في تحفيقه أبياديه، وكان ممن تقصر عن محاسنه الأفلام، وتكل دون منتهاها السنة الأنام، أمره أشهر من نار على علم، فكانه بدر تم سطع في ديجور الظلم، قد برع في الفنون، وغاص في لججها فاستخرج منها نفائس الدرر المكنون... » .

ثم قال: « وبالجملة: فهو من أجل مفاخر هذه السلالة الفاسية الجدية حفظاً وإتقاناً، وعلماً وعرفاناً... » .

اتلافه ووفاته:

عاش المؤلف - رحمه الله تعالى - في فترة تعد من أشد فترات التاريخ المغربي اتكاساً، وأكثرها فتناً، ومن أهم الفتن التي شاهدها ذلك العصر: فتنة تسليم النصارى الإسبان مدينة العرائش عام (1610/1019) .

حيث إن السلطان محمد الشيخ بن أحمد المنصور الذهبي المأمون السعدي لما انهزم جيشه أمام جيش أخيه السلطان زيدان؛ فاوض فيليب الثالث ملك إسبانيا على أن يساعده بجيش ضد أخيه المذكور من أجل استرداد ما سلب من ملكه، مقابل أن يترك عندهم أولاده وحشمه رهينة . فاشترط عليه الإسبان - بعد تعنت طويل - تسليمهم مدينة العرائش الواقعة في الشمال الغربي للمغرب، جنوب مدينة طنجة، والتي كانت ميناء تجارياً مهما حينها... .

فاتفق معهم على ذلك، وحاول استمالة قواد جيوشه من أجل ذلك؛ فلم ينصع له سوى قائده الكرني، وتم إخلاء العرائش وحلول النصارى بها رابع رمضان عام (1019) .

وتسبب تسليم المأمون السعدي للعرائش في امتعاض عام من قواد جيشه، وعلماء البلاد، والقبائل وجمهور الشعب المغربي؛ حتى بدت بوادر الفتنة تظهر عياناً نظراً لأن المرجعية الشعبية كانت مرجعية إسلامية، فالإسلام فوق كل اعتبار وإن كان في مقابلة الملك فمن دونه، والعلماء الربانيون هم قادة الشعب الحقيقيين ورواده إلى سبل الخير، لا الأطر التي لا تعرف للدين ولا للوطنية قيمة سوى التملق على أعقاب أصحاب الكراسي .

⁹³ "نشر المثنائي" (2 : 11) .
⁹⁴ "عناية أولي الجدد" ص 31 .

« وكان الشيخ لما خاف من الفضيحة وإنكار العامة والخاصة عليه إعطاء العرائش - بلاد الإسلام - للكفار؛ احتال على ذلك بأن كتب سؤالا لعلماء فاس وغيرها، يذكر لهم فيه أنه: لما غل في بلاد العدو الكافر، واقتحمها كرها بأولاده وحشمه؛ منعه النصاري من الخروج من بلادهم بعد أن دخلها، حتى يعطيهم بلد العرائش، وأنهم ما تركوه خرج بنفسه حتى ترك عندهم أولاده رهنا حتى يمكنهم مما أرادوه . فهل يجوز أن يفدي أولاده من أيديهم بإعطائها لهم أم لا؟! »⁹⁵

فاقسم العلماء على هذه القوى ثلاثة أقسام:

- قسم سلموا له ما أراد ووافقوه في مقصده .
- وقسم جابهه ورفض مطلبه وشنع عليه، بل دعا إلى حربه؛ إذ الاستعانة بالكافر على المسلم كفر كما تنص عليه أحكام الشريعة الغراء .
- وقسم اختفى وامتنع عن الإدلاء برأيه موافقة أو رفضا، مع رفضهم الباطني؛ ومنهم الأئمة: أبو عبد الله الجنان، وأبو العباس المقرئ صاحب "فتح الطيب من غصن الأندلس الرطيب"، والحسن بن مهدي الزيات، وأحمد بن يوسف الفاسي الذين هربا خارج فاس . ومن هؤلاء الجماعة: الشيخ أبو حامد محمد العربي الفاسي .⁹⁶

يقول الشيخ العربي في "المرآة"⁹⁷: « فخرجت من فاس بأهلي وبعض أهله - أي: شقيقه الشيخ أحمد بن يوسف - صبيحة يوم السبت السابع عشر من صفر سنة عشرين وألف؛ وهو: يوم عشرين من أبريل . وأقام هو بفاس أياما ثم لحق بنا في بني يحمّد وقد تطارحوا علينا في الإقامة عندهم؛ فاقمنا إلى أواخر ربيع الثاني، ثم أقمت أنا وسار هو بالأهل جميعا إلى بوزيري من بلاد مصمودة؛ عمل أزاجن؛ وهو منزل سيدنا وبركننا سيدي عبد الرحمن المجذوب رضي الله عنه . . . »⁹⁸

وبقي المترجم - رحمه الله تعالى - في التطواف بين مختلف مدن وحواضر المغرب، لا يستقر بمكان، ليكون محل النفع به لجميع أصحاب الطبقات، ولم يكن خروجه من فاس هروبا من الصدع بالحق؛ والا فقد أصدر قوى تحريم الاستعانة بالكافر على المسلم وتعتبر عمل السلطان السعدي من الكبراء العظام المخالفة للشريعة الإسلامية⁹⁸.

وبقي على حاله حتى استقر بمدينة تطوان حيث توفي بها - رحمه الله تعالى - ضحوة يوم السبت الرابع عشر من ربيع الثاني سنة ثنتين وخمسين ألف . ثم بعد عامين نقل إلى فاس، ودفن

⁹⁵ "صفوة من البشر" ص 292 .

⁹⁶ "صفوة من البشر" ص 292 .

⁹⁷ "مرآة الحسن" ص 155 حجرية .

⁹⁸ "الزاوية الفاسية" ص 350 .

متصلاً بقبر أبيه الشيخ أبي الحاسن جهة القبلة، بمنطقة القباب عند مصلى باب الفتوح . ووجدت جثته عند نبش قبره طرية لم تتغير، مما يدل على شفوف رتبته - رضي الله عنه ونفعنا به - عند الله تعالى .

قال السلطان أبو الربيع⁹⁹: « بيد أنه رمته أيدي النوائب بالامتحان، ولم يكن له في الحواضر قرار بمكان، ولم يزل في البوادي تلفظه البلدان، حتى أدته خاتمة المطاف أن ألقى عصا التسيار والتطواف، وأقام بطوان راجياً أن يكون له بها إسعاف، والدهر بالأمان غير واف؛ فلم ينشب أن عاجله هنالك حمامه، وانطوت لياليه وأيامه... » .

مؤلفاته رضي الله عنه:

ترك الشيخ أبو حامد - رحمه الله تعالى - العديد من المؤلفات العظام، تعكس مدى تضلعه من العلوم وشفوف رتبته، قال عنها السلطان أبو الربيع¹⁰⁰: « غير أنه أبقى أثراً يدل عليه، من كل ما صح إسناده إليه، من تأليف ترفل في حلل الإجابة، وجهابذة تخرجوا بها في حسن الإفادة... » .

ومن مؤلفاته التي حفظت لنا المصادر أسماءها:

1. "الإصابة في حكم طابة". توجد منه نسخة بالخزانة الحمزاوية رقم (227).
2. "التعريف بابن إيازا وابن أبان". ذكره في "المرأة" ص 237.
3. تعليق على تحصيل معنى الهيلة للهبطي". توجد نسخة عنه في خزانة الأستاذ علال الفاسي تحت رقم: 257ع.
4. تقييد على قول ابن السبكي: « جائز الترك ليس بواجب ». ذكره في "المرأة" ص 237.
5. تقييد في التحاق جمع القلة بمجموع الكثرة لاقتراحه بـ: أل. ذكره في "المرأة" ص 237.
6. تقييد في الكلام عن الاشتقاق وأنواعه، وشرح كلام المرادي فيه. ذكره في "المرأة" ص 23.
7. تقييد في قول "الخلاصة": « قال محمد هو ابن مالك » . توجد منه نسخة ضمن مجموع مخزانة علال الفاسي رقم: 389ع.
8. "تلفيح الأذهان وتنقيح البرهان".

⁹⁹, "عناية أولي الجهد" ص 31 .

¹⁰⁰, "عناية أولي الجهد" ص 31 .

9. جواب سؤال عن العقوبة بالمال . توجد منه نسخة خطية بحزارة الأستاذ علال الفاسي تحت رقم: 636ع .
10. جواب عن سؤال يتعلق بتعليل لفظة (أمس) على الحركة . في ورقة . توجد منه نسخة بحزارة علال الفاسي تحت رقم: 257ع . ضمن مجموع .
11. رسالة في التعليق على تقسيم السنوسي للمكلفين . توجد منها نسخة بحزارة المعهد الإسلامي بنظارة تطوان، تحت رقم (180) .
12. رسالة في شهادة اللقيف . طبعت باعثناء الأستاذ محمد الأمين بوخبزة العمراني .
13. "السمط المنظوم من جوهرة ابن آجروم" . منظومة . توجد منها نسخة بحزارة علال الفاسي تحت رقم: 675ع .
14. "شذر الذهب في خير نسب" . نظم في نسب الشرفاء العلميين في 120 بيتا . يوجد بالحزارة الفاسية ضمن مجموع . قاله د . محمد بن عزوز في مقدمة "عقد الدرر" ص4.
15. شرح "الشفاف بالتعريف بحقوق المصطفى" للقاضي عياض . لم يتم .
16. شرح حديث ذي الدين . ذكره في "المرأة" ص237.
17. شرح على "الشقراطية" .
18. شرح على "دلائل الخيرات" في الصلاة على النبي ﷺ . لم يتم . موجود بالحزارة الحسنية بالرباط رقم 3994 .
19. شرح قصيدة "بانة سعاد" لكعب بن زهير . لم يتم .
20. شرح قصيدة ميمية للشيخ محمد بن علي القنطري في مناقب الشيخ أبي الحاسن يوسف الفاسي . ذكره في "المرأة" ص233.
21. شرح قول ابن مالك: ((وعلم التثنية احذف للنسب)) . ذكره في "المرأة" ص237.
22. شرح كتاب عقد الدرر في نظم نخبة الفكر" . في مجلد تحت تحقيق الأستاذ سالم الباشي كما ذكره ابن عزوز في مقدمة تحقيقه لعقد الدرر .
23. شرح: ((حمى لا يحل الدهر إلا بإذننا)) . ذكره في "المرأة" ص237.
24. "الطالع المشرق في أفق المنطق" .

25. "الطرفة في نظم ألقاب الحديث" . طبعت بشرح الشيخ محمد بن عبد القادر الفاسي بدار ابن حزم بلبنان عام (1420) ، بتحقيق الأستاذ محمد مظفر الشيرازي الهندي.
26. "عقد الدرر في نظم نخبة الفكر" . طبع بدار ابن حزم عام (1422) بتحقيق الدكتور محمد ابن عزوز، واستفدنا من مقدمته في هذه الترجمة .
27. فهرست شيوخه؛ وقد جعلها ذيلًا على كتاب "مرآة المحاسن" .
28. قصيدة بائنة موصولة بالباء مؤسسة في أكثر من مائة بيت، نظم فيها آباء الإمام أحمد ابن علي الشريف العلمي، ونحو ثلاثين حديثًا في فضل آل البيت، نظمها عام (1008) . ذكرها في "المرآة" ص 108.
29. قصيدة نونية في نسب الإمام أحمد بن علي الشريف العلمي تزيد عن مائتي بيت. ذكرها في "المرآة" ص 189.
30. "القلائد المنسكبات في علم الذكاة" . هل هو الآتي أم مؤلف شرقي مستقل؟ . توجد منه نسخة بالخزانة الحسبية بجامع مولاي عبد الله الشريف بوازان، تحت رقم (1022)، ضمن مجموع.
31. مجموعة الفتاوى والنوازل، وهي مبعثرة في كتب النوازل والتاريخ المغربي، حرية بأن تجمع ويستخرج منها فقه الشيخ أبي حامد ومنهجيته العلمية. وتوجد منها مجموعة في مجلد بخزانة الأستاذ علال الفاسي تحت رقم 746 ضمن مجموع .
32. "مرآة المحاسن من أخبار الشيخ أبي المحاسن" . طبعت بالمطبعة الحجرية الفاسية عام (1906/1324) باعتناء وتصحيح العلامة أحمد بن المهدي البوعزاوي . ويأتي الحديث عنها لاحقًا بإذنه تعالى.
33. "مراصد المعتمد في مقاصد المعتقد" . منظومة في 620 بيتًا . يقوم بتحقيقها د . ابن عزوز .
34. منظومة في الذكاة . في 99 بيت . توجد منها نسخة في الخزانة الحسنية بالرباط، تحت رقم 8791. وأخرى بخزانة الأستاذ علال الفاسي تحت رقم: 243ع .
35. نبذة عن تاريخ مدينة تطوان. نقل عنه الأستاذ محمد داود في "تاريخ تطوان" (1 : 59، 97، 109، 191) ، وذكر أنه وقف عليه في خزانة خاصة . بتطوان.

36. "واضح المشكلات في قراءة البصري". في جزء . توجد منه نسخة بالخزانة الحبسية بالزاوية الحمزاوية بإقليم الرشيدية، تحت رقم (227) ضمن مجموع .

37. وله أشعار كثيرة ومقطعات في أمداح نبوية وغيرها، حرية بأن يقوم بجمعها باحث ويدرسها؛ نظرا لمكانة المترجم له في علوم الأدب . ذكرها جدنا في "السلوة" (2/315).

هذا ما استطعت الإشارة إليه من بين كتب الشيخ أبي حامد - رحمه الله تعالى - فعسى أن يتجرد الباحثون والعلماء وأحفاد الشيخ أبي حامد لتحقيقها ونشرها، وما ذلك على الله تعالى بعزیز .

ترجمة مصحح الكتاب الشيخ أحمد بن المهدي البوعزاوي¹⁰¹

نظرا للمجهود الكبير الذي قام به الشيخ ابن المهدي البوعزاوي في تصحيح كتاب "مرآة المحاسن" ومطابقته على أصوله من خط المؤلف - رحمه الله تعالى - بحيث تعتبر نسخته أصح نسخة من الكتاب، والمرجوع إليها، وطبعها في حياته بالمطبعة الحجرية كما يأتي قريبا - بإذنه تعالى - ولما قام به من إخراج مجموعة غيره من الكتب المهمة؛ فإني أحببت ترجمته ترجمة مختصرة تعريفا به وإحياء لذكوره:

اسمه ونسبه:

هو العلامة المشارك، النوازلي اللغوي، المطلع الكني الحق، الناشر لكتب العلم والتراث: أبو العباس أحمد بن المهدي بن محمد بن العباس ابن صابر البوعزاوي، الفاسي ولادة ووفاة . ينتهي نسبه إلى الشيخ الإمام العارف الشهير أبي يعزى يلنور رضي الله عنه .

ولادته وشيوخه في العلم:

ولد - رحمه الله تعالى - بفاس عام (1873/1271)، وبها نشأ . ودخل الكتاب؛ فحفظ القرآن الكريم وبعض مهمات المتون . ثم انتقل إلى جامع القرويين، فأخذ به عن عدة من علمائه الكبار؛ أجلهم: شيخ الإسلام جعفر بن إدريس الكثاني - وختم عليه صحيح البخاري ثمان مرات وأجازته إجازة عامة - والمشارك النابغة المامون بن عمر الكثاني، وقاضي الجماعة محمد بن عبد الرحمن العلوي، وشيخ الجماعة محمد بن المدني ككون، وشيخ الجماعة أحمد بن أحمد بناني، والقاضي أحمد بن الطالب ابن سودة المري، وشيخ الجماعة عبد المالك العلوي الضير، والشيخ صالح بن المعطي التدلاوي، ومسند الشرق الشيخ علي بن ظاهر الوتري المدني... وغيرهم بمختلف مساجد وزوايا فاس .

وظائفه وحاله:

تصدر - رحمه الله تعالى - للتدريس بجامع القرويين وغيره من مساجد فاس وزواياها؛ فدرس الفقه مجتلي وغيره، والحديث والمصطلح، و"الألفية" في النحو... وغيرها .

¹⁰¹، مصادر الترجمة: "قدم الرسوخ" للسكيح ص172، "رياض الجنة" (1 : 111)، "سل النصال" ص18، "إنحاف المطالع" (2 : 423) .

وتصدر للإفتاء؛ فأفتى في مختلف النوازل والإشكالات العلمية، وجمع نوازل له ولعلماء عصره بلغت ثمانية مجلدات . . .

كما عين عدلا بسماط عدول فاس؛ فكان من المبرزين في تلك المهنة . وعين مكلفا بجزائني جامع القرويين والجامع الأعظم بفاس العليا، وكان له بسبب ذلك إلمام تام بمعرفة الكتب والاطلاع عليها، الأمر الذي ميز علمه ودروسه بالاستفادة والاستشهاد من دفائن الكتب والمخطوطات، وصبه لفوائدها في دروسه وتأليفه وتعليقه على مختلف الكتب الغربية الكثيرة التي كان ينسخها ويوشي طررها بفوائد استطرادية عجيبة¹⁰² . . .

وكان لصاحب الترجمة اعتقاد في كل من اتسبب للولاية والصالح، ولوعا باستجازه من اجتمع به من الوافدين من علماء الأقطار للحضرة الفاسية، ويكرم الغرباء، ويتودد إليهم بما في طوقه.

وقد تبرز المترجم له - رحمه الله تعالى - في عدة من العلوم؛ غير أن العلوم التي كانت غالبية عليه هي: الفقه والنوازل، والنحو والتاريخ . .

قال ابن عمه جدنا الشيخ عبد الحفيظ الفاسي في فهرسته: «كان - رحمه الله - عالما مشاركاً في كثير من العلوم، فقيها نحويا مؤرخا، جماعا للدواوين والمؤلفات الخطية الغربية، حتى حصل - باجتهاده وسعيه في تحصيلها - على خزانة كانت عديمة النظير في وقته؛ لما اشتملت عليه من خطوط العلماء . . .»¹⁰³.

الآخذون عنه:

اتسم المترجم له بضيق العبارة؛ السبب الذي قلل دروسه وإقبال الطلبة عليها؛ وبالرغم من ذلك فقد طلب عليه العلم ثلثة من الأعلام المبرزين؛ أذكر منهم من وقفت على اسمه: القاضي المحدث عبد الحفيظ ابن الطاهر الفاسي، والقاضي الأديب أحمد بن العياشي سكيكج، والمؤرخ النابه عبد السلام بن عبد القادر ابن سودة . . . وغيرهم .

مؤلفاته:

ترك المترجم له - رحمه الله تعالى - عدة مؤلفات وتحقيقات اتسمت بوسع الاطلاع، ودقة التحقيق؛ أذكر منها ما وقفت على تسميته:

¹⁰²، "قدم الرسوخ" ص 172 .

1. مناقب الشيخ أبي يعرى¹⁰³. في ثلاثة أسفار .
2. نوازل جمع فيها فتاواه وفتاوى بعض من عاصره من العلماء . تقع في ثمانية أسفار¹⁰⁴ .
3. "الكشكول" في عشرة أجزاء¹⁰⁵ . جمع فيه مختلف الفوائد في مختلف العلوم، وما أحره بأن يطبع؛ فإنه - كما يبدو من تعريف الفاسي له - خزانة من العلوم والفوائد .
4. اختصار كتاب "البدور الضاوية في أعلام الزاوية الدلائية" للشيخ أبي الربيع سليمان الخوات الشرف العلمي رحمه الله تعالى¹⁰⁶ .
5. مجموع إجازات العلماء له¹⁰⁷ .
6. معجم شيوخه¹⁰⁸ .

وفاته:

بعد عمر مفعم بالعطاء توفي - رحمه الله تعالى - عن سن يناهز 66 عاما، صبيحة يوم الثلاثاء 13 حجة الحرام - كما للشيخ الفاسي في "رياض الجنة" ص 116 - أو صبيحة يوم الأربعاء عاشر حجة - كما لابن سودة في "إتحاف المطالع" (2 : 423) - متم عام سبعة وثلاثين وثلاثمائة وألف، ودفن داخل ضريح ابن عباد بكدية البراطيل بفاس . رحمه الله تعالى ورضي عنه، وأثابه على مجهوده في نشر العلوم والمعارف خير الجزاء .

¹⁰³, ذكره في "إتحاف المطالع" (2 : 423) .
¹⁰⁴, ذكره في "إتحاف المطالع" (2 : 423) . و"سل النصال" ص 18 ، و"رياض الجنة" (1 : 113) .
¹⁰⁵, ذكره في "رياض الجنة" (1 : 113) .
¹⁰⁶, ذكره في "إتحاف المطالع" (2 : 423) . و"سل النصال" ص 18 .
¹⁰⁷, المصدران السابقان .
¹⁰⁸, ذكره في "رياض الجنة" (1 : 113) .

كتاب "مرآة المحاسن"

ألف الشيخ أبو حامد العربي الفاسي "مرآة المحاسن" - فيما يبدو - في فترة التيه؛ بعد خروجه من فاس، وقبل استقراره في تطوان . ولنا على ذلك عدة قرائن:

1. حديثه عن فتنة العرائش وخروجه من فاس .
 2. اعتذاره في كثير من فقرات الكتاب بعدم وجود المصادر بين يده، وبسببانه لكثير من الأخبار وعدم ضبطه فيها نظرا لطول عهده بها . مما يدل على عدم استقراره في مكان يلم فيه شعث مصادره .
 3. تصريحه في طيات الكتاب بتقلبه من مكان لمكان وعدم استقراره، وطول زمانه بذلك¹⁰⁹ .
 4. تصريح جميع من ذكر هذا الكتاب أو تحدث عنه من بين مترجميه بأنه لم يتم؛ كصاحب "عناية أولي الجدل" ص31، وجد جدنا في "السلوة" (2 : 315)، وابن سودة في "دليل مؤرخ المغرب" ص148، والمنوني في "المصادر العربية لتاريخ المغرب" (1 : 147)، وليفي بروفنصال في "مؤرخو الشرفاء" ص173... وغيرهم .
 5. بل صرح المؤلف ص134 (حجرية)، بأنه ألف الكتاب « بعد نحو ست وعشرين سنة من فراقها - أي: فاس - والبعد في المدارات عن أفاقها . فإن كان في هذه المرة وصول، وفي قراراتها حصول؛ فإقامة ضيف، والمقامة طيف... » . فيكون تاريخ كتابة الكتاب حوالي: عام 1046 للهجرة . ويكون المؤلف - رحمه الله تعالى - صرح بدخوله فاسا بعد خروجه منها مرارا، غير أنه لم يستقر بها .
- وقد صدر المؤلف كتابه بمقدمة ذكر فيها منهجه في الكتاب، وحدده في البنود التالية:
1. الاختصار على سيرة آبائه وسلفه .
 2. محاولته توضيح صور الوقائع من جميع الجهات وإن اضطره الأمر إلى ذكر ما هو من قبيل الحشو، غير أن له به قصدا .
 3. المؤلف إنما قصد بتأليفه الكتاب أبناءه وآل بيته، وأنه لم يقصد به سواهم؛ فهو يتحدث فيه حديث والد مع ولده .
 4. تصريحه بذكر محاسن أسلافه وعدم إحجامه عن ذلك؛ ليكونوا قدوة لبنيهم .
 5. اعتناؤه بالاستطراد بذكر الفوائد العلمية والتاريخية .

¹⁰⁹ انظر على سبيل المثال: ص2، 4 .

ونلاحظ بأن المؤلف - رحمه الله تعالى - أوفى في كتابه ما التزمه! . ثم بعد ذلك سرد المؤلف برنامج الكتاب وفصوله، حتى خُص إلى خاتمة الكتاب . وقد استعرضت في صدر هذه الدراسة أهم مميزات الكتاب بإسهاب؛ غير أنني هنا أحببت الإشارة إلى عدة ملاحظات:

1 - النسخة التي بين يدينا - وهي مطابقة لأصل المؤلف - تتخللها عدة بياضات بعضها يبلغ كراسة أو أكثر .

2 - عدم التزام المؤلف - على الأقل فيما بين يدينا من الكتاب - ببرنامج في المقدمة؛ فقد سقطت من النسختين: تراجم أحفاد الشيخ أبي الحسن: أحمد بن علي بن يوسف، وعبد القادر بن علي بن يوسف، ومحمد بن أحمد بن يوسف، وعبد الوهاب بن العربي بن يوسف، وترجمة ابن أخته: عبد العزيز بن الحسن ابن مهدي الزيات .

3 - لاحظت وجود زيادة في الكتاب لم يذكرها المؤلف في المقدمة؛ وهي: فهرسة شيوخ والده وشيوخه في التصوف، وأسانيد الشاذلية، وتحرير ذلك. وهذا الفصل - وإن كان جمع من ترجم له اعتبره مؤلفاً مستقلاً؛ فلني أجد قرائن تدل على أن المؤلف إنما قصد به أن يكون فصلاً من فصول "مرآة الحسن"؛ وهي:

أ - إلحاقه بالكتاب في النسختين اللتين وقفت عليهما .

ب - إضافة الفقيه البوعزاوي إياه للمرأة دون الإشارة إلى أنه كتاب مستقل .

ج - المؤلف الشيخ أبو حامد في عدة من فقرات هذه "المشيخة" يعزو إلى "مرآة الحسن" عزو فصل إلى أم، لا كتاب آخر . كقول ص 205: « وهذا الإلحاق - يعني: فصل أسانيد للطريقة الشاذلية - وإن كان في نفسه من المقاصد المهمة؛ فهو بحسب أصل هذا الكتاب تابع له وثمة »، وص 206: « محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الجزولي ثم السملالي؛ وقد تقدم في أوائل هذا الباب سنده، كما تقدم نسبه في ترجمة الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف، وهناك أيضاً تقدم الخبر عن بداية الشيخ الغزواني »، وهنا إشارتان: الأولى أن هذا القسم باب من الكتاب الأصل لا كتاب مستقل، والثاني: أن نسب الجزولي والخبر عن بداية الشيخ الغزواني إنما ذكرا في صلب "المرآة" لا في هذا الباب . وص 223 في ترجمة شقيقه الحافظ أحمد منه: « وأدرك الشيخ المجذوب كما تقدم في الفصل السادس من الباب الثاني . . . » . وهذه أوضح إشارة .

ونستنتج من ذلك أن المؤلف - رحمه الله تعالى - توفي دون إتمام كتابه، خاصة وأن المخطوطة التي بين يدينا هي نسخة حفيده المباشر: الشيخ عمر بن يوسف بن العربي الفاسي، بخط نجله عبد الله، وأن النسخة التي وقف عليها البوعزاوي واتسخها إنما هي نسخة بخط الشيخ أبي حامد أو أخذت عن

خطه، كما صرح بذلك في تعاليقه ص 17، 50، 159، 161، 164، 167، 189... مثلاً. وقد أشار إلى عدم تمام الكتاب أغلب من ذكروه كما أشرنا إليه أعلاه. وكذلك أن هذا فصل من الكتاب كتب استقلالاً عنه ليضاف إليه لاحقاً، وربما كان المؤلف - رحمه الله تعالى - أتم الكتاب غير أن نسخته الأخيرة لم تبلغنا، والله أعلم .

نسبة الكتاب للشيخ أبي حامد:

أما نسبة الكتاب إلى الشيخ أبي حامد؛ فنسبة لا شك فيها؛ فقد وقفت على نسخة حفيده الشيخ عمر بن يوسف بن العربي الفاسي بخط نجله عبد الله، وقد عزاها إلى الشيخ أبي حامد دون شك منه . وكذلك كل من ترجم للشيخ أبي حامد وتطرق لكتبه؛ ذكر منها: "مرآة المحاسن"؛ كالقادي في "شعر المثاني" (2 : 11)، والسلطان أبو الربيع في "عناية أولي المجد" (31)، وجد جدنا في "سلوة الألفاس" (2 : 315)، وابن سودة في "دليل مؤرخ المغرب" ص 148، والمنوني في "المصادر العربية لتاريخ المغرب" (1 : 338)، وبروفنصال في "مؤرخو الشرفاء" (173)، بل خصص لها فصلاً... وغيرهم .

النسخ المعتمدة في التحقيق:

اعتمدت في تحقيق "مرآة المحاسن" على ثلاث نسخ:

أ - الأولى: الطبعة الحجرية: وتقع في 238 صحيفة، مقياس: 13,7 سنتيمتراً طولا، و9,7 سنتيمتراً عرضاً، وهي تصحيح الفقيه أحمد ابن المهدي البوعزاوي، وقد طابقتها على نسخة بخط المؤلف أبي حامد - على الأرجح، وهي النسخة المشهورة والمتداولة بين أيدي الباحثين . وقد طبعت بتاريخ مهل جمادى الثانية عام (1324/1906)، بمطبعة المعلم السيد العربي الأزرق، وقد اعتمدت هذه النسخة لدقتها ولطابقتها على أصل المؤلف، وهي مكتوبة بخط مغربي سريع . وسميتها: النسخة الحجرية، أو النسخة (أ) .

ب - النسخة الثانية: نسخة مخطوطة عتيقة سلمني صورتها الأستاذ المأمون بن عبد الوهاب الفاسي عن مكتبته . وفي خاتمتها مكتوب: « الحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا ونينا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم . يقول كاتبه غفر الله ذنبه، وستر بفضلته وكرمه عيبه: لما استوفى ولدنا الأبر أبو محمد عبد الله بن عمر نسخ هذا الكتاب الجليل: "مرآة المحاسن"، وقيده من نسخة فيها بعض تصحيف وتحريف؛ إذ لم يتيسر في وقت أمرت له بالنسخ غيرها؛ قابلتها وعارضتها بنسخة غيرها لا تشفي غليلاً؛ كأنها مثل الأصل المنتسخ منه، واجتهدت بقدر الطاقة في تصحيح ما أمكن لي تصحيحه، وإذا فتح الله - سبحانه - ويسر علينا في أصل عتيق، كنسخة الشيخ المؤلف بخطه المبارك؛ أعدنا

عرضها . فالعذر لمطالعها - إن وجد فيها ما يتعقب - تصحيحا أو تحريفا، والعذر عند كرام الناس مقبول . وكان الفراغ من عرضها: ضحوة يوم الجمعة الثامن من صفر الخير عام ستة وعشرين ومائة وألف . عبد ربه العلي (توقيع بهيئة الخنفسة العدلية) ، ثم عليه إشهاد لـ : عمر بن الحسن بن علي الحراق الشريف الحسيني، الغروري دارا، العلمي أصلا وفرعا، عرفنا الله - بحوله - خيره، ووقانا ضيره.))

قتين لنا أن ناسخها هو: عبد الله بن عمر بن يوسف بن العربي الفاسي المتوفى عام (1146)؛ والد الحافظ أبي حفص الفاسي .

وعلى هذه النسخة عدة تعاليق لمجموعة من الأعلام؛ منها تقول عن عدة من أعلام الفاسيين، ومن ضمنها حاشية بتوقيع: أحمد بن موسى المرابي، وأخرى بتوقيع: محمد بن إدريس القادري، وآخر من غير توقيع، وقد حاولت تعيين أصحاب الخطوط - ظنا - قدر المستطاع .

هذه النسخة مكتوبة بخط مغربي مجهر، جميل وواضح، عرض الصفحة يبلغ 10,7 سنتيمترا، وطولها: 15 سنتيمترا، وعدد صفحاتها: 112 صفحة ليس منها قسم المشيخة . وقد اعتمدت على هذه النسخة فيما أشكل علي في النسخة (أ) ، مع الإشارة إلى ذلك، ولم أطابق عليها وأتبع الاختلافات بينها وبين النسخة (أ) نظرا لتصريح صاحبها بكثرة التصحيف فيها . وقد أسميتها: النسخة (ب) .

وعلى هذه النسخة صكوك تملك لأصحابها كالتالي:

الحمد لله وحده، وصلى الله علي سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم: هذا السفر المبارك، المشتمل على "مرآة الحاسن من أخبار الشيخ أبي الحاسن" سيدي يوسف الفاسي رحمه الله تعالى ورضي عنه؛ في نوبة عبد ربه تعالى: أحمد بن محمد بن الخضر السطحي غفر الله ذنوبه بمنه وكرمه .

ثم أسفله:

الحمد لله؛ اشترى الفقيه الأرضي، المرابط الأمل المرتضى، الخطيب البليغ الأحظي؛ سيدي الطيب ابن المرابط الولي الصالح سيدي عبد النبي الفاسي الفهري جميع هذا الجلد المسمى بـ: "مرآة الحاسن من أخبار الشيخ أبي الحاسن" وما معه، من البائع له: الفقيه العدل سيدي محمد ابن الفقيه المرحوم بكرم الله تعالى سيدي أحمد (قححا) السطحي، اشتراء تاما بثمن قدره لذلك: أحد وعشرون مثقالا دراهم تاريخه، قبض البائع المذكور من المشتري المذكور جمع الثمن قبضا تاما، أعرافا وأبراه منه ميري (كذا) وتملك المشتري المذكور مشتراه المذكور تملكا تاما على السنة في ذلك، والمرجع بالدرك وقلب ورضى كما يجب . عرفا قدره وشهد عليهما بأكمله وعرفهما في خامس عشر رجب الفرد عام ثلاثة وثمانين ومائتين وألف . ثم توقيعان عدليان على شكل الخنفسة .

ثم صار بعده لكتابه أبي القاسم بن عبد النبي بن الجذوب الفاسي¹¹⁰ بالشراء الصحيح من أخيه المذكور، ودفع الثمن له، فنع الله به الجمع... آمين . هـ .

ومما كتب على الصفحة الأولى:

الحمد لله وحده، وصلى الله وسلم على من لا نبي بعده، لكتبه عفا الله عنه:

إن شئت يا صاح تسعد وفي فعالك تحمد
مقتديا كن بشيخ شعائر الدين جدد
أبا الحاسن يكنى وفيه بالحق تعهد
به توسل وناد: يا يوسف ابن محمد

ونخط آخر: الحمد لله: مثل هذا الشيخ - رضي الله عنه - هو الحقيق بأن يكنى بأبي الحاسن؛ لاتصافه بها ظاهرا وباطنا، لا من يكون عاريا منها؛ كالمقول فيه:

أتيت أبا الحاسن كي أراه بشوق كاد يجذبني إليه
فلما أن رأيت؛ رأيت فردا ولم أر من بنيه ابنا لديه

يعني: الحاسن التي جعل أبا لها .

وينفس الخط الأول: قلت: ومن جملة محاسن الشيخ الإمام، القدوة العالم العلم؛ سيدي يوسف ابن محمد الفاسي - نفعنا الله بركاته الطاهرة، كالشيم (الباهرة) - أن أكرمه الله بولد مبارك، عالم عامل؛ الشيخ محمد العربي؛ خاتمة المحققين، بفاس على حكم اليقين، وهو مؤلف: "الروضة المزوية بالياقوت والذهب الإبريز والفضة"، فمن ولد مثله فليبشر بالولد ويهني به، وإلا: فلا . فلا . فلا . وليس الخبر كالعيان، نفعنا الله ببركة الجميع، بحاه مولانا محمد المصطفى الشفيع . صلى الله عليه وسلم . العلما ورثة الأنبياء .

ولييه: الحمد لله وحده، وصلى الله وسلم على من لا (نبي بعده)؛ قال كتبه عامله الله بطفه الخفي: لخصوص من كتاب مولانا الإمام أيد الله، حيث توهبوا أن دريهمات جاءت من بعض النواحي، وطلبوه أن يجعل لهم فيه قسطا وسهما منها؛ فذاعبتهم وقنعهم بهذين (البيتين)؛ فكانوا من أطرف الناس، وقنعهم من التشوف (إلى) الدرهمات بديع الجناس في قوله:

إن الدراهم ما زارت ولا وعدت بزورة للضروريات تكفين
أظنها هلكت إذ لا ظهور لها وانها دفنت من غير تكفين!!

¹¹⁰ أبو القاسم المذكور هو: والد جد الأستاذ المأمون الفاسي، وقد أخبرني الأستاذ المأمون أن هذه النسخة انتقلت بعد الشيخ أبي القاسم إلى تجله الفقيه الحسين، ومنه إلى تجله الخطيب المجاهد عبد الوهاب، ومنه إلى تجله الأستاذ المأمون الفاسي.

بحيث لم تكثر في ظرف من الظروف يطمع في ظهورها والعثور عليها (حتى) صارت من جملة التراب!!!.

وفي نهاية المجموع مكتوب: الحمد لله: توفي ابن العم الفقيه الخطيب سيدي علال ابن الفقيه الخطيب عمنا سيدي عبد الله ابن جدنا الفقيه الخطيب سيدي عبد الرحمن المجذوب الفاسي بعد الصلاة في جامع الأندلس من يوم الجمعة: ثاني وعشري جمادى (1) عام 1314، ودفن داخل روضة سبعة رجال، في جوار الجد أبي الحاسن سيدي يوسف الفاسي بالقباب خارج باب الفتح، بعدما صلي عليه في صحنه عشية اليوم المذكور . نسأل الله تعالى أن يرحمنا جميعا، ويلحقنا به مسلمين . آمين هـ . ومنه (كذا) وكانت ولادته عام: 1228 .

وعلى الغلاف من الداخل: الحمد لله: لما أن كان القبر الذي (في) قبر الشيخ سيدي محمد بن عبد السلام الفاسي، الموالي لقبر الشيخ العارف بالله أبي الحاسن سيدي يوسف الفاسي محجرا، وأراد الدفن فيه الباشا الأسعد الفقيه السيد عبد الله بن أحمد؛ شرع في تغليب تلك الحجر ليدفن فيه ، ودفع في ثمنه ألف مقل بعد تكميل تغليبه وبنائه وتغطيته في اللحد بمحضربنا، عند زوال يوم الثلاثاء مهل محرم الحرام فاتح عام 1294 هـ . (ثم شطب بمقدار سطر كامل ، ثم :) يوم الجمعة: 4 محرم عام 1294 هـ . (وأسفله بنفس الخط :) للمؤلف شرح ميمية القنطري .

ج - النسخة الثالثة: وهي النسخة (ج) ، وهي تابعة للنسخة (ب) ، محوأة في نفس المجموع وبفلس الخط، يفصلها عنها بعض الرسائل والأوراق . تقع في (41) صحيفة، ومسطرتها: 17.8 سنتيمترا طولا، و12.1 سنتيمترا عرضا، وليس عليها تاريخ نسخ ولا اسم للناسخ، غير أنه يتبادر لنا أنه نفسه عبد الله بن عمر الفاسي، وهي قسم المشيخة من "مراة الحاسن" ، وعليها عدة حواش بتوقيع عدة أعلام.

وقد عملت قدر جهدي في إثبات جميع تعاليق واستطرادات النسخ الثلاثة، وإشاراتها إلى محال الفراغات من النسخ الأصلية؛ لإتمام الفائدة وتعميمها، حيث حوت تلك التعاليق على درر النفائس فيما يتعلق بالنص، ويعلم مقدارها بالوقوف عليها .

عملنا في التحقيق:

عند تحقيقي للكاتب لم أقم بتحقيقه تحقيقا أكاديميا مطولا؛ لأن ذلك يأخذ جهدا كبيرا ووقتا طويلا يمكن من خلاله إصدار كمية أكبر من كُتب التراث، وهي مرحلة أولية، ثم بعدها نصل إلى مرحلة التحقيق الموسع والدراسة . فأغلب مصادر التاريخ المغربي الأساسية غير مطبوعة، فهل نغزو إلى

مخطوط؟!!! العزو إلى المخطوط ليس تحقيقاً بالمعيار الأكاديمي؛ لأن المخطوطة قد يوجد منها عشرات النسخ؛ فأين يعتمد؟! . ولذلك فإنني أدعو أساتذة الجامعات والباحثين إلى العمل على إصدار أكثر عدد من المصادر التاريخية والعلمية والفقهية والتراثية للمغرب، وبهذه الطريقة - مبدئياً .

نعم؛ أهم شيء حافظت عليه ويجب أن يحافظ عليه المحقق: هو إخراج الكتاب كما ألفه مؤلفه؛ من حيث ضبط النص، وحفظه من السقط والتحريف وأمثالهما . . . وهذا أهم عمل على المحقق أن يتوخاه . غير أننا في كثير مما حققه الأساتذة المغاربة نجد اعتناء بملء الحواشي بالتعليقات والتحقيقات، وإغفالا كبيرا للنص من حيث الترتيم والمطابقة على الأصول وغير ذلك . . . إلخ . وكثير من تلك الحواشي والتحقيقات تكرار وحشو لا قيمة له! .

على أنني كذلك لم أحب إقبال حواشي هذا الكتاب بالتعليق؛ لأنني أحببت القارئ أن يعيش معه، فهو كالقصة، على القارئ أن يعيش أيامها، ويهتدي بهدي صاحبها، ويستشعر الجو الإيماني والعلمي الذي كان يعيشه، حتى تمثل تلك الأخلاق وذاك السلوك فيه؛ بدءاً بال المترجم له فمن دونهم . فمقصودنا الأول دعوي لا نظري!!! .

أما عملي في التحقيق؛ فكان على النحو التالي:

1. إغناء النص بأدوات الترتيم بحيث يكون شارحاً نفسه بنفسه .
2. إضافة عناوين فرعية اقتطعت إليها نسخ الكتاب، مع وضعها بين قوسين مربعين: [] إشارة إلى أنها من إضافات المحقق لا من صلب الكتاب .
3. عزو الآيات القرآنية إلى مصادرها من القرآن الكريم .
4. تخريج الأحاديث النبوية التي لم يقم المؤلف بتخريجها وإظهار رتبها من حيث التصحيح والتضعيف، أما ما قام به من ذلك؛ فلم أقدم فيه بين يدي المؤلف .
5. إخراج مصادر ترجمة جميع من ترح لهم المؤلف ، وقد التزمت في ذلك ذكر المصادر المطبوعة فقط .
6. توضيح ما أشكل في النص من معاني الكلمات الغريبة والعامية ليفهمها القارئ المغربي والمشرقي .
7. التعليق على ما استوجب التعليق عليه من مواضع النص .
8. مطابقة الكتاب على النسخ المعتمدة، وإظهار بعض الاختلافات بين النسخ، واعتماد اللفظ الأنسب، مع الإشارة إلى الاختلاف في الحاشية .
9. أثبت في الكتاب ترقيم نسخة الطبعة الحجرية نظراً لأن جميع المصادر تعزو إليها، ووضعت أرقام صفحاتها بين قوسين مربعين تمييزاً .

10. تقديم الكتاب بدراسة مسهبة تتضمن نظريات للمحقق لم يسبق التطرق إليها؛ سواء حول تاريخ التصوف الإسلامي، والطريقة الشاذلية، ودراسة مسهبة عن العائلة الفاسية، مع ترجمة مقتضبة لمؤلف الكتاب الشيخ العربي الفاسي، ومصحح الكتاب المحقق أحمد ابن المهدي البوعزاوي .
11. إثراء الكتاب بأحد عشر فهرسا توضيحيا؛ ليسهل وصول القاريء إلى المعلومة المبتغاة .

وختاماً: أحب التنبيه على نقاط:

- 1 - ما أحرى بأن يتفرغ أساتذة الجامعات والباحثون لإخراج التراث المغربي بطريقة مضبوطة ومختصرة لتنتج أكبر كمية من الكتب التراثية المغربية .
 - 2 - ما أحرى بأن يتفرغ لجان دراسية تخصص كل منها في إنتاج ودراسة مؤلفات عائلة من العائلات العلمية المغربية، أو زاوية من الزوايا؛ ليتم التنافس في هذا المضمار .
 - 3 - ما أحرى بأن تخصص دراسات أكاديمية معمقة في تاريخ المغرب كل قرن على حدة؛ خاصة زمن الأدارسة فمن بعدهم .
 - 4 - ما أحرى بأن تؤسس بالمغرب مطبعة وطنية محددة المنشورات في مائة وأكثر كل سنة، مدعمة بشركة توزيع تقوم بتوزيع المنشورات المغربية على السوق المشرقية .
- وبهذه البنود سيكون من السهل جدا إحياء التراث المغربي، وإخراجه من قبري « تراب وإهمال » كما ذكره المؤلف في مقدمة "المرأة"، وتشجيع لإحياء هذه الأمة المغربية الجبارة التي لم ينحن رأسها عبر فترات تاريخها قط .

ولا يسعني هنا سوى شكر كل من كان له يد في إصدار هذا الكتاب، والمساعدة في مختلف مراحل إنجازها؛ سواء بالطباعة، وبالمساعدة في مقابلة الكتاب، وبالتشجيع المعنوي؛ أخص منهم: والدتي الأستاذة نزهة بنت الشيخ عبد الرحمن الكثاني، وخالتي المذكورة الأدبية نور الهدى الكثاني التي قابلت معي جل الكتاب، ورابطة الشيخ أبي الحاسن ابن الجد ممثلة في رئيسها الأستاذ الحامي المأمون بن عبد الوهاب الفاسي...

وكتبه

الدكتور الشريف حمزة بن علي بن المنتصر بالله الكثاني

19 شعبان الأبرك عام 1423

الموافق 27 أكتوبر عام 2002

مرآة المحاسن من أخبار الشيخ أبي المحاسن

(ونبذة عن نشأة التصوف والطريقة الشاذلية بالمغرب)

تأليف

الإمام أبي حامد محمد العربي بن يوسف الفاسي الفهري

(988 – 1052)

بسم الله الرحمن الرحيم. وصلى الله على سيدنا ونبينا ومولانا محمد وعلى آله وأصحابه
أجمعين. وسلم تسليما كثيرا إلى يوم الدين.

[المقدمة]

الحمد لله الذي خصص أوليائه بخصائص قربه، وجعل ذكرهم سبيلا إلى ذكره وحبه، وتوعد من
آذى وليا منهم بإيذانه بحربه، وأمر بحفظ الصالح من عباده في ولده وسريه. وصلى الله على سيدنا محمد نبيه
ورسوله وحبه، وعلى آله وصحبه وأتباعه وأوليائه وحزبه.

وبعد؛ فإن مما ينبغي أن يعتني به الأعلام والأكابر، وتحرك له ألسنة الأقلام في أفواه الحابر: ما هدى إلى
حق، ودل على إرث مستحق، وأرشد إلى ما هو أولى بالافتاء وأحق، وأبان تصحيح السلامة في المجموع وما
به التحق...

وإنما لما مرج أمر المغرب، وماج أهله - ففن مُشَرَّق ومن مُعَرَّب؛ نالنا من ذلك الاضطراب حظ وافر،
ودفعنا الاعتزاز إلى موافاة المنافي والمنافر، وقد بدل الزمان حالا بحال، واشتبه الممكن والحال، وبعدت
المسافة بين الحال والاتحال، وقرب ما بين الحلول والارتحال، على رجاء أن يؤوب المسافر، ويعود الشارد
النافر، إذا طلع الفجر السافر، والأريب بالسلامة غائم ظافر.

إلى أن طالبت القصة، وعز ما يعتصر به من الغصة، والشمس قد جنت للأفول، والنفس قد أحست
بالرواح والقفول؛ فعرض ما يعرض للآباء، في النظر للأبناء، والحدب⁽¹⁾ عليهم وله تنعطف الأحناء، وحداني أن
أرسم لهم من طريقة آباءهم منهاجا، وأريهم من أنوار سلفهم سراجا وهاجا، يسلكون جادته متى اختلفت
السبل والفجاج، ويهتدون به متى جن ليل داج، ويؤمنون سمة⁽²⁾ متى تلاطمت بأهل الزمان الأمواج، [2]
ويستصلحون به الطبيعة متى غيّر الخلط⁽³⁾ المزاج. . دللهم فيه على كنز أقمت جداره، ومركز رسمت
مداره، ورب جدار أقيمت على قواعده دار، وكنز عند الاستحضار يصغر له اللجين والنضار⁽⁴⁾، أبقيته
محفوظا عليهم محروسا، وصيرت المعقول مشاهدا محسوسا، عسى أن يحنوا إلى تلك المعاهد، ويكفوا بما

¹ الحدب: العطف.

² السمت: الطريقة والوجهة.

³ الخلط: الأحمق.

⁴ النضار: الخالص من البير والخشب.

رسمته لهم أكفاء المشاهد عن الشاهد، فشبه الولد بأبيه مألوف معهود، واقتداؤه به في الصالحات - بحسب الشرع والطبع - محمود، ونفسه إلى محاكاته منساقة، ومن لم يبلغ شأواً المقدمة فحسبه أن يكون في الساقية. فإنه وإن اختلفت المدارك؛ فالمقبل الآخذ خير من المدبر التارك.

ولأجل ما قصدته من البيان، وتنزيل المسموع منزلة العيان؛ ربما ذكرت ما هو في صناعة التأليف حشواً لا يحتاج إليه، ونغواً لا يُعْرَجُ ببادي الرأي عليه، محافظة على أن تكون صورة الحال بارزة إليهم، ومثال الواقع ماثلاً لديهم، فإنني لم أقصد به سواهم، ولا مرادي أن يُعْذَوْ مشواهم، وإذا حكمت العادة - ومن ذا الذي يعطى مراده - فلعل المنصف لا يذمه، ولا يعترضه فيما يؤمه، ثم إذا استقل حسب مغزاه بالإحسان؛ فليدعه من لم يقع منه موقع الاستحسان.

ولعل متهوراً يرى ما تُشَرُّ من الحلَى، وأثبت لمن يتصل به من المراتب العُلَى، فيتسرع إلى الملام، ويقول: مادح نفسه يقربك السلام. وعلى رسله؛ فإن الحباية إذا كانت لا تحمد، وليس بحسن في كل عين من تود، وشهادة الجار على نفسه تسقط في المرافعة وترد، ومادح نفسه هازل في الحقيقة وإن جد؛ فإنه لا يحمد العقوق، ولا إضاعة الحقوق، ولا الخروج عن العدل والمروق، ولا يحسن الناس أشياءهم؛ فإنه فسوق. وكلا طرفي قصد الأمور ذميم، والعدل هو القسطاس المستقيم، وهو مأمور به على العموم، والعامل بمقتضاه محمود غير مذموم. وقد قال تعالى: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْلَمُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾. [الأنعام: 152]. فمن قال بالعدل وصدق في القول؛ لم يراع بعداً ولا قرباً، ولم يخف في الجهتين لوماً ولا اعتباراً، ولم يتحاش قولاً في ذلك ولا كتباً [3]:

وما عليّ إذا ما قلت معتقدي دع الجهول يظن الحق عدواناً

وما قلت إلا بالذي علمت سعد⁽¹⁾، وما أنسي العهد بعد، فما بالعهد من قدم، ولا نسخ وجود الأثر عدم. وإذا صحت النية، ووضحت المقاصد السنية؛ فلا حرج على من وصف نفسه أو غيره، إذا جعل على جادة الصدق سيره، وقد فعله الأئمة الجليلة، وعرضه العلماء بقواطع الأدلة، وقد وجب التسليم؛ لحجة: ﴿إِنِّي حَفِظْتُ عَلِيمٌ﴾. [يوسف: 55]⁽²⁾.

ومن القواعد: تصديق المرء فيما ذكر إليه انتسابه، وصححوا قبول دعوى العدل مع الإمكان أنه من الصحابة، وكل ما بريء من الترافع، وسلم من التدافع؛ أجمعوا على قبول ما ينسبه العدل منه لنفسه، وبهذا قام بناء الرواية على قواعده وأسه. وقد يتسع النطاق؛ فيكون الصدق أصل المسلم على الإطلاق.

⁽¹⁾ أسئل عربي شهر . والمقصود: وما شهدنا إلا بما علمنا .
⁽²⁾ هنا إشارة لطيفة إلى قول يوسف عليه السلام للملك كما في سورة يوسف الآية 55: ﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِظْتُ عَلَيْهَا﴾، واستنبط العلماء من هذه الآية جواز أن يرشح المرء نفسه للأمر إذا وجد نفسه أهلاً لذلك. فليراجع المبحث في التفاسير.

[الحض على الاعتناء بعلم التراجم والتاريخ:]

وكم من عالم عرّف برجاله، وأوسع الخطو في مجاله، فإن لم تكن من تلك الحلبة؛ فقد شملتنا تلك الألبة⁽¹⁾، فلنا بذلك أكفاء، وحسبنا اتباع واقتفاء.

ولم يكفوا بما أدوا من الواجب، وأبدوا في ذلك دون حاجب، حتى أزرؤا بمن أقصر عن أدائه، أو قصر في إبدائه، ووسموا المغاربة بالإهمال، ودّفنهم فضلاءهم في قبري تراب وإخمال؛ فكم فيهم من فاضل نبيه؛ طوى ذكره عدم التنبيه؛ فصار اسمه مهجورا، كان لم يكن شيئا مذكورا. وإذا كان التنبيه من الواجب؛ فمم يعجب العاجب؟!

وإذ قصدت لهذا الغرض، وأدبت من الاهتمام به واجبه المفترض؛ التفت إلى استحضار عدده، واستمطار غيئه ومدده، متصفحا لوح قضاياه، ومستجليا وجه وضاياه؛ لأخبر مبلغ الاستطاعة، في تأدية أوامره المطاعة. فما راعني إلا أن لا إمكان، ولا زمان ولا مكان. وإذا العدد قد جر الذهاب عليها ذيله، وأجرى الزمان إليها سيله، والمدد قد نضب ماؤه، وصحّت من غيئه سماؤه، إلا تفارق عقلت بذهن مقسم، وتعالق لا تكاد تين لمن يتوسم.

وأين الإمكان من رجل ذي قلب ملئ⁽²⁾، وسرب مراتج⁽³⁾، يرمق العيش على برض⁽⁴⁾، وتلفظه البلاد من من أرض إلى أرض، ولا يتميز⁽⁵⁾ سفره [4]، ولا يحصل بالإقامة ظفروه؛ فهو لا يلحظ إلا وجه ثقة⁽⁶⁾، ولا يركب إلا ظهر مسافة مخوفة. يفر من الفتى بدينه، ويلجأ إلى الله تعالى وحده في تسليمه وتأمينه؟! على أنني أقول: وإن اختلفت العقول:

من كان ذا بستٍ فهذا بستى⁽⁷⁾

وأتمثل بقول أبي الفتح البستي:

وصرت بعد ثواء رهن أسفار

لئن تنقلت من دار إلى دار

والشمس في كل برج ذات أنوار!

فالحر حر النفس حيث ثوى

¹ الألبة: الجماعة؛ وهو أوضح وأقرب، وقد تطلق على الجماعة. كأنهم يجتمعون في الجماعة ويخرجون أرسالا.

² ملئ: محترق.

³ المصنوع: طريق واسع بعيد، لا يعلم منتهاه.

⁴ البرض: القلة والحاجة.

⁵ المصنوع: لا يعرف وجهة لسفره، إنما هو نائه هارب بسبب الفتى والقلقل. مشيرا إلى فراره من فاس بسبب فتنة العرائش الشهيرة عام 1021 / 1621

⁶ ثقة: موضع يحل طيء. والمقصود: البعد وعدم إمكانية الوصول.

⁷ البت: القطع، أو نوع من الثياب كالطيلسان، وفيه ورد هذا الرجز، والمقصود منه: بأن ما وضعه من هذا التأليف هو جهده، فمن له قدرة فليبت - أي: يصنع هذا النوع من الثياب - كما بته هو - وفيه نوع من الدعوة إلى التأليف والتذيل على كتابه. قال الشاعر:

وأني تكون الإقامة، على استقامة، في زمان أنامه ليال، ووعد ليله بالصبح خيال، في وطن قد أظلم جوه، واحلولك دجوه، فأصاقت الفتن أكفاه، وتحيفت أوساطه وأطرافه، فشرق اهله بمائهم، وضلوا بنجم سمائهم، والدين قد انخلع من اسمه، وتركه رهينا في رَسْمِه، لولا المقيّض⁽¹⁾ في الألوان - لو كان له أعوان.

وعسى أن نلمع ببعض التفاصيل إلماعا، ونوقظ بذكره أبصارا وأسماعا، إذا سام المفلس من نفسه النصيف، وانتهت النبوة إليه في الترتيب والترصيف.

وحين عز الملتبس، وأعوز المستمد منه والمقتبس؛ أقبلت على فضلة الزاد أضماها، ونفاضة المزداد أقمها⁽²⁾، أستمري أخلاق حفظي أفويق لم يسر النسيان منها إلا قليلا، وأستقري أطراف أحاديث من تعاليق لا يشفي الإنسان بها غليلا⁽³⁾، في نوب كدت أنسى بها اسمي، وأسهو عن مصاحبة الروح لجسمي.

وعلى ذلك؛ اغتنمت ما سمح به الإمكان، لأعمر به فراغ الوقت إن كان، فجمعت ما اجتمع فيه من الأسطار، فيما افترق من الأوطان والأقطار، كأني أحدو به الرفاق، وأسيرها في نائبات الآفاق.

وحين حازره الإمكان عن الاستحالة، وخرج خروج السهم من مضيق تلك الحالة، فتميز بالوجود، مقتنعا فيه بالموجود؛ اغتبطت به اغتباط العقيم، بالولد السقيم، وتبجحت به تبجح العديم، بالثراء القديم؛ وسميته:

مرآة المحاسن من أخبار الشيخ أبي المحاسن

فجعلت ذكره أصلا، وأتبعته ما اتصل به فصلا فصلا، وربته كما اتفق، واختلس من الوقت الذي [5] ليس فيه مرتفق، قانعا باليسير، من يد التيسير، وهو على نزارته، وكثرة ما فاته وغزارته؛ محصل بحول الله المقصود، موصل بعونه سبحانه للغرض المرصود، فقد دل ما تضمنه من يسيره، على أحوال المذكور فيه ومسيره، دلالة الشخص على نوعه، والمفرد على جمعه، ومن قاده التوفيق، إلى مرافقة ذلك الرفيق؛ كفته منه لحة تدله، ونفحة تهديه ولا تضله، كما يستدل بالنجم على الصباح، ويهتدى للسماوات بمهاب الرياح.

وإنه مع ذلك لأدل من نار القرى على القلل⁽⁴⁾، وأهدى من نفحة الطيب تهدي إلى الحلل، فقد تضمن جزئيات وكليات، من المسالك الواضحات الجليات، مما ينيل المراد ويكسبه، ويكفي القاصد ويحسبه. وقد نخلت المخصوص بجمعه، والمقصود بأن يكون نصب بصره وسمعه، مذخور ما عندي، بمبلغ طاقتي وجهدي،

=

من كان ذا بت فهذا بتي
مقيظ مصيف مشتي
تخذته من نعجات ست

=

¹ المقصود: المصلح.

² قة: جمع.

³ الأفويق: ما اجتمع في السحاب من ماء فهو يرمي به ساعة بعد ساعة، والمقصود: ما ترسب في الذاكرة.

⁴ القلل: ج قلة: قمة الجبل.

وأُديت إليه نصيح والد لولده، وطب حب لساكن خَلْدِه⁽¹⁾. وأنا أَسْتَوْهَب من الله تعالى لهم هداية وتوفيقاً، وأَسْتَصْحَب لهم صاحباً من معونته ورفيقاً، وهذا برنامجي، لتتبن مناهجه:

أ- الباب الأول: في ذكر الشيخ أبي الحاسن يوسف بن محمد رضي الله عنه. وفيه اثنا عشر فصلاً:

- 1- الفصل الأول: في مولده ومبدأ أمره، واشتغاله بالعلم وأخذه فيه طول عمره. رضي الله عنه.
 - 2- الفصل الثاني: في سلوكه - رضي الله عنه - طريق القوم، وأخذه عن مشايخها رضي الله عنهم.
 - 3- الفصل الثالث: في ذكر جمل من أوصافه وأحواله رضي الله عنه.
 - 4- الفصل الرابع: في ذكر جمل من أخلاقه وأخباره التابعة لها رضي الله عنه.
 - 5- الفصل الخامس: في ذكر انتقاله - رضي الله عنه - من القصر إلى حضرة فاس، وشيء مما يتعلق بذلك.
 - 6- الفصل السادس: في ذكر عمله - رضي الله عنه - في اليوم والليلة.
 - 7- الفصل السابع: في ذكر الأوراد التي رتبها - رضي الله عنه - لأصحابه.
 - 8- الفصل الثامن: في ذكر بعض الكرامات التي ظهرت على يديه رضي الله عنه.
 - 9- الفصل التاسع: في ذكر ما حضر من مكاتبة رضي الله عنه.
 - 10- الفصل العاشر: في ذكر ما حضر من أجوبته رضي الله عنه.
 - 11- الفصل [6] الحادي عشر: في ذكر جمل من كلامه رضي الله عنه.
 - 12- الفصل الثاني عشر: في ذكر آخر أمره ووفاته رضي الله عنه، وذكر بعض ما تعلق بذلك.
- ب- الباب الثاني: في ذكر من له اتصال به - رضي الله عنه - بأبوة أو بنوة أو أخوة، ممن يتميز بعلم أو صلاح، وفيه اثنا عشر فصلاً:

- 1- الفصل الأول: في ذكر والده الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف رضي الله عنهم أجمعين.
- 2- الفصل الثاني: في ذكر جده الشيخ أبي الحجاج يوسف بن عبد الرحمن رضي الله عنهم.
- 3- الفصل الثالث: في ذكر أخيه الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن محمد رضي الله عنهم.
- 4- الفصل الرابع: في ذكر ولده الفقيه أبي عبد الله محمد رضي الله عنهما.

⁽¹⁾ الخلد: الببال والقلب والنفس. والمقصود: عمل من طَلَب لمن خَبَّ

- 5- الفصل الخامس: في ذكر ولده الشيخ أبي الحسن علي رضي الله عنه .
- 6- الفصل السادس: في ذكر ولده الشيخ أبي العباس أحمد رضي الله عنهما .
- 7- الفصل السابع: في ذكر ولده محمد العربي وفقه الله وكان له ؛ وهو مؤلف هذا الكتاب .
- 8- الفصل الثامن: في ذكر حفيده الفقيه أبي العباس أحمد بن علي حفظه الله .
- 9- الفصل التاسع: في ذكر حفيده الفقيه أبي محمد عبد القادر بن علي حفظه الله¹ .
- 10- الفصل العاشر: في ذكر حفيده الفقيه أبي القاسم محمد بن أحمد حفظه الله .
- 11- الفصل الحادي عشر: في ذكر حفيده الفقيه أبي الفضل عبد الوهاب بن محمد العربي وفقه الله، وكان له² .
- 12- الفصل الثاني عشر: في ذكر سبطه الفقيه أبي فارس عبد العزيز بن الحسن بن مهدي حفظه الله .
- ج - الباب الثالث: في ذكر جماعة من أعيان أصحابه رضي الله عنهم أجمعين ؛ ومنه فصلان:
- 1- الفصل الأول: في ذكر الشيخ أبي الطيب الحسن بن مهدي الزياتي³ رضي الله عنه .
- 2- الفصل الثاني: في ذكر السيد الإمام أبي العباس أحمد بن علي الشريف السلمي العلمي رضي الله عنه .

¹ ولد يوم الاثنين ثاني رمضان عند الزوال، سنة 1007، وتوفي ثامن رمضان سنة 1092 . نسخة (ب) .

² ولد سنة 1009، وتوفي 1079 . نسخة (ب) .

³ ولد - رحمه الله - في نصف جمادى الآخرة سنة أربع وستين وتسعمائة، وتوفي سنة ثلاث وعشرين وألف . نسخة (ب) .

الباب الأول

في ذكر الشيخ أبي المحاسن يوسف بن محمد رضي الله عنه^[1] [7]

ومنه اثنا عشر فصلاً:

الفصل الأول

في مولده ومبدأ أمره، واشتغاله بالعلم، وأخذه فيه طول عمره

ولد - رضي الله عنه - كما وجدته بخطه: ليلة الخميس تسع عشرة ليلة خلت من ربيع الأول، سنة سبع وثلاثين وتسعمائة. وذلك بالقصر الكبير، وبه نشأ، وإياه أوطن إلى أن انتقل إلى سكنى فاس؛ وطن سلفه الذي ينسب إليه. ولاح لأبيه عن غرته، وسعادة طالعها، وبركة مورده، فكان يتيمن به، ويرى البركة ظاهرة فيه، ويستشعر ما يكون من شأنه.

ولما أدرك سن القراءة؛ أدخله المكب يُعرف فيه النجابة، ويتبين منه الذكاء، ويتوسم فيه الرشد، مقبلاً على شأنه، أخذاً فيما يعنيه، لا يشارك الصبيان في لعبهم وعبتهم. فحفظ القرآن العزيز في صباه، وأحكم قراءته بحرف نافع ورسمه وضبطه على الشيخ الصالح أبي الحسن علي العربي، بمسجده المعروف به بطرف القطانين من القصر، آمنه الله.

[أول لقاء للشيخ أبي المحاسن بشيخه المجذوب:]

وكان الشيخ العارف الولي الكبير أبو زيد عبد الرحمن بن عياد المجذوب - رضي الله عنه - يشير إليه كثيراً، قال ولده شيخنا الإمام أبو العباس رضي الله عنه، ومن خطه نقلت: «كان الشيخ أبو زيد منوهاً باسمه في صغره، فكان لا يزال يذكر أن: بدار بني فلان نؤارة⁽²⁾ لابد أن تفتح. ولما دخل المكب؛ كان يجيء إليه ويذكر بعض ما يؤول إليه أمره. فجاء يوماً ومسح على رأسه وقال: علمك الله علم الظاهر والباطن. ثلاثاً.

¹ انظر ترجمته في: "مجمع الأسماع" (119)، و"الصفوة" (27)، و"نشر المثنى" (119:1)، و"طبقات الحضيكي" (354:2)، و"فتح الشكور" (218)، و"السلوة" (306:2)، و"شجرة النور" (1136)، و"زهر الأس" (67:2)، و"الأعلام" (252:8). وغيرها. وأغلبهم اعتمد اعتماداً كلياً على "مراة المحاسن".
² النؤارة: الزهرة.

ثم التفت للمعلم وقال: لابد نؤارة هذا أن تفتح، وإذا أحياك الله : ترى! . فلما حفظ الشيخ أبو المحاسن القرآن : ابتدا المعلم عليه ختمة : فقرأها عليه تبركا به لكلام الشيخ أبي زيد فيه .»

« ولم يزل الشيخ أبو زيد يراقبه إلى أن كان في أوان البلوغ وهو ما زال في المكتب، فأثاه الحال، وأشرق باطنه بنور التوحيد واضمحلال ما سوى الله تعالى، وانخرط في سلك الشيخ رضي الله عنه، وصحبه إلى أن مات، ولم يفتر عما كان فيه من الاستغراق إلا سنين قليلة كان فيها تعلمه للعلوم الشرعية، وما هو خادما [8] فيها، ورجع إلى ما كان فيه .» انتهى .

فطلب في السنين التي ذكر العلم عند أهل بلده بالقصر : فجود القرآن العزيز على الشيخ الفقيه الأستاذ أبي زيد عبد الرحمن بن محمد الحناز القصري⁽¹⁾، وقرأ عليه رسالة الشيخ أبي محمد بن أبي زيد، وألفية ابن مالك، ولأمية، و"الصغرى" للشيخ أبي عبد الله السنوسي . . وغير ذلك .

[ترجمة الشيخ عبد الرحمن بن محمد الحناز:]

وكان أبو زيد الحناز المذكور فاضلا مشاركا، وشرح "التفصيل في الطرق العشر" للشيخ أبي عبد الله ابن غازي، وأخذه رواية ودراية عن الشيخ الفقيه الحافظ أبي الحسن علي بن عيسى الراشدي عن ناظمه . وتوفي أبو زيد المذكور - رحمه الله - سنة أربع وستين وتسعمائة .

[رحلته الأولى إلى فاس:]

وسافر الشيخ أبو المحاسن مع والده إلى فاس المحروسة قبل سنة ستين : فأدرك بها جماعة من المشايخ الأكابر؛ فمنهم: الشيخ الإمام المفتي أبو عبد الله محمد بن أحمد اليسي⁽²⁾ : وتوفي في محرم سنة تسع وخمسين بفاس، والشيخ الإمام القاضي أبو محمد عبد الوهاب بن محمد الزقاق⁽³⁾ : وتوفي شهيدا بفاس سنة إحدى وستين، والشيخ الإمام خطيب جامع القرويين أبو زيد عبد الرحمن ابن إبراهيم الدكالي⁽⁴⁾ : وتوفي بفاس أول سنة ثنتين وستين، عن نحو سبعين سنة، وقد طال مرضه نحو السنة . . . وغيرهم من المشايخ رضي الله عنهم . ولم تطل إقامته بفاس، وعاد إلى القصر .

¹ لم أقف له على ترجمة .

² انظر ترجمة في: فهرسة المنجور (29)، و"جذوة الاقتباس" (152)، و"درة الحجال" (201:2)، و"كفاية المحتاج" (145)، و"سلوة الأنفاس" (59:3)، و"الفكر السامي" (101:4) .

³ انظر ترجمة في فهرسة المنجور (57)، و"دوحة الناشر" (55)، و"زهر الآس" (469) .

⁴ انظر ترجمته في: فهرسة المنجور (56)، و"دوحة الناشر" (56)، و"الجذوة" (261)، و"درة الحجال" (3: 97)، و"سلوة الأنفاس" (130:2)، و"زهر الآس" (62:1) . وكان يعرف بابي "الرسالة": أي: لابن أبي زيد .

[رحلته الثانية إلى فاس وما أخذه عن مشيخها]:

ثم جدد الرحلة بعد السنين ؛ فتلافى الأخذ عن بقي بها من المشايخ، وكان بها جماعة ؛

[ترجمة الشيخ محمد بن خروف التونسي]:

مهم: الشيخ الإمام، وحيد عصره بالمغرب في الأصول والبيان والمنطق ؛ أبو عبد الله محمد بن أبي الفضل خرووف التونسي⁽¹⁾، وكان قد قرأ في تونس ومصر وغيرها، وامتحن بالأسر ؛ ففداه سلطان فاس إذ ذاك: أحمد بن محمد الوطاسي المريني، وأقام بفاس تقرأ عليه تلك العلوم ؛ فهو مجدد سند تعليمها بالمغرب، وعنه أخذت على الحقيقة، وكان له دكان للشهادة إلى أن توفي بفاس سنة ست وستين .

[ترجمة الشيخ محمد بن عبد الرحمن ابن جلال]:

ومهم: الشيخ الإمام، مفتي فاس وخطيب جامع القرويين بها ؛ أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن ابن جلال التلمساني⁽²⁾ . حدثني ولده: الفقيه الخطيب المفتي أبو العباس أحمد أنه: ولد بلمسان سنة ثمان وتسعمائة، ورحل إلى فاس مع الخليفة أبي محمد عبد الله ابن الخليفة أبي عبد الله محمد الشيخ الحسني سنة ثمان وخمسين، وخطب بجامع الأندلس ثمان [9] سنين، ثم بجامع القرويين ثلاث عشرة سنة . وتوفي في أوائل شهر رمضان سنة إحدى وثمانين . لازمته الشيخ أبو الحسن كثيرا، وقرأ عليه تفسير القرآن العزيز، وأصول الدين، والفقه، وقرأ عليه "الكبرى" و"الصغرى"، وكان الشيخ أبو عبد الله ابن جلال قد أخذها عن الشيخ الإمام المتفنن، الصالح الزاهد أبي عثمان الكفيف، وهو أخذ عن الشيخ السنوسي، وأخذ أيضا عن الشيخ أبي العباس ابن زكري رحمهم الله .

[ترجمة المقرئ محمد بن أحمد ابن مجبر]:

ومهم: الشيخ الإمام، شيخ المقرئين والنحاة ؛ أبو عبد الله محمد بن أحمد ابن مجبر المساري⁽³⁾ ؛ وتوفي في محرم سنة ثلاث وثمانين وتسعمائة . قال شيخنا أبو عبد الله القصار: « وولد في حدود سنة ثمان وتسعين وثمانمائة » . قرأ عليه العربية ؛ وخصوصا "الألفية" .

¹ انظر ترجمته في: فهرسة المنجور (69)، و"الجدوة" (205)، و"درة الحجال" (208:2)، و"لقط الفرائد" (297 و307)، و"السلوة" (281:3)، و"زهر الآس" (255:1)، و"الفكر السامي" (102:4)، و"فهرس الفهارس" (279:1) .

² انظر ترجمته في: فهرسة المنجور (78)، و"دوحة الناشر" (123)، و"لقط الفرائد" (926 موسوعة)، و"زهر الآس" (284:1) .

³ انظر ترجمته في: فهرسة المنجور (63)، و"الجدوة" (154)، و"الدرية" (222:2)، و"السلوة" (128:3)، و"زهر الآس" (154:2) .

[ترجمة الشيخ مبارك بن علي التارختي⁽¹⁾ :

ومنهم: الشيخ الإمام الزاهد المعمر سيدي مبارك بن علي التارختي المصمودي السوسي ؛ وكان من العلماء العاملين، ومن عباد الله الصالحين، أخذ عن الشيخ أبي الحسن علي ابن هارون، والشيخ أبي محمد عبد الواحد الونشريسي . . . وغيرهما . وأخذ عنه: قاضي الجماعة أبو محمد عبد الواحد الحميدي ولأزمه كثيرا، يقال: إنه قرأ عليه مختصر الشيخ خليل أكثر من عشر مرات. حدثني شيخنا الفقيه الصوفي الثقة الضابط الخطيب أبو عبد الله محمد بن علي النيجي الوزروالي - رحمه الله - أنه: كان لا يتزنا بزي الفقهاء ؛ كان يلبس الصوف الحشن. قال لي: « رأيت بجامعة الأندلس على الكرسي الملاصق للصومعة، وعليه جلاية » . والجلاية: ثوب معروف من ثياب المهنة. وتوفي سنة ثمانين وتسعمائة. قرأ عليه: مختصر الشيخ خليل، و"جمع الجوامع" لابن السبكي. وأخذ عن جماعة غير من ذكر.

ولما قرأه بفاس: الحديث، والفقه ؛ خصوصا: مختصر ابن الحاجب ومختصر الشيخ خليل، وأصول الدين ؛ وخصوصا: عقائد الشيخ السنوسي الخمس، والمنطق ؛ وخصوصا: مختصر الشيخ السنوسي . وقرأ غير ذلك .

وكان شديد الحرص في طلب العلم والاجتهاد في تحصيله، دائم العكوف على الدراسة والمطالعة والنظر، لا ينام من الليل إلا قليلا، وربما طلع الفجر ولم يكتحل بنوم ؛ فحصل له من العناية الإلهية في الزمن اليسير ما لم يحصل لغيره في الأزمنة المتطاولة. وكان ثاقب الذهن، نافذ [10] الفهم، جيد الحفظ، سريع التحصيل، حاضر الذكر. إذا حفظ شيئا ؛ لم يكذب ينساه. ولقد كان في آخر عمره يستحضر النصوص والأقوال والتوجيهات وغير ذلك في الفقه وغيره، مع بعد العهد بزمان التحصيل وكبر السن .

[رجوعه للقصر الكبير عالما ومدرسا]:

قال شيخنا أبو العباس: « رجع من فاس للقصر بعلم غزير ؛ فانتفع به الخاص والعام، وقام للعلم سوق، وأحس به الله من يومئذ البلاد والعباد، وسرت محبة العلم وتعلمه في الخاص والعام، وظهرت بركته فيهم وفي أولادهم ؛ إذ كان علمه مصحوبا بالنور والفتح الرباني. فقد كان قبل ذلك وبعده صاحب الشيخ العارف الكامل، قطب الأحوال: أبا زيد عبد الرحمن المجذوب كما تقدم ذكره ؛ فهو الذي اقتبس الشيخ أبو الحسن من أنواره، وسلك على منهاج آثاره، وبلغ على يديه المبلغ العظيم، وفتح له الفتح الجسيم، وكيف لا ؟ ؛ وصحبه له إنما كانت وهبية واختصاصية لا كسبية !، فكان الشيخ هو الطالب كما تقدم ذكره . هـ .

⁽¹⁾ انظر ترجمته في: فهرسة المبحور (78)، و"السلوة" (3:290)، و"زهر الآس" (1:213).

ولما رجع إلى القصر : عقد مجالس لأنواع العلوم تنافس الناس في حضورها والإكباب عليها، وكان فصيح اللسان، متمكنا من الإيضاح والبيان، حلو العبارة، عذب الإيراد، أعطي بسطة في التعبير، وإيراد المعنى الغامض باللفظ السهل، وتنزيل المعقول منزلة المحسوس بالأمثلة الواضحة، تتلقى كلامه الأسماع والقلوب شأن المأذون له في التعبير.

وكان يطرز ما يليقه من أنواع العلوم بنكت صوفية، وإشارات عرفانية، وإنشادات رقيقة، وحكايات رشيقة، يصدر ذلك عن قلب معمور، ولسان مأمور، وحال غالب، ووقت طالب. . فيبرز عليه كسوة القلب الذي منه برز : فيشرق نوره في سامعيه، ولم يخل من حاله من يحضره ومن يعيه، وقع الله به خلقا كثيرا، وتخرج به كثير من أهل الطلب، وسرت المعرفة بأمور الدين في العامة، وسرى ذلك إلى من إلى نظرهم من أهل وولد، فاستقل في ذلك القصر برياسة العلم والدين، منفردا في ذلك إماما متبوعا، وأقام على ذلك بالقصر أزيد من عشرين سنة مواظبا على نشر العلم وإفادته، وما قبض على ذلك قط فلسا فصاعدا من أجره أو معونة، إنما كان عمله ذلك لله تعالى.

وجيء إليه مرة [11] بظهير علي يد صاحب البلد بمعونة على ذلك : فما مسه يده، وتوقاه توقي الأفعى، فبقي مطروحا . وكان ذلك آخر عهده به.

وكان له حرص عظيم على تحصيل العلم ونشره، مكرما لأهله، معظما لهم، محرضا لهم على تعلم العلم وتعليمه، معيننا لهم بما أمكن، مواصلا لهم، متقدا لأحوالهم، لا يؤثر على استقادة العلم وإفادته عملا. وقد قال سفيان: « ما أعلم عملا أفضل من طلب العلم »، وقال الشافعي¹: « طلب العلم أفضل من النافلة »، وقال مالك² لابن وهب لما جمع كُتبه وقام ينقل: « ما الذي قمت إليه بأفضل مما كتبت فيه : إذا حسنت النية! ». وقيل لأحمد بن حنبل³: « هذا العلم : فمتى العمل ؟ ». قال: « ألسنا نحن في عمل ؟ ». وسيأتي ذكر ما كان عليه بعد انتقاله إلى فاس.

[ترجمة الشيخ الحسن بن محمد الهداجي الدراوي⁴]

ولما انتقل إليها : كان الشيخ العالم الصالح، المتقن النفع : الأستاذ أبو محمد الحسن بن محمد الهداجي : المعروف بالدراوي - نسبة إلى درعة : القطر المعروف في لسان العامة بدرا، ورأيت بخطه: الدراوي باللف بعد الراء - يعتاد زيارته : فقال له يوما : « يا سيدي : اقبلني لله ». فقال له الشيخ أبو الحاسن: « أو استحسن ما نحن فيه من طريقة الفقهاء ؟! ». فقال الشيخ: « من لم يستحسن ما أتم فيه فما الذي

¹ توفي الشافعي رضي الله عنه: 205 . نسخة (ب) .

² توفي مالك رضي الله عنه: 179 . نسخة (ب) .

³ توفي أحمد بن حنبل رضي الله عنه: 251 . نسخة (ب) .

⁴ انظر ترجمة في: "نشر المائتي" (1090 موسوعة)، إلا أنه سمي والده: أحمد بدل محمد ، و"الروض العطر" (191)، و"الصفوة" (8)، و"التقاط الدرر" (29:1) و"السلسلة" (83:3) .

يستحسن؟!)). فقال له الشيخ أبو الحاسن: «تعال إلى أمر لي ولك فيه قصد، ولا تقوتك فيه ثمرة قصدك؛ وهو: أن نعقد الأخوة في الله تعالى، وتشاطر أعمالنا)). فقال له الشيخ أبو محمد: «يا سيدي: لك الفضل فيما فعله)). وأكب عليه: فتعاقدا على ذلك، فلقد رأيته عند الشيخ أبي الحاسن وهو يباسطه ويقول له: «مرحبا بشريكي)).

وكان الشيخ أبو محمد من أهل العلم والتقن فيه، والعمل الصالح والنية الصالحة، والزهد، نفع الله به خلقا كثيرا من طلبة العلم، وكان رفيقا بهم، حريصا على تفهمهم، ميسرا عليهم، دؤوبا في جميع نهاره على التجويد بالإفراد والجمع⁽¹⁾، وتدرّس أنواع العلوم، حتى توفي بالطاعون، وصلي عليه في صلاة الجمعة الخامسة عشر من شعبان سنة ست وألف، ودفن خارج باب الفتوح. وبُنيَت عليه هناك قبة، وقبره مشهور؛ يزار ويترك به.

وكان شيخنا العلامة الحقيق أبو الطيب الحسن بن يوسف ابن مهدي قد ترك التدريس العام سنين افردت أنا فيها بالقراءة عليه، وأقبل على سلوك طريق [12] القوم، فطلب طلبة العلم من الشيخ أن يأمره بالتدريس؛ فأمره إذ ذاك الشيخ أبو الحاسن بالاجتهاد في تعلم العلم، وقال: «أحب أن يكون لي في نشر العلم نصيب لا ينقطع إن شاء الله»، وكان يقوم بجميع مؤون شيخنا أبي الطيب، وكان ولده - شيخنا أبو العباس أحمد - وأخوه - شيخنا أبو محمد عبد الرحمن - يدرسان في أنواع العلوم، فكانت ساحة الشيخ لا تخلو من إفادة علم زيادة على مجلسه هو.

وفيما بعد الألف: أمر الشيخ أبو الحاسن بجعل كرسي شرقي جامع القصر ليقرأ عليه التفسير تدرّسا، وبني طرازا هناك وحبسه عليه، ولم يكن قبل ذلك في القصر كرسي للتفسير ولا حبس عليه، وأمر شيخنا العلامة أبا عبد الله محمد بن علي الفنطري⁽²⁾ بقراءته، وأعطاه نسخة من ابن عطية لذلك؛ فكان على ذلك إلى أن توفي في سابع عشر ربيع الثاني عام ثمانية عشر وألف شهيدا بظاهر فاس، ولم يعلم قاتله رحمه الله. وسيأتي في تصاعيف الفصول ما يناسب هذا الفصل؛ لكنه حاز السباق فيها، فأكتفي بذكره هناك.

الفصل الثاني

⁽¹⁾ أي: إفراد القراءة برواية من الروايات كورش مثلا، أو جمعها مع القراءات السبع.
⁽²⁾ انظر ترجمته في: "نشر المثنائي" (1169 موسوعة) وذكر أن وفاته عام 1017، و"السلوة" (285:3)، و"تحفة الأكياس" (447).

في سلوكه مرضي الله عنه طريق القوم، وأخذه عن مشايخها مرضي الله عنهم

قال شيخنا أبو العباس بن الشيخ أبي الحاسن فيما قرأته بخطه: «لقي الشيخ أبو الحاسن من الشيوخ والأولياء الأكابر - رضي الله عنهم - خلقا كثيرا لا يحصون، وكان في قياهم على مقصدين: منهم: من لقيه على سبيل التحكيم في نفسه، وسلب الإرادة بين يديه، وملازمة خدمته، ولم يكن بهذا الوصف جملة إلا مع أساتذه: أحد أكابر محققي أهل الله، صاحب الحجة الذاتية، وقطب زمانه في الأحوال الربانية؛ سيدي أبي زيد عبد الرحمن بن عباد المعروف بالجدوب⁽¹⁾، فلا ينتسب إلا إليه، ولا يعتمد في هذا الشأن إلا عليه». انتهى. ما وجدته بخطه رضي الله عنه وأرضاه.

وقال عمي شيخنا الإمام أبو محمد عبد الرحمن فيما قرأته بخطه: «أخذ الشيخ الحقيقة وشرب كوسها صفوا عن عدد من الشيوخ لا يحصون؛ شهادة وغيبا. وعمدته: شيخه الجدوب، يتصل بالشيخ زروق بالولادة الروحانية الاختصاصية، وبالشيخ التابع بقاء غير واحد [13] بعد ذلك من أصحابه وخدمته، وتربيتهم له واتقاعه بهم». هـ.

[مشايخ الشيخ أبي الحاسن في الطريق تبركا وأسانيدهم]

وأما المشايخ الذين لقيهم على سبيل التبرك بهم والاستفادة منهم، والتعرض لنفحات الله من قبلهم؛ فخلق كثير من أهل الظهور والخفاء، ولا يمكنني استيفاء ذكرهم. ومن حضرني الآن ذكره ممن ذكره شيخنا أبو العباس وقرأته بخطه منهم جماعة:

[1- محمد بن يوسف الفاسي]:

منهم: والده الشيخ أبو عبد الله محمد⁽²⁾ بن يوسف. وسيأتي ذكره وسنده في الباب الثاني إن شاء الله.

¹ انظر ترجمته في: "مع الأسماع" (138)، و"الاستقصا" (88:5)، و"السلوة" (221:2)، و"تحاف أعلام الناس" (4:276) وألف مخصوصه الحافظ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي (ت 1096). "إنهاج القلوب بأخبار الشيخ أبي الحاسن وشيخه الجدوب"، لا يزال مخطوطا.

² كاتبنا (المحمد) بالألف، تعني: محمد بفتح الميم.

[2- إبراهيم بن أحمد بن محمد الزواري]¹

ومنهم: الشيخ أبو سالم إبراهيم الزواري - بزاي وواو مفتوحين، وألف مد، وراء مكسورة، وياء نسب - التونسي. وكان من أهل الولاية والعرقان، وجلالة القدر وكبر الشأن، قدم من تونس وأوطن القصر سنين، وكان الشيخ أبو الحسن يتردد إليه في تلك المدة، إلى أن رحل إلى فاس، وبها توفي سنة إحدى وستين وتسعمائة وهو ابن مائة سنة وست وثلاثين سنة أو نحوها²، ودفن بقرب روضة الشيخ أبي عبد الله محمد بن الحسن، خارج باب الحيسة.

وصحب خمسة وثلاثين شيخا؛ منهم: الشيخ الولي الكبير، شيخ وقته؛ أبو العباس أحمد بن عروس التونسي؛ وعليه اعتماد، وعلى يديه فتح له، وهو أخذ عن الشيخ الولي الكبير فتح الله العجمي. ومنهم: تلميذ الشيخ ابن عروس: الولي الكبير أبو المؤيد المنصور الزواري التونسي؛ ومنه أكسب صاحب الترجمة اسم: الزواري. ومنهم: الشيخ أبو العباس ابن عقبة. ومنهم: الشيخ أبو عبد الله محمد بن عبد الله الزيتوني. ومنهم: تلميذهما الشيخ أبو العباس أحمد بن أحمد زروق. ومنهم: الشيخ الولي الكبير أبو عبد الله محمد - الملقب: عرفة - القيرواني وهو أخذ عن والده الشيخ أبي العباس أحمد بن مخلوف الشافعي القيرواني عن الشيخ أبي محمد عبد الوهاب الهندي عن مشايخ كمل هنديين وسنديين عن الشيخ أبي مدين. ومنهم: الشيخ أبو محمد عبد العزيز التابع؛ لقيه بمراكش. ومنهم: الشيخ أبو العباس أحمد بن يوسف الراشدي؛ وهو آخر من أخذ عنه من المشايخ - رضي الله عنهم وقنعنا ببركاتهم أجمعين. آمين... وسيأتي طرف من أخبار الشيخ أبي سالم إن شاء الله تعالى.

[3- محمد كانون المطاعي]³

ومنهم - أي: مشايخ أبي الحسن - الشيخ أبو عبد الله محمد كانون المطاعي. من أولاد مطاع؛ قبيلة من العرب معروفة بالمغرب. وكان كبير الشأن، من أهل الولاية والعرقان. وتوفي سنة إحدى وثمانين وتسعمائة [14] عن سن عالية. وهو أخذ عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع⁴.

¹ انظر ترجمته في: "متمم الأسماع" (78)، و"السلوة" (124:3)، و"زهر الآس" (475:1). ومنه ومن "السلوة" أخذت اسمه كاملا.

² ومولده تقريبا: 824. نسخة (ب).

³ انظر ترجمته في: "متمم الأسماع" (70)، و"إبلع قديما وحديثا" (17).

⁴ توفي 965. نسخة (ب).

[4- محمد بن علي الهواري الزمراني⁽¹⁾]

ومنهم: الشيخ أبو عبد الله محمد بن علي بن مهدي بن عيسى بن أحمد الهواري الزمراني، المعروف بالطالب. العالم العارف، الولي الشهير، دفن خارج باب القليعة من داخل باب الفتوح من أبواب فاس حاطها الله. وتوفي سنة خمس وستين وتسعمائة⁽²⁾، وهو أخذ عن الشيخ أبي محمد الغزواني. وسيأتي أيضا ذكره إن شاء الله.

[5- عبد الله بن محمد الهبطي الطنجي⁽³⁾]

ومنهم: الشيخ أبو محمد عبد الله بن محمد⁽⁴⁾ بن الطنجي؛ المعروف بالهبطي؛ بسكون الباء. نسبة إلى الهبط بفتحها، وهو القطر المعروف، ومنه طنجة أعادها الله للإسلام⁽⁵⁾. كان سلفه بها وخرجوا منها حين أخذت سنة إحدى وأربعين وثمانمائة، وهو من أكابر أهل العلم والعرفان، ورفعة القدر الواضحة البرهان، كانت تلك الجبال التي كان بها - وهي: جبال غمارة - كثيرة الجبل وشرب الخمر وغير ذلك من المنكر؛ فبذل الوسع في تعليم التوحيد، وتقرير العقائد، وتغيير المنكر، وخاطب في ذلك ولاية البلاد وأشياخ القبائل ومن له كلمة مسموعة فيهم، ووعظ وذكر، وبلغ الغاية في الاجتهاد في ذلك؛ فنفع الله به قعا عظيما، وهدى به عالما لا يحصى، وحسن حال البلاد وأهلها.

وكانت له معرفة تامة بعلوم القوم، وقصد في أول أمره الشيخ أبا عبد الله محمد بن عبد الرحيم بن يحبش بتازا؛ فوجده في مرض موته، وكان يدخل إليه مع العواد. وتأخر يوما عنهم في الخروج؛ فمارحه الشيخ وانتفع بذلك في حكاية معروفة⁽⁶⁾.

وتوفي الشيخ أبو عبد الله سنة عشرين وتسعمائة؛ فتردد بعده في قصد الشيخ أبي العباس أحمد بن يوسف بمليانة، أو الشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني بفاس، وكان يستخير الله تعالى في ذلك؛ فيسر له قصد الثاني؛ فقصد به فاس وصحبه، وفتح له على يديه فتحا عظيما، وكان من أمره ما هو مشهور، وكان مع ذلك شديد التعظيم للشيخ أبي العباس أحمد بن يوسف؛ رأته في مواضع من كلامه، وكانت له مكاتبة ومراسلة للشيخ أبي عبد الله الخروبي.

⁽¹⁾ انظر ترجمة في: "لمع الأسماع" (86) وأطال فيها.

⁽²⁾ وذكر تلميذه الشرف في "دوحة الناشر" أنه توفي سنة: أربعة وستين. والله أعلم. نسخة (ب).

⁽³⁾ ترجمه في "الدوحة" (7)، و"لمع الأسماع" (74)، و"نشر المثنى" (35:1)، و"الاستقصا" (87:5)، و"شجرة النور" (284).

⁽⁴⁾ كذا في "درة البحال"، عند غيره: عبد الله بن علي، وهو غلط. نسخة (ب).

⁽⁵⁾ وقد فعل والحمد لله (حجربة). وكان ذلك عام 1095 هجربة.

⁽⁶⁾ أكر صاحب "دوحة الناشر" عن سيدي عبد الله الهبطي أنه حدثه قال: ((دخلت على الشيخ ابن يحبش وهو بمنزله بتازا وقد تمارض، فوجدته جالسا في فراشه، فسلمت عليه وقلت له: يا سيدي؛ ما معنى الوصال؟ فقال: الوصال؟! وما زال يد لسانه به حتى سقط مغشيا عليه، فخرجت عنه وتركته كذلك)) هـ. من خط سيدي عبد الرحمن الفاسي. نسخة (ب).

قال ولده أبو عبد الله محمد الصغير: « سألته - يعني: والده الشيخ أبا محمد - سنة ثلاث وستين وتسعمائة عن سنه ؛ فقال لي: بلغت سبعين سنة¹. قال: وفي ذي القعدة من هذه السنة توفي غدوة الثلاثاء، ودفن يوم الأربعاء))، ولم يؤرخ أيام الشهر، وقبره مشهور [15] بمنزل يعرف بمعاتب، وبه كانت سكناه مجوز شفشاون حرسها الله.

[6- عبد الله بن ساسي البوسبي] ⁽²⁾

ومنهم: الشيخ أبو محمد عبد الله بن ساسي البوسبي - بفتح الباء، وهي اللغة المنحرفة في السبع بضم الباء - كان من أكابر المشايخ الأعيان، وأجلة المشاهير من أهل هذا الشأن، صاحب الشيخ أبا محمد عبد الله الغزواني، وعول عليه واتسب إليه، واختصم فيه الشيخان أبو محمد الغزواني وأبو الحسن علي بن إبراهيم البوزيدي³؛ فقال الشيخ أبو الحسن: « أنا أحق به ؛ فقد عينته وهو في بطن أمه ! ». فقال له الشيخ أبو محمد: « أنا أحق به ؛ فقد عينته وهو في صلب أبيه ! ». فاستحقه. وتوفي - رضي الله عنه - ليلة الجمعة السادس والعشرين من شعبان سنة إحدى وستين وتسعمائة، وقبره مشهور مقصود بزائوته بالقرب من حوز مراکش حاطها الله.

وكان الشيخ أبو الحسن بن إبراهيم من مشاهير الأولياء الأكابر، وتوفي في شعبان سنة ست وخمسين وتسعمائة. أخبرني بذلك حفيده: الفقيه أبو العباس أحمد الزقاق، وقيل: سنة سبع. والله أعلم.

[7- سعيد بن أبي بكر المشنزي] ⁽⁴⁾

ومنهم: الشيخ أبو عثمان سعيد بن أبي بكر المشنزي، وكان من أكابر الأولياء ومشاهير المشايخ، وذوي الهمم العالية، وتوفي (. . .)⁽⁵⁾ ودفن خارج باب المشاورية؛ أحد أبواب مكناسة.

وأخذ عن الشيخ أبي عثمان سعيد الداعي ؛ دفن المقبرة من حوز فاس - حاطها الله - عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع.

¹ بل نص تلميذه الشريف في "دوحة الناشر" أنه يف على الثمانين سنة . نسخة (ب) .

² انظر ترجمته في: "معجم الأسماع" (101).

³ وفاة أبي الحسن بن إبراهيم البوزيدي: 956 . نسخة (ب) .

⁴ انظر ترجمته في "معجم الأسماع" (124)، وقال: ((توفي - رحمة الله عليه - في أواسط العشرة السادسة؛ بل في آخره، ودفن بزائوته . . .))

بزاويته . . .)) و"الأعلام" (141:10).

⁵ في أواخر العشرة السادسة من المائة العاشرة. كذا ذكره في "الدوحة". (انتهى مصحح الطبعة الحجرية).

[8- محمد بن مخلوف المصباحي]⁽¹⁾

ومنهم: الشيخ أبو عبد الله محمد بن مخلوف بن محمد الحسن بن عيسى المصباحي.

[9- الحسن بن عيسى المصباحي]⁽²⁾

ومنهم: الشيخ أبو محمد الحسن بن عيسى المصباحي ؛ وكان من الأولياء الأكابر، وذوي الزهد والإيثار، وإطعام الطعام. وتوفي في العشرة الثامنة من المائة العاشرة، ودفن بالموضع المعروف بالدعداعة على وادي مضى من عمل القصر الكبير حرسه الله. وأخذ عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن أبي عسيرة المصباحي عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع.

[10- محمد بن مخلوف الضريرسي]⁽³⁾

ومنهم: الشيخ أبو عبد الله محمد بن مخلوف الضريرسي، دفين بوشقان من بلاد ضريرة ببلاد الهبط، عمل القصر الكبير، حرسه الله ؛ وكان من أهل الولاية والمكاشفة، وصدق الفراسة وجلالة القدر، وأخذ عن الشيخ أبي حفص عمر بن مبارك الحصيني ؛ الولي الكبير دفين خارج باب عيسى من أبواب مكناسة - حرسها الله - عن الشيخ محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن سليمان الجزولي. وأخذ [16] أبو حفص أيضا عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع.

[11- أحمد بن منصور الحيجي]⁽⁴⁾

ومنهم: الشيخ أبو العباس أحمد بن منصور الحيجي ؛ نسبة إلى حاحة، يستعملها أهل المغرب على غير قياس، من عمل مراكش حاطها الله، واستوطن القصر حرسه الله ؛ وكان من أهل الولاية والعرفان، وشهد له شيخه أبو محمد عبد الله الغزواني فيما كتب به إليه ورأيناه بخطه با (. . .)⁽⁵⁾. ذكر الشيخ أبو الحسن أن أول حالة تحقق بها: على حالة الشيخ أبي العباس أحمد بن منصور. قال: « أوتيت بريس ذي مفاتيح »، قال

¹ لم أقف له على ترجمة، وجاء اسمه ملحقاً في الهامش.

² ذكره في "تشر المئاني" (151:1).

³ انظر ترجمته في "معجم الأسماء" (137).

⁴ انظر ترجمته في "معجم الأسماء" (101).

⁵ هكذا هذا البياض بأصل المؤلف: (حجرية). قلت: وكذلك في النسخة (ب).

شيخنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد ؛ وهو عمي رضي الله عنه: « فيه إشارة إلى التصريف ؛ من رفع وخفض، وولاية وعزل . . . وغير ذلك مما هو معلوم عند أهله . »

[12- سالم العماري]⁽¹⁾:

ومنهم: الشيخ الولي، ذو الأحوال الربانية ؛ أبو النجا سالم العماري. وأخذ عن الشيخ الولي الجليل أبي زيد عبد الرحمن بن ريسون الشريف الحسني؛ دفن قاصروت من جبل العلم، وهو عن الشيخ الغزواني. ولقنه الشيخ أبو النجا أن يقرأ أول سورة الحديد إلى 2: ﴿ وهو عليهما الصلوة ﴾، وآخر سورة الحشر من قوله تعالى: ﴿ هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة ﴾ . . . إلى آخرها، ثم يقول بعد ذلك: « اللهم يا أحد يا صمد، يا من لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوا أحد، اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات، يا سميع يا قريب يا مجيب الدعاء، يا الله. يا الله. يا الله . » يقول ذلك سبع مرات بعد كل صلاة مكوبة. وقال: « لقنه ذلك الشيخ أبو زيد بن ريسون عن الشيخ الغزواني . »

وأخذ الشيخ أبو الحسن عن جماعة من المشايخ غير هؤلاء يطول ذكرهم، وقد تقدم ابتداء أمره في صباه مع شيخه المجذوب، وما كان يذكره من شأنه؛ فكانت صحبتة إياه وهبية اختصاصية كما تقدم، فكان الشيخ هو الطالب له، وكان من أول الأمر مأخوذاً عن نفسه، إلا أن رسومه محفوظة عليه، وكان من التدارك الرحماني أن مكن في سنين قليلة من تحصيل العلوم؛ فتكيف له من ذلك ما لم يتكيف لكثير من الطالبين في أضعافها. « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء . » [الحديد: 21].

وقد قال الشيخ أبو العباس ابن العريف رضي الله عنه: « إذا أراد الله أن يهيئ عبداً للإمامة والاقتراد؛ شغله في أيام غفلته بعلم الظاهر من القراءة والعربية والفقه والحديث، ثم ينقله إلى علم الأحوال والمقامات؛ فعند ذلك يستحق [17] الإمامة والتقدم . . . »⁽³⁾ هـ .

ولما قضى وطرا من تحصيل العلم الظاهر؛ أقبل على سلوك الطريق بصدق القصد إلى الله تعالى، والتوجه إليه، وجمع الهمة عليه، ورفعها عما سواه. ولزم شيخه أبا زيد المجذوب؛ فكان يربيته بالحال، ويرقيه في مدارج الكمال، وكان يمتحنه كثيرا، ويلقي عليه مشاق لا يقف لها إلا من أيده الله تعالى؛ يهذه بذلك، فيبتلقاها ثبنا لا تحوم الاستكانة حوله، واقفا في موقف الخدمة بنفسه وماله. فأنفق عليه جميع ماله حتى لم يبق بيده شيء من عرض الدنيا إلا دارا كانت بمحل الضرورة لسكنائه. فأمره يوما أن يحمل إليه مبلغا سماه؛ فجاء إلى داره عازما على بيعها؛ فحين أخذ في ذلك؛ فتح عليه بذلك المبلغ، فسلمت الدار من البيع، وبسطت

⁽¹⁾ انظر ترجمته في «مع الأسماع» (158).

⁽²⁾ قف على ما يقرأ بعد كل صلاة مكوبة، والزمه وتحافظ عليه، حفظنا الله وإياك بما حفظ به أولياءه الصالحين في الدنيا وفي الآخرة، آمين يا رب العالمين. نسخة (ب).

⁽³⁾ وهذا أمر في غاية الأهمية في هذا الوقت، حيث نجد أغلب مشايخ الطرق الصوفية يعملون إرشاد مريدهم إلى التفقه في أحكام الشريعة، ويشغلونهم عن ذلك بالحقائق والأذكار الصعبة التي حسبها أن تبعدهم عن الله تعالى. وباتي كلام الشيخ في ذلك قريبا.

عليه الدنيا من يومئذ، وظهرت عليه في حياة شيخه بركته ظهوراً لا يشك فيه ذو بصر أو بصيرة، فعلا شأنه، وأشرقت فيه أنوار المعارف؛ فتحقق بمقامات الواصلين، ومنازل المقربين، ومراتب المحققين، وأعطى التأيد والتمكين.

ولم يزل مع شيخه على سنة المريد مع الشيخ، وكان كثيراً ما يحثه طالب الإرادة؛ فيرده إلى الشيخ. إلى أن توفي الشيخ - رضي الله عنه - وكانت مدة صحبته إياه منذ سلب الإرادة تزيد على عشرين سنة، وشيخه في جميع ذلك ينوه باسمه، ويشيد بذكره، ويعرف بحقه، ويشهد له بالتحقيق بالكمال.

وكان كثيراً ما يقول فيه: «لا يوجد مثله ولو قُتِلَ المفتش ما عسى أن يفتش»، ويقول فيه: «إنه كالملح لا يستغني عنه أحد»، ويصرح كثيراً بأنه المقصود من أصحابه. وكلامه فيه كثير جداً، فلا يوجد أحد من أصحاب شيخه إلا ويحفظ بعض ما كان يثني به عليه. وكان يوصي به ويحض على صحبته. ولما كان في مرض موته؛ جمع أصحابه وأوصاهم به وقال لهم: «إنما جمعكم لأن الموت فوت»، ثم جعل يصف لهم الرجل الكامل حتى أتى في ذلك بما أراد. وكان الشيخ أبو الحسن عند رأسه، فأومأ إليه شيخه، وجعل يده على رأسه ثم قال: «وهذا هو!». وقال لهم: «إنه لم يتركهم يتامى؛ بل صاحبهم معهم».

[تأهل الشيخ أبي الحسن للمشايخ:]

ولما توفي - رضي الله عنه - أقبل أصحابه علي الشيخ أبي الحسن، وتأهل رضي الله عنه للمشايخ في علمي الشريعة والحقيقة، ونهض بأعباء الطريقتين بتأهيل الله تعالى وتأييده، وكثر تابعوه، وكان مفرعاً [18] لأرباب القلوب والأحوال في مداواة علمها وحل مشكلها، فكان مقصوداً لذلك من المريدين والمشايخ، كل بحسبه، وكانت مشايخ تلك البلاد وما أضيف إليها يبالغون في تعظيمه، ويعترفون بحلّ قدره، ويعدون له حلّ المقلات، وثبات المشكلات، فكانوا يزلفون إليه، ويدنون بالتواضع بين يديه؛ رضي الله عن جميعهم، وأفاض علينا من بركاتهم.

[ابتلاء الشيخ أبي الحسن ومناظرته بفاس:]

وكان الشيخ أبو زيد ربما تصدر منه أمور ينكر ظاهرها من لم يعرف حقيقة باطنها ﴿وما يعقلها إلا العالمون﴾ [العنكبوت: 43]، وكانت هناك فئة تنسب إلى التعلق بطرف من العلم، وصحبة أهل الطريق؛ فنقموا على الشيخ أبي الحسن صحبته ورجوعه في الطريق إليه، مع ما هو عليه من العلم ونباهة الذكر واقداء الناس به؛ فزعموا أن صحبته إياه وتلمذته له أوطأت العامة عقبه، وسببت لهم إتياعه والدخول في حزبه، وشوشوا بذلك إلى أن آل الأمر إلى الترافع إلى الحضرة حيث العلماء والسلطان، وأعدوا رسوماً على وفق دعواهم لفقوها بشهادة جاهلين ومتساهلين، وتواعدوا إلى حضرة فاس.

فخرج الشيخ أبو الحاسن من القصر في جماعة ممن إليه، وذلك في ذي القعدة - أو ما يقرب منه - سنة أربع وسبعين وتسعمائة، وشيعة أهل القصر كافة، واجتاز قصداً في طريقه بشيخه؛ فما أكثر بما هم فيه ولا بالي به، وأخذ يوصيهم بأمور يقضونها بفاس؛ حتى قال بعضهم¹: «صحبنا هذا الرجل حتى انتهى الأمر إلى ما نحن فيه ثم لم يبال بذلك؛ لقد أضعنا أنفسنا!». فقال لهم الشيخ أبو الحاسن: «لو فهمتم؛ لعلمتم أنه بشركم بأنكم الأعلون!». «

وساروا إلى أن وصلوا إلى فاس، وقد اعتقد أن لا يستعين بمخلوق ولا يركن إليه، فمضى على ذلك، وجاءت به الطريق إلى باب مسجد السيد الولي الإمام إدريس بن إدريس الشريف الحسن²، الذي يزار به قبره، فلقاه هناك الشيخ الجليل، الماجد الأصيل؛ أبو سرحان مسعود بن عبد الرحمن الحميري؛ المعروف بقصارة، رحمهم الله، وكانت له صداقة معه ومع أبيه من قبل، وكانت له دار مجاورة للمسجد المذكور، وكان جواداً فاضلاً، فأقسم على الشيخ أبي الحاسن بما لم يسعه إحناؤه أن لا يبرح حتى يهيئ له الدار لينزله ونزول أصحابه معه؛ ففعل وترجل عن فرسه، ودخل للمسجد ليقتضي حق الزيارة وينتظر الشيخ [19] أبا سرحان، وقال لأصحابه تأنيساً لهم: «إنكم نزلتم في حجر سلطان فاس وإمامها وبانيها؛ فلا تخافوا ظلماً ولا هضمًا». «

ووصلت - أيضاً - الفئة الأخرى؛ وكان لهم تعلق بأهل الدولة، وانتهى حضورهم بفاس إلى من له الأمر؛ فأرجئوا ثلاثة أيام، ثم دعوا إلى الاجتماع بمقصورة خطيب القرويين؛ وكان: الشيخ أبو عبد الله بن جلال هو الخطيب ومفتي فاس وعميد علمائها، وشيخ الجماعة بها. وحضر عنده هنالك جميع علماء فاس، وحضر الفريقان، فلما استقر المجلس؛ قال لهم الشيخ أبو عبد الله بن جلال: «إنما أخرجناكم هذه الأيام الثلاثة لنبحث عن هذا الرجل - يعني: الشيخ أبا الحاسن - ونستقري الشهادات فيه؛ فأجمع الناس على علمه وعدالته وفضله». فقالت تلك الفئة: «نحن أول من يشهد بذلك، ولا نزاع عندنا في هذا، ولكن هذا هو مثار النزاع، فإننا إنما أنكرنا أن يكون بهذه المثابة من العلم والدين واقتداء الناس به؛ ثم إنه يتلمذ لذلك الرجل الذي أنكرنا منه ما أنكرناه». فقال لهم الشيخ أبو عبد الله بن جلال: «هل عندكم مقال غير هذا؟!». فقالوا: «لا مقال عندنا إلا هذا!». «

فقال لهم: «لو ألهمتم رشدكم ما تعرضتم لذلك، وحسبكم الاقتداء بمن علمتم علمه وعدالته، وإنما أوتيتم من الجهل المركب. وقد كان سيدي الحلوي يتلمسان تصدر منه أمور أشد من الأمور التي أنكرتم، والناس يعترفون بولايته، ولم يفعلوا كما فعلتم. انصرفوا واعتموا السلامة ولا تعودوا لمثله فتعرضوا لوعيد من أذى ولياً!». «وواقفه على ما قاله كل الحاضرين من العلماء.

فخرجوا من المقصورة وقد انخسر خلق عظيم إلى ساحة المقصورة ينظرون ما تفصل به القضية، وكانما دعاهم داع، وصرخ بهم صارخ، فلما خرجت تلك الهيئة؛ انطلقت فيهم اللسنة بالثلب والتشريب، فكبر

¹ وهو: أبو الحسن القنطري والله أعلم. نسخة (ب).

² ولد يوم الاثنين الثالث من رجب 177، وتوفي: 213. نسخة (ب).

عليهم الرجوع إلى القصر بتلك الحال ؛ فتفرقوا . عفا الله عنا وعنهم . ورجع الشيخ أبو المحاسن يحدث بنعمة الله تعالى، وما زاده ذلك إلا ظهوراً وجلالة.

[ترجمة الشيخ أبي عبد الله الشاذلي الحلوي]¹:

وما أشار إليه الشيخ أبو عبد الله ابن جلال من حال سيدي الحلوي ؛ هو - والله أعلم - ما ذكره الشيخ أبو إسحاق بن فضيلة في كتاب "عين الخبر فيما بدا وظهر من الطوائف الصوفية"، فقال ناقلًا عن قطب الدين القسطلاني: « وكان ممن ظهر ببلاد المغرب علي مذهب الخلاج أو قريب منه: أبو عبد الله الشاذلي المرسي، وكان بتلمسان، [20] وصحبه ابن دهاق الأوسي، ومن تلامذة ابن دهاق: أبو عبد الله محمد بن أحلى؛ القائم بلورقة². قال أبو إسحاق بن فضيلة: وكان الشاذلي يطوف في البلدان، ويبيع في أزقتها الحلوي، وبذلك سمي: الحلوي، ولم أسمع أنه ألف تأليفًا، ولم يذكرنا عن أخذ الطريق، بل يقولون: أخذ عن الأولياء؛ ولذلك ينسبون المذهب إليه ويسمون الطائفة بالشاذلية، ولم نعلم أنه ابتدع هذا المذهب، ولا أنه كان يتمذهب به. . . قال: ولعله كان على غير ما نسبوا إليه؛ وهو الغالب على الظن إن شاء الله، وإن صحت نسبته إليه؛ فأمر الكل إلى الله ». انتهى . كلامه رحمه الله.

الفصل الثالث

¹، أبو عبد الله الشاذلي الإشبيلي؛ المعروف بالحلوي، نزيل تلمسان، وهو من أكابر العارفين . قال أبو محمد ابن هنان: « أثبت تلمسان زائرا، فرأيت هذا الشيخ بالسوق وهذه مائدة الحلوي، وعبروا به الصبيان وبعطهم منها، فتفرست فيه تحايل القوم . فأتيتهم والصبيان يتقرون له في أكفاهم وهو بشطخ، وربما أنشد مقطعات شعر معروض في معنى الحبة، فلم أشك أنه من الصالحين، ثم أخذ شيئا من ثمن حلوانه كسرة خبز تصدق بها على يمين . فقلت في نفسي: هذا مولها (كذا)، وكان ذلك برمضان . فلما جاء الفطر انعت سميذا وعسلا، قلت لعمي: اصنع شيئا من المشهدة (كذا) يظفرها رجل من الصالحين عدي . ففعلت والتمسته بعد صلاة العيد: فلم أجده . فحوقلت وقلت في نفسي: اللهم بحق فاجمع بيني وبينه في هذه الساعة!، فإذا هو عن يميني!، فانضم إلي وقال: صنعت عمك المشهدة؟ . فقلت: نعم! . فقال: سر بنا إلى موضع نأكل به هذه المشهدة الحاضرة وحينئذ نمشوا (كذا) إلى دار عمك . فقمتم معه إلى خارج الشريعة (كذا، وأحسبها: باب الشريعة) فأخرج من تحته صحيفة مغطاة بمندبل نظيف، وكشطه فإذا فيه مشهدة لم ير مثلهما في الدنيا . فأكلنا وتوجهنا إلى دار عمي، وأخرجت لنا مشهدة، فإذا هي لم تشبه الأولى في شيء . فأكلنا منها قليلا، وعدد قرأنا قال لي: بماذا تحدث؟ . فقلت: بالقراءة . قال لي: أتريد أن تقوى؟ . قلت: نعم . قال: إني عدا بالمسجد الذي تحت باب القرمادين ونقرأ ما نريد . فجلست إليه من الغد فوجدته جالسا، فجلست بين يديه . فقال: اقرأ! . وتبسمت، فتكلم في فضلها (10) أمام، ثم قرأت عليه حديثا، ثم شيئا من الأدب . قال: فكل ما تسمعونه فمنا (كذا) استفدته مدة حولين كاملين . وكان صائما دائما، وكان قاصبا لإشبيلية، ثم فر بنفسه وأوى لتلمسان في ذي الحنين رضي الله عنه)) . انتهى من خط شيخنا أبي عبد الله محمد القاسمي (أي: ابن عبد القادر) . نسخة (ب) .

² "قاموس": لوقة . بالضم: حصن بالمغرب . نسخة (ب) .

في ذكر جمل من أوصافه وأحواله مرضي الله عنه

كان الشيخ أبو المحاسن - رضي الله عنه - حسن الشكل، جميل الصورة، معتدل القامة، جليل الذات، منور الشبهة، عليه بهاء السؤدد، ووراء النور، ورواء العلم، وسيما الدين، وأبهة المنصب، ووسامة الوقار والجلالة، تلمظه الأعين بالإجلال والتعظيم، والحبّة والمهابة، ويزدحم الناس للتسليم عليه والتبرك به.

[لباس الشيخ أبي المحاسن:]

وكان مقتصدا في أموره، متناھيا عما فيه شهرة من لباس أو غيره، فكان لباسه معتدلا؛ يلبس قميصا حسنا، وسراويل كذلك، فإن كان المصيف؛ زاد قشابة قطن، والقشابة: ثوب معروف؛ وهو قميص لا أكمام له، وكأنه هو الذي يقال له لغة: الخثعل. ذكره الجوهري¹ وغيره. وربما لبس فوق ذلك درّاعة. وإن كانت الشتاء؛ لبس مكان ذلك فوق القميص جبة ذات أكمام من ملف جيد أبيض، وربما لبس تحت الجبة ثوبا⁽²⁾ ذا أزرار من ملف أخضر مسني أو زرعي، ولعله هو الذي يقال له لغة: الفروج. أو قريب منه. ويشتمل على جميع ذلك: كساء صوف رقيق؛ وهو الذي يسمى في العرف بالخايك. وكل ذلك من الحسن في نوعه.

وثيابه إلى أنصاف ساقه أو تحتها يسيّر، ويلبس في السفر برنسا أبيض. وفي "العتبية" قال مالك: «سمعت عبد الله بن أبي بكر - وكان من العباد وأهل الفضل - يقول: ما أدركت الناس إلا ولهم ثوبان: برنس يغدو به، وخميصة يروح بها». قال القاضي أبو الوليد بن رشد: «البرانس: ثياب في شكل الغفائر عندنا، مفتوحة من أمام، تلبس على الثياب في البرد والمطر. وأما الخميصة: فهي أكسية من صوف [21] رقاق معلمة وغير معلمة يلتحف بها، كانت من لباس الأشراف في أرض العرب؛ فقلوبه: برنس يغدو به؛ يريد: يلبسه على ما تحته من الثياب. وخميصة يروح بها؛ يعني: يلتحفها على ما عليه من الثياب». هـ. والخائك في عرفنا: قريب مما فسر به الخميصة، ويعيد مما فسر بها أهل اللغة.

وكان لا يركب في البلد³ إلا أن يكون قصده خارجه؛ فيركب على فرس له أو لبعض أصحابه، ويتحرى أطراف المدينة ومواضع الخلوة، وكان إذا خرج لصلاة الجمعة ونحوها؛ لا يصحبه إلا رجل واحد أو رجلان لا أكثر، وكان الشيخ الصالح أبو الحسن علي بن يوسف البيطار لقبا، المدجن أصلا؛ هو المعتاد لمرافقته.

¹ الجوهري هذا هو: صاحب "الصحيح"، هو: أبو نصر إسماعيل بن حماد التركي اللغوي، وأحد أئمة اللسان. توفي سنة ثلاث وتسعين وثلاثمائة. نسخة (ب).

² هو الذي يقال له الآن: القفطان. وأما الفروج؛ فهو ثوب مشقوق من خلفه. قاله في "القاموس" و"المشارك" وغيرهما. (تعليق في النسخة الحجرية، ولفظه في النسخة ب).

³ يقال: البلد، والبلاد، والبلدة؛ وهو: كل قطعة من الأرض مستحيرة، عامرة أو غامرة. نسخة (ب).

[وصف الحافظ الفاسي لوالده أبي المحاسن]:

ورأيت بخط شيخنا أبي العباس فضلا أثرت إيراده بلفظه : قال فيه : « كان الشيخ - رضي الله عنه - ذا سمت حسن، وأنس حاضر، وهيبة ظاهرة، كثير التبسم، يتكلم مع الناس فيما يتكلمون فيه، ويضحك مما يضحكون، ويتعجب مما يتعجبون منه : تخلقا بأخلاق السنة. وهو معزّل عن الجميع بسره، تاركاً لما فيه الشهرة والتميز من الخلق في اللباس وغيره، مع الكون معهم على ظاهر الأحكام، والتفرد عنهم بالسر مع الحق، لا يخالف ظاهره ظاهرهم بحيث يميز عنهم، ولا يوافق باطنه باطنهم فيشاركونهم فيما هم فيه من العادات. لا يرسم برسم، ولا يتقيد بهيئة : إلا ما جاءت به السنة، رابطاً للشرعة بالحقيقة، معطياً كل ذي حق حقه، ملازماً للعلم في أموره، محيلاً للأشياء على المشيئة والقدر، رابطاً لها في الظاهر بمسبباتها على مقتضى الحكمة، لا يتقيد بحال ولا مقام حتى ينسب إليه أو يعرف به، بل هو في كل وقت وكل حال بصورة ما يقتضيه ذلك الوقت وذلك الحال، إذ الأحكام الإلهية تختلف في كل زمان فيختلف باختلافها، فإنه سبحانه كل يوم هو في شأن⁽¹⁾. مواظباً على ما كان عليه في أيام البداية من الأوراد والأذكار، وأنواع النوافل والتلاوة : ولو في حالة المرض؛ إلا أن يغلب على ذلك : فيأتي بما أمكن. إلى أن نقله الحق تعالى إلى دار رضوانه وكرامته ».

« وكان يعيب كثيراً على من لا يقول بالنوافل والأوراد من الفقهاء، دائم العكوف على حضرة الحق، لا معول له إلا عليه، ولا استناد له إلا إليه، ولا حجة إلا فيه، ولا وقوف إلا ببابه، ولا رجاء إلا في جنبه، ولا يزيد فيه إقبال الخلق وتعظيمهم، ولا ينقص منه إديارهم وتقصيرهم. تنزل به النوازل العظام [22] ولا يظهر لها أثر عليه. فإن دعا في ذلك إلى الحق : فالغالب أن يكون بالإيماء لا بالتصريح، وإلا : فحاله الرضى بما يجري من الحق ».

« ترواق² جرب في أمراض القلوب وعملها، يبرئ العليل من الداء العضال بمجرد المثل بين يديه والشكوى إليه، وربما أفاده بكلامه، أو لقنه اسماً أو ذكراً يكون فيه شفاء علته مطابقاً لحاله، يتكلم في الحقائق والأذواق كأنها من عوانده، مع العبارة الواضحة، والإشارة العالمية، وينزلها للأرض بالأمثال الواضحة، مع كونها في غاية الرفعة والمطابقة : فيشرق بها باطن كل حاضر من الخلق، على طبقاتهم يفهمون عنه من معنى ما هم فيه، كل يرى أن العبارة توجهت لمعنى ما هو فيه، فلا تغمض عبارته عن المبتدى، ولا يستوفي جميع إشارته المنتهي ».

« حاله: استخراج الحقائق ومعارف التوحيد من بطون الشرائع، وكثيراً ما يفرغها في عبارة العامة وقوالب العادات، ثم قلماً يذكر حقيقة إلا ويؤيدها بشاهد من الشريعة ».

« طريقته: كتمان الأسرار، والفرار من الدعوى بغاية الإمكان، إذا كشف بحال أحد : أخبره به في طي أمر عادي أو حكاية منقولة أو مسألة يفرضها ثم يذكر حكمها، وكذا إذا أراد أن يعلم أحداً بأمر : حتى لا يتقطن له إلا من له استعداد لذلك ».

⁽¹⁾ إشارة إلى قوله تعالى في سورة الرحمن الآية 29: «سأله من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن». ⁽²⁾ كما يحطه . خبر مبداً أي: هو . . قال النووي: « الترواق بكسر التاء وضماً لغتان »، ولم يذكر في القاموس سوى الكسر . . . نسخة (ب) .

« شأنه: الاعتناء بالحقائق دون الصور، ومعاملة الخلق بالطف والإشفاق كل بحسبه، وعلى ما يليق به . فإذا استشاره أحد في أمر وظهر منه سلب الاختيار معه ؛ رده لاختياره، فإن لم يجد عنده شيئاً من الاختيار ؛ أشار عليه بما هو الحقيقة عنده » .

« يعامل الناس على قدر دعواهم، ويأخذ منهم على حسب ما يرى من سماحتهم، غير معاتب إن بدا منهم غير دعواهم، يراعي لهم سابق إحسانهم، راحماً لهم بالإقبال والمساعدة لهم، أعطي التصريف بهمته ؛ فظهرت منه الخوارق العظام، والكرامات الجسام . ثم صار ينقص ذلك الحال، وتركه زهداً منه وتواضعاً للحق تعالى ؛ إلا ما اقترن به أمر منه تعالى . فإن اقترن به أمر ؛ لزمه اتباعه » .

« صارفاً لهمته في مصالح الخلق ومنافعهم الحسية والمعنوية، لا يسمح لأصحابه في إظهار حال ولا مقام، بل يجدون في أنفسهم الحكم عليهم أن لا يظهروا إلا في صورة العوام في اتباع السنة، وهم عاكفة بكهها على الحضرة العلية . . . » . هذا آخر الفصل الذي وجدته بخط شيخنا أبي العباس رحمه الله [23] ورضي عنه .

[وصف الشيخ أبي المحاسن لبداية نفسه:]

« وجدت فصلاً من كتاب كتبه الشيخ أبو المحاسن لبعض الأكابر في عصره ؛ قال فيه: « كنت من صغري مستغرق الأوقات في تعلم علم الظاهر حتى حصلت منه ما يسر الله سبحانه، وحصل لي به في بلادي صيت عظيم وجاه في الخلق، ثم إن الله تعالى أخذني إليه، وغسل من قلبي الأكوان . ولم تقف همتي على شيء دونه، وحببني فيه، ورفع همتي إليه، وشغلني به عما سواه، واستوى عندي منه العز والذل، والفقر والغنى . . . وغير ذلك من الأضداد، فكل ما يفعله بي أستحليه وأتأذ به، وهذا كله على سبيل الاضطراب لا على سبيل الاختيار » .

« ثم كس وجودي، وأفناني عن شهودي، لغيبتي في مشهودي ؛ تارة بكشف صفاته وتارة بمشاهدة آثار عظمته ذاته، واستولى على باطني أمر الحق – تعالى وتقدس – حتى لم يبق هاجس ولا وسواس، وكادت تستولي علي الغيبة عن الإحساس . ثم ردني للوجود، وأبقاني به لبعض مصالح معاده ؛ فانا مع الخلق بالحق، نشاهد الجمع في بساط الفرق » . انتهى .

[بعض مما امتدح به الشيخ أبو المحاسن من الشعر]

ولشيخنا أبي الطيب بن مهدي¹ - رحمه الله - قصيدة في نحو ستين بيتاً نذكر هنا بعضها، ولم أورد جميعها خشية التطويل المخالف لشرط الكتاب. منها قوله:

ولا تقل: إن هذا الباب منظمٌ
فصاحب الوقت باد بين أظهرنا
وضل مفتاحه يأساً من الله
حادي المريدين في البیدا إلى الله
ومنها:

إياك أعني أبا الحجاج يا أملسي
أحيى بك الله بعد الألف مندرس العلم من لب علم السير
فتقت منها على قدر العقول فلم
وقد نظمت عقوداً طال ما نشرت
كذلك قرئت أقصاها بلا تعب
أوضحتها بلسان القوم فاتضحت
ومنها:

زالت بكم عن قلوب الخلق كرتها
كم ظلمت تنقذ من قد ضل معتكفا
وكم حدوث بمن كملت ركائنه
وكم مكان من أمنت مخاوفها
أزعجت صحك نحو الحق فاستويا
فسالك القوم محمول بلا تعب
وصاحب الجذب لم تخل جوارحه
فيك رأينا علوم القوم قد جمعت
ومنها:

فالحمد لله إذ قد حل أعيننا
وهذه حلة² من وصفه غزلت
حتى رأينا عياناً حجة الله
ونسجت ببدیع النظم والله

¹ توفي: 1023 هـ نسخة (ب) .
² صدق رحمة الله عليه، والله ما هي إلا حلة وأي حلة . نسخة (ب) . =

ويتعلق بهذه القصيدة: أن قوافيها على لفظ واحد، وليس ذلك من الإيطاء المعيب في القوافي؛ لأن علة عيبه استئصال المعاد، والدلالة على عجز الشاعر، وذلك منتق هنا؛ لأن هذه القافية لا أطيب ولا أحسن ولا أخف على اللسان والقلب والسمع منها.

وقد ذكر أهل المعاني في المسند إليه ما يجري هنا. وقد قال تعالى: ﴿الذُكُورِ اللَّهُ ذَكَرَ كَثِيرًا﴾. [الأحزاب: 41]، وهذا مما يندرج فيه. ولهذا الاسم الكريم أحكام تخصه؛ ليكن هذا منها. ومناسبة جعله منتهى الأبيات في هذه القصيدة ظاهرة؛ لإشارتها إلى أنه إليه ال التقصي، وانتهى الطلب؛ فإن القصيدة في هذا القصد، وقد يظهر الشاعر اقتدارا بالترام تضمين؛ كما فعله أبو نواس، أو إيطاء أو غيرهما؛ فيعفى أثر العجز المعيب في التضمين أو الإيطاء؛ فإن ذلك الالتزام لا يتها إلا مع الاقتدار والتمكن من التصرف في الكلام.

ومثل هذه القصيدة في القافية: القصيدة التي أولها:

إن أبطأت غارة الأرحام وابتعدت فأقرب الشيء منا غارة الله

وتنسب كثيرا للشيخ القطب أبي عبد الله بن وفا المصري؛ والد القطب أبي الحسن، ورأيتها في بعض الجامع منسوبة للولي العارف سيدي محمد العجيل اليمني رضي الله عنهم وقنعنا ببركاتهم. وقد طال بنا الكلام في هذا ولم نقصد طوله، ولعله لم يحل من فائدة.

ولشيخنا أبي عبد الله النيجي⁽¹⁾ - رحمه الله - قصيدة² ذكر فيها جملة من أحوال الشيخ وعددا من مشايخه الذين أخذ عنهم، وأردفها بشرح مختصر عليها؛ مطالعها:

سندي امتطى متن المقام الأكمل وهب العطاء من الكريم المفضل
أخذ الحقيقة فارتوى من صرفها عن شيخه المجذوب ذي القدر العلي [25]

ومنها:

وحبي التصرف في المرید وغيره في حاضر الوقت وفي الوقت الخلي
إن قلت: قلت وما الدليل المتقضي ما قلته؛ فاصدع بقول فيصل
قلت: العلوم على اختلاف فنونها علمي على إثباتها الحسن الجلي
والري من صرف الشهود سمعته من لفظه علمي صريح المقول³

¹ توفي سنة 1030 (هجريه، وكذا نسخة ب).

² سماها: "الفريدة". نسخة (ب).

³ قال الشيخ العارف بالله سيدي عبد الرحمن بن محمد الفاسي: رحمه الله لو قال:
والري من صرف الشهود دليله للحسن طلعة بهجة وشماثل
أما البصائر فهي في حضراته باهتة من صدمة الحق العلي

ألقى إلي وبسر في إلقائه
وسمعه قال مرارا: طال ما
واليوم لا يعني تكامل ملؤه
ومن الدليل: قضيتي في أنه
وختمها:

الله يتحفه المزيد هنا وفي
أعلى الجنان مع الكرام الكامل

وكان السيد الفقيه العارف أبو محمد عبد الله بن عبد الرزاق العثماني² - رحمه الله - كثيرا ما يصلي صلاة الجمعة قريبا من الشيخ، ومع ذلك لا يرغب في التعرف إليه والتبرك به، بل ربما كان في نفسه بعد منه، إلى أن أشكل عليه كلام في كتاب "دلائل الخيرات"؛ فقام إليه، وجلس بين يديه، وسأله عن ذلك؛ فأجاب بما شفى غليله، وشرح الله صدره، وفتح له من حينه، وكان من شأنه ما يذكر في ترجمته إن شاء الله. فقال أبياتا على قدر وسعه، يشير فيها إلى ذلك. وضمن أوائل حروف الآيات لفظ: سيدي يوسف بن محمد؛ وهي:

ساكن بمخفية شيخ الكمال لمن
يا من يريد يرى عبدا لخالفه
دلت عليه أمور لا انتهاء لها
يشفي العليل بداء الجهل يخرج
يهدي إلى الله من شاء هدايته
والحق يظهر من معنى المشير به
سلني عن الحق إنني لست أكنه

يرجوا الترقى من سفلي إلى عال
يدعو إلى الله في قول وأفعال
علم وحلم وسر مشرق الببال
من سجنه لقضاء المشهد العال
بالصدق في النصح للخلق بإجمال
والزيف يرمى به في وجه مختال
ولم أصف غير ما شاهدت في حال

بل كادت أن تشهده كأنه
هو ذا سر الولاء الأكمل
انتهى من نسخة (ب)، غير أنه قال في الشطر الأخير: هو ذا . فعدلتها لأن البيت والمعنى لا يستقيم بها .
التي في النسخة (ب) فوق هذه اللفظة: من كل كل .

¹ قال في كتابه المسمى: "سلاح أهل الإيمان في محاربة الشيطان" في نكلمه على الوسواس: ((وقد كان ذلك الوسواس ملك قلبي ولم أستطع مدافعهم حتى جمعني ربي سنة خمسة وألف بشيخ الحقيقة ومنار الطريقة، جنيد عصره وجيلاني دهره: أبو المعاني سيدي يوسف بن محمد الشهير بالفاسي، ملا الله قلبه نورا، وقهره سرورا، خاب والله جاحده، وخسر والله ملحده، وكان إيتاني له غير شاك له بذلك، وإنما أتيت سائلا عن قول صاحب "دلائل الخيرات": كنت حيث كنت . فقال لي رضي الله عنه: في هذا الكتاب الفاظ لا تحمل على ظاهرها من معروف اللغة، وإنما سمح له بالتعبير بها لما علم من صدق حبه للذي صلى الله عليه وسلم . . . وقد وجد في طرة بعض نسخ هذا الكتاب عند هذه اللفظة: إن كان على ما يليق بجلاله وجماله لا في المكان والجهة . ثم قال لي: أي شيء في كتابك هذا؟! فقلت له: في أوله "الحزب الكبير" لأبي الحسن الشاذلي، وفي وسطه "دلائل الخيرات"، وفي طرفة الشمال دعاء بأسماء الله الحسنى للسيد ابن عباد رحمه الله . فقال لي: افتح عن أول الأسماء . ففتحت . فأخذ الكتاب من يدي وقال لي: انظر ما معنى مدلول: الرحمن كذا، ومدلول الرحيم . . . ثم دفع إلي الكتاب وكلمة غير مفهومة) عني، ففتح الله قلبي من حينه، وقمت أتأمل فيما أشار إلي إليه، فزفقتي الله فهم (في الأصل: الفهم) ذلك، وصرت أتأمل ذلك في صلاتي، فأراحتني الله من الوسواس ببركة هذا الشيخ . ولم أكن أعترف (كذا) مما ترى كثيرا ولا قليل، = ولكن كما قيل: هم القوم لا يشقى جلسهم . فأردت أن ينبه علي ما فتح الله علي به رجاء أن ينفع الله به كل من قرأه أو قرئ عليه، ويكون سببا في المعاهد (كذا) ومعينا على حرب عدوه، وبالله التوفيق)) . انتهى بلفظه من خط شيخ شيوخنا السيد عبد الرحمن بن عبد القادر (أي: الفاسي) . نسخة (ب) .

فأرقت في ساعة ما كنت أعهده
بالله يا إخواني جدوا إليهم السرى
نلتهم من الله ما يُرجى برؤيته
ما كل من قد ترى يدعو بحجته
حكّم الحكيم بنجح البرء تعرفه
ما للطريق خبير غير سالكها
داء عضال لمن يبغى الخصوص فقد
وبقيت فيها بعد هذا أبيات أخرى لم أكتبها . . .

ولصاحبنا الفقيه الأديب الأريب أبي العباس أحمد بن محمد بن عبد الله اليلصوتي ثم اللطفي، المتوفي في
رباء سنة ست وألف - رحمه الله - قصيدة حسنة ؛ وهي:

ضحك الزمان وحف بالأعراس
وافتر عن آقاهه مستبشرا
ذاك الذي خضعت فحول زمانه
شيخى الذي عم الورى برعاية
شيخى الذي لولاه ما قلت ولا
كم سنة قد شاد بعد دروسها
والبدعة الشنعاء هد منارها
لا تطمعي في أن تطوفي حولهم
ومنها:

فككت من اسر الزمان قيودنا
ومحا جمالك من قببح فعالنا
لم لا وأنت البحر والخبر الذي
ومنها:

من قاس حلمك بالسوى او علمكم
ومنها ؛ وهو ختامها:

ضمن القوافي عن تلافى ما بدا
وللناس فيه قصائد كثيرة² ؛ بعضها لم يحضرني الآن، وبعضها تركت ذكره خشية التويل.

من بعد ما قد كان في إبلاس
بطلوع شمس الدين أعني: الفاسي¹
في الشرق والغرب وفي الأرماس¹
وهداية من بعد طول تناس
صُلت ولكن كنت في إغلاس
وغدت بكف يديه كالمقباس
ولطال ما قد خيمت في الناس
فالقوم في جد وفي حراس

ها ذلك في عميا وفي وسواس
اما الخوافي عند رب الناس!

¹ بل: والغرب والأرماس . نسخة (ب) .
² منها مقطع أبي العباس المراهبي صاحب الشيخ رضوان، الذي أوله:
يا أهل ودي طيبوا سمعي بمن طابت به أنفاسي

الفصل الرابع في جمل من أخلاقه وأخباره التابعة لها مرضي الله عنه

هذا الفصل مجانس للذي قبله، وربما اندرج في كل واحد منهما ما هو من نوع الآخر ؛ إما بحكم اتساق السياق، وإما بحكم الاستدراك والاستلحاق :

كان [27] الشيخ - رضي الله عنه - حسن الأخلاق، كريم النفس، دائم البشر، متع المجالسة، طيب الموانسة، وقورا مع ذلك مهيبا، حاضا على مكارم الأخلاق، موضحا تأكدها على أمة بعث رسولها صلى الله عليه وسلم لتسميها، يكرم كريم القوم، ويقول: ((لا يكبر الناس إلا كبير، ولا يصغروهم إلا صغير)) ؛ سمعته مرات يقول ذلك .

[إنزاله الناس منازلهم:]

وكان ينزل الناس منازلهم، عارفا حقوقهم، مخاطبا لهم على قدر عقولهم، وكان أهل الدولة وأبناء الدنيا يتنبأون كثيرا مجلسه زائرين ؛ فلا يكاد مجلسه يخلو منهم، فكان يبرهم ولا يوحشهم، ويؤنسهم ولا يؤيسهم، من غير موادة لهم ولا مدهانة، ولا تعظيم ولا محاباة ولا غلظة عليهم ؛ إلا أن يقتضيهما الوقت بحكم الشرع، يتنازل معهم في الإرشاد والنصيحة على قدر ما لهم، وبحسب ما هم فيه، ويعظمهم ويذكرهم ويحذرهم، ويدلهم على ما هو الأقرب لخلاصهم ؛ فينقادون إلى الخير، وينساقون إليه، ويتأثرون بمواقع ذلك منهم بمعرفة الحظر فيما جهلوا حظره، والتنبية لما عرفوه فأغفلوه، والامتداد لما يغنيهم عن الظلم، على ما هو الواجب في ملاقاتهم كما ذكره حجة الإسلام في "الإحياء".

وقد دفع الله تعالى بسببه مظالم كثيرة لا تحصى، بحسن حال بعضهم بحسب ما هو فيه، وبرد مظالم كثيرة لأهلها، وخلص مظلومين لا يحصون من أيديهم. فقد كان ملجأ للمظلومين، وكهفا للمساكين .

سميدي ويعني قطب الزمان يوسف الفاسي
وجدت بخط ناظمه: انتهى المقطع، صنع طبعلي تطارح على باب ولي الله المذكور، وهو: أحمد بن موسى المرابي .

حدثني ولد أخي: الفقيه العلامة أبو العباس⁽¹⁾ أحمد بن العالم الصالح أبي الحسن علي عن صاحبنا الفقيه المشارك قاضي القصر أبي عبد الله محمد بن عبد الله أزيات² - وكان يحضر الميعاد معنا في مسجدنا عند شيخنا أبي الطيب الحسن بن مهدي - قال: « كنت أرى كثرة تردد القواد وأهل الدولة إلى الشيخ أبي الحاسن، وكثرة حضورهم في مجلسه، فكنت أجد في نفسي بعض إنكار لذلك، وكان ذلك كثيرا ما يصرفني عن السلام عليه؛ فلقينته يوما هناك حيث لا يحيد عن السلام عليه؛ فسلمت عليه، فرحب بي وكوشف بي؛ وقال لي: لا تعد للبعد منا؛ فإن لك حقا، وأولئك الذين رأيت أهل بعد عن الحق، وشروء عن جناب الله؛ فإن قابلتهم بالغلظة؛ انفضوا وزادوا شرودا عن جناب الله تعالى، وبعدا من رحمة الله، وظلما لعباد الله... قال: فتلج صدري، وسلمت تسليما، وذهب ما كان في نفسي من الحرج مقبعا ».

[عدم وقوفه بباب السلاطين أو تملقه لهم:]

ولم يقف الشيخ قط بباب ذي سلطان إلا مرة واحدة [28] في القصر كانت عن حال مزعج، وذلك أن صاحب القصر إذ ذاك؛ وهو: عبد الكريم بن رَحْن بن تودة العمراني سجن نقيب الأشراف السيد أبا العباس أحمد بن عبد الله الشريف لما ذكر عنه من أنه وجد في داره كنزا. فجاء نساؤه إلى دار الشيخ، وما شعر حتى القوا صبيا صغيرا ابن السيد الشريف في حجره، وذكروا له أن السيد الشريف في الحديد يتوقع العذاب! . فقام الشيخ من حينه، وسار إلى دار القائد وقد راه الناس؛ فبعه خلق كثير، ولا يدرون قصده.

فلما وصل إلى الباب؛ دخل من حينه وتلقاه القائد حافيا، ووقف بين يديه وقال: « ما يأمر به سيدي؟ » فقال: « يسرح الشريف! »، فقال: « سمعا وطاعة »، فقال الشيخ: « وكل من معه في السجن تعظيما له! »، فقال: « سمعا وطاعة ». فسرخوا في الحال، وخرج الشيخ وخرج القائد يشيعه ويعتذر؛ فرده الشيخ وانصرف.

ولما شأنه في الشفاعة: أن يكلمهم مشافهة إذا جاءوه، ومراسلة إذا كانوا في البلد، ومكاتبه إذا كانوا في بلد آخر.

[شدة تعظيمه لآل البيت الكرام:]

¹ ولد سنة 997 (هجري) والنسخة ب).
² له تأليف في السير والتاريخ سماه: "الذوق في الأصل: أنوار" الباهر في سير النبي صلى الله عليه وسلم وأزواجه وأصحابه والعشائر" وقفت على جزأين منه بخطه، انتهى فيها إلى أخبار ملوك بني أمية والشرقاء بعد انتهاء مدة الحسن رضي الله عنه. قال في آخره: « وكان الفراغ من مبيضة تأليفه: عشية يوم الجمعة السادس والعشرين من الحرم، فاتح سنة وعشرين بعد الألف ». من خط شيخنا سيدي عبد الرحمن (أي: بن عبد القادر القاسي) رحمه الله. نسخة (ب).

وكان شديد التعظيم لأهل البيت، كثير البر بهم والإكرام لهم، مبالغاً في ذلك بمبلغ الإمكان، ويتأثر لأدنى شيء يصيبهم؛ فذلك هو الذي أزعجه. وإلا؛ مرة أخرى بفاس - وذلك أن الخليفة أبا العباس المنصور⁽¹⁾ الحسيني لما تبن له حال ولده ولي عهده أبي عبد الله الشيخ المامون بفاس، وعجزت السفراء عن استصلاحه؛ أزمع الحركة إليه من مراكش، وكتب كتاباً بخطه للشيخ أبي المحاسن يستجده فيه ويذكره بحق تدارك الإسلام ولم شعته، وأن هذا الواجب ليس للقيام به غيره، وأنه إن لم يكن هو له؛ فمن له؟!. وقال له: «إن جمعتني بهذا الولد؛ فقد فعلت في وفي المسلمين جميلاً لم يفعله غيرك. وإلا؛ فلا لوم إلا على القادر».

فرأى الشيخ أن قد تعين عليه تدارك الأمر، فراسل المامون في ذلك - وكان يعظم الشيخ ويعتقد له منزلة لا يعقدها لغيره، وكان وزيره لا يكاد يتأخر يوماً عن زيارة الشيخ - وكانت الحلة بظهر الغولة خارج باب الفتوح والمامون فيها؛ فطرقه ليلة خبر اقتضى عنده الرحيل إلى تافلات؛ فأصبح راحلاً، وجاء الخبر إلى الشيخ، وجاءه في ذلك أيضاً شيخنا قاضي الجماعة أبو القاسم بن أبي النعيم⁽²⁾، فلم يمكنه إلا الركوب إليه، فركب وخرج، وتقدم إلى المامون من أخبره بخروج الشيخ؛ فاضطربت الحلة حيث [29] انتهى إليه الخبر، ورد أعيان دولته إلى لقاء الشيخ.

فلما وصل؛ تلقاه وسلم عليه، وبسطت لهما سجادة؛ فقعدا عليها، وكلمه الشيخ وحذره مغبة الخلاف، وأنه إن زاد؛ فإنه يخاف على نفسه!. وتكفل له بغرضه من أبيه إن لم يخرج عن رأيه. فعاهده أن لا يزيد عن ذلك المنزل. ورجع الشيخ من حينه ورجع المامون تلك الليلة إلى داره بفاس الجديد، فأقام بها أياماً، ثم إنه ضاقت نفسه، وقوي وسواسه، وطافت به شياطين الجن والإنس، واستقزوه؛ ففر ليلاً إلى ضريح ولي الله تعالى سيدي أبي شتاء⁽³⁾، فكان من أمره ما هو معروف. وكان الشيخ كثيراً ما ينشد قول الشيخ أبي القاسم الشاطبي رحمه الله:

قل للأمير مقالــــــــــــــــة من عالم فطن نبيه
إن السفقيه إذا أتــــــــــــــــى أبوابكم لا خير فيه

وكان المامون يريد زيارته مرات؛ فيستأذن الشيخ على لسان خواصه؛ فيمتنع من ذلك ويرده رداً جميلاً، ويقول: «المقصود من الدعاء وما يجري مجراه يحصل دون مجيئه، وأخلاقي طيبة، ولعل أخلاقي لا تطيب مع مجيئه!». فكان ذلك يحجزه.

[زهده في المناصب الدنيوية:]

⁽¹⁾ توفي سنة 1012 (هجريه). وفي (ب)؛ توفي أبو العباس المنصور الحسيني: 1012.
⁽²⁾ ولد 951 وتوفي 1032 (هجريه والنسخة ب).
⁽³⁾ توفي 237. كذا في النسخة (ب). وهو حري بالمراجعة.

ومع ما كان له من المنزلة عندهم ؛ ما انتفع في دنياه قط بشيء من ذلك، ولا استعان قط بكتاب منهم على شيء من الأغراض. ولقد عرضوا عليه مرات أموراً يرغب فيها الناس ويتنافسون فيها ؛ فلا يقبلها ولا يلتفت إليها .

ولقد جاءه الحاجب علي ابن الحاجب عزوز ابن سعيد وقت إنشاء الخزانة الجديدة العلمية في قبلة جامع القرويين، وأدى إليه سلام السلطان وأنه يريد أن يجعل الخزانة في يد أولاد الشيخ، وأنه اختارها لهم كما اختارهم لها . فاعتذر له الشيخ، ودعا للسلطان، وصرفه صرفاً جميلاً، فلما انصرف ؛ قال الشيخ لأولاده- وكنت أنا منهم: « ما كرهت لكم مطالعة الكتب والاستفادة منها، ولكي كرهت لكم عملاً يحوجكم إلى الوقوف بباب السلطان !! » .

وكان الشيخ متحققاً بالعبودية، متذلاً لربه، لا يجعل بينه وبين الأرض حائلاً في الصلاة إلا حيث يقتضيه الاحتياط للصلاة، أو لا يحيد عنه ؛ كما في المساجد . ولقد رأيتُه توضع له السجادة ليصلي عليها ؛ فبتركها ويصلي على الأرض، ويقول: « إن العبد حقيق أن يعفر وجهه في التراب بين يدي سيده، وقليل ذلك في حقه ! » .

[وقوفه في جل أموره مع ظاهر أحكام الشريعة]:

وكان مراعيًا للسنة في جميع أحواله، محافظاً عليها، بانيا [30] أمره كله على ما يقتضيه العلم، غواصاً على أسرار الشريعة، نظاراً إلى مقاصدها، غير مشغب على الناس مهما وجد لهم مستنداً صحيحاً من الأصول والأقوال .

وسمعتُه غير مرة يقول: « لا تخلو العوائد العامة بفاس من مستند » . وكان يفرغ الحقيقة في قوالب الشريعة، ويبرز أرواح التوكل في صور الأسباب، ويستتر اللطائف والأسرار بأسفار المألوفات ؛ إلا لقصد هداية، أو حال داعية لذلك . . .

ذكر لي الشيخ الفاضل الثقة، المعمر التالي لكتاب الله تعالى ؛ أبو سالم إبراهيم بن محمد النيار الأندلسي ثم القصري - وكان يخدم الشيخ ويحري في مصالح داره - أنه في سنة من السنين أكل عولة دار الشيخ في الصيف حين رخاء السعر عادة، ثم أجذبت السنة ؛ فارتفع السعر، وغلا القوت، وزاد على قيمة المصيف مثلها أو أكثر، ودهش الناس، وظهر في زرع عولة الشيخ سوس لا يمنع حصول المراء منه بقية عامة . فأخبر الشيخ به ؛ فقال: « إنما استأست نيتي في الوثوق بالزرع والاختصاص به » . فأمر أبا سالم المذكور أن يبيعه

بقيمة الصيف، وأن لا يزيد عليها فلسا واحدا، وعهد إليه أن لا يتجاوز عشرة أمداد للمشتري؛ ليعم النفع به. ففعل ذلك. وقال الشيخ: «الآن نحن من جملة المسلمين». وجعل يكال من السوق يوما بيوم.

وقد سمعته يحكي أن شيخه المجذوب أخبر أصحابه بحدوث غلاء، ثم عمد إلى زرع كثير كان عنده ففرقه، ثم جاء وقت الغلاء؛ فكان يأخذ فاسا ويخرج مع الناس لحفر قوته وقوت عياله من البقول والأصول التي يقات بها الناس زمن المسغبة. فقيل له: «قد كان عندك الزرع والعلم بالغلاء؛ فلم فرقه؟!». فقال: «لأكون من جملة المسلمين!».

وعرف في "المدارك" بالشيخ أبي علي الحسن بن نصر السوسي؛ وقال: حكي أن ابنه محمدا قال له في سنة غلا فيها بسوس السعر: «اشتر يا أبت طعاما؛ فلني أرى السعر قد غلا». فقال له: «ادع بجمان». فقال لها: «أكلالي ما عندنا من القمح». فقالت له: «ثمانون»، فقال لها: «امضي به إلى السوق لفلان يبيعه». ثم قال لابنه: «يا محمد؛ لست من المتوكلين على الله، وأنت قليل اليقين؛ كأن القمح إذا كان عند أبيك ينجيك من قضاء الله عليك. من توكل على الله كفاه!».

[أخذه بالأسباب في جل أموره]:

وكان الشيخ أبو الحسن إذا ناب أمر؛ تلقاه بحسب الظاهر بمقتضى عالم الحكمة ورسوم الشريعة، فإذا عظم الخطب؛ رد الأمر لجريه بقدرته وإرادته، وفوض إليه، وسكن تحت مجاري الأقدار [31] سمعته غير مرة يقول: «إذا كبر النهار؛ حللت الحزام». يشير إلى ذلك، وأنه يريح نفسه مما كان فيه بحسب الظاهر، وإقامة الرسوم لاقضاء الحال الإذن في ذلك.

[كرمه وسخاؤه واعترافه بالجميل]:

وكان جوادا موثرا كثير المعروف. ولقد كان في أوائل أمره كثيرا ما يعطي الثوب عن ظهره فضلا عن غيره؛ حتى إنه مرة لم يبق عنده ثوب؛ فلبس بلحفة لبعض أهله، وخرج للقراءة على كرسيه؛ فلقبه محتاج، فهم أن يعطيه الملحفة، ثم تذكر أنها ليست له!

وكان يخفي الصدقة كثيرا، إلا ما لا غنى عن ظهوره؛ لعدم الإمكان إلا كذلك، أو ليقضى به إذا اقتضت الحال ذلك. وكان يعول ديارا كثيرة ويقوم بمؤوتها؛ من الأيتام والأرامل والضعفاء والمساكين والمتفرغين للعبادة أو لطلب العلم، ويعين كثيرا منهم بحسب الحاجة والإمكان، يعظم عنده المعروف، ولا يزال يراه لتفاعله.

أهدى لي مرة رجل قواس قوسا صنعها وأتقنها ؛ فعرضتها على الشيخ - وكان لا يعرفه - فقال لي: « أرني صاحبي ؛ فأني لا أحب أن يضيع جميل الناس عندي ! ».

وكان الشيخ مرة غائبا في سفر، واتفق أن غلا القمح غلاء كثيرا ؛ فأهدى رجل لأهله وسق قمح، فلما رجع الشيخ ؛ عرفوه بذلك، وكان ذلك الرجل مقلدا لم يوت سعة من المال، فكان الشيخ يرى له ذلك . ثم إنه سافر تاجرا للتمسان فمات بها، وكانت عليه للناس ديون استغرقت متخلفه، وتعينت ضيعة أولاده وخروجهم من دارهم، وكان له بنات وولد طالب علم وأمههم ؛ فأعطى الشيخ عنهم نحو مائة وعشرين مثقالا ؛ فاطمأنت بهم الدار، وصلحت حالهم، ولم يزل يعاملهم بخير ويحسن إليهم . وسمعتة يقول: « ما أراني قضيت حق أبيهم ؛ فإنه عاملنا عن ضيق وخصاصة، ونحن عاملناه عن سعة وغنى ! ».

وحدثنا محتسب القصر: الشريف الوجيه المعظم السيد أبو الربيع سليمان بن علي ؛ وقد كان الشيخ بعد انتقاله إلى فاس صنع في القصر عرسا لولده العالم الصالح أبي الحسن علي¹ . قال لنا السيد أبو الربيع: « فكنت في مهنة ذلك العرس، ولم يكن الشيخ رأيي ، فلما رأيي ؛ لم يحب كوني في المهنة، وكره ذلك، وقال لي: ألا تصنع عرس ولدك؟ ! . قال: فقلت له: ما عندي ما نصنعه به، وذلك يحتاج إلى جمع ما يتها به شيئا بعد شيء، وما وجدت كنزا حتى آخذ فيه دفعة واحدة! . قال: فقال لي: أنا كنزك ؛ خذ في عرس ولدك. قال: فأعطاني جميع الصداق وما يحتاج إليه من الدراهم [32] في العرس، وبعث لي للدار وسقا من القمح فوق الكفاية - سمي عددها السيد أبو الربيع وأُسيته أنا - وكذلك أوعية السمن والعسل . . . قال: ووجه إلي من الغد بأربعة ثيران وعدد من الغنم. قال: فصنعت العرس، وفضل من ذلك جملة صالحة حسنت الحال بها ».

قال: « وإذا بقائد القصر بعث إلي، فجئت ؛ فوجدت عنده بعض رؤساء الترك، وكانت أساطيلهم بمرسي العرائش، واحتاجوا إلى عمل بشماط² للسفر ؛ فأسلموا لي على قناطير كثيرة - ذكر هو عددها وأُسيته أنا - قال: ودفعوا لي المال ؛ فصنعت البشماط ودفعته إليهم، وفضل نحو نصف المال رجحا . فعلمت أن الشيخ أعطاني المال الأول حسنا، والثاني معنى ؛ فإن ذلك إنما كان من بركه ! ».

[رحمته بالخلق وسماحته]:

¹ هو والد شيخنا: السيد عبد العزيز، والسيد عبد القادر بن علي الفاسي . نسخة (ب) .
² البشماط، البشماط ؛ نوع من أنواع الحلوى المغربية، يعرف بالققا . يعمل من الدقيق المعجون بالسمن واليانسون، ويقطع شرائح على شكل نصف بدر، ويحصى تحت النار .

وكانت الرحمة لعباد الله وصفا غالبا عليه ؛ يسر بما ينفعهم، ويألم بما يضرهم، لا يتشفي من أحد كانا من كان، ولو بلغ من إذايته ما بلغ، وإن عرض لمن يؤذيه أمر واحتاج إليه ؛ قضى غرضه وأعاناه في حاجته بالمستطاع حتى يظن راءوه أنه ممن سبقت محبته، وتأكدت حقوقه.

كان بعض أعيان القصر وذوي الأبوة النبيلة فيهم يحسد الشيخ كثيرا، ويسعى في إذايته، وكان ذا نعمة ؛ فلعبت به أيدي الزمان، وبقيت له طاحونة تعيش بخراجها . فاضطر إلى رهنها، وقرب أجل الرهن، وتعذر عليه ما يفتكها به ؛ فقصد الشيخ بفاس، فدخل عليه في حال رثة ؛ فتلقاها بالبر والكرامة، وكساه كسوة تليق بمروءته، وأقام عنده أكرم مقام إلى أن حضر تحرك الشيخ للزيارة بتلك البلاد، فاستصحبه معه، وافتك له طاحوته، وأصلح شؤونته، وورده إلى أحسن أحواله .

[حلّمه مع الناس:]

وكان إذا اعتذر له معتذر ؛ قبل عذره . حلّما كثيرا الإغضاء . ولقد كان رجل من أهل القصر ممن كان يظهر خدمته ومحبته¹ سوّلت له نفسه أن يغال الشيخ بطعام مسموم، فلما كان في إحدى قدماته إلى القصر ؛ رصد الحلوة عليه، وجاءه بأفراخ حمام مُطجّنة²، وقال له: « يا سيدي ؛ هذا صنعه أهل الدار وأرادوا أن تأكل منه وحدك ثم ترجع إليهم الفضيلة ليتبركوا بها ! ». فأكل منها الشيخ يسيرا وألح عليه في الزيادة؛ فلم يزد . وحمل ذلك من حينه إلى داره ؛ فأحس الشيخ بالسم³ في الوقت، وعرض له ما يعرض منه . فحمل إلى فاس يسار به في الليل ويقام في النهار [33] ؛ لأنه كان في فصل القيظ⁴، فلتحق إلى داره، ولازم الفراش نحو السنة، وجميع أطباء فاس يحضر عنده ويعاني بملغم معرفته وحذقه إلى أن شفاه الله تعالى . وما أخبر قط بسبب ذلك، وإنما عُرف من غير جهته، ولا سمح قط أن يذكر ذلك . ولقد رأيت ذلك الرجل في ضياقة بفاس وهو يكرمه ويحادثه ويباسطه، ثم كانت عاقبة أمر ذلك الرجل وذريته خسرا - نعوذ بالله من سوء العاقبة.

[شجاعته وجهاده في معركة وادي المخازن:]

وكان شجاعا رابط الجأش، ثابت الجنان، لا تستفزه الحوادث، ولا تهزه الطوارق . ولقد كان في أحد الجناحين - وأظنه: الميسرة - من عساكر المسلمين في مقابلة النصارى - دمرهم الله - ومقاتلتهم في الغزوة

¹ انظر الرجل الذي أطعم الشيخ السم؛ هو: الـاي يقال له: الدكالي . والله أعلم . نسخة (ب) .

² مطبخن: مطبوخ في الطاجين ؛ وهو: القدر المطبوخ فيه الطعام بالمرق والخضروات معروف في المغرب .

³ قال النووي: ((والسم: معروف، وهو يفتح السين وضمها وكسرهما، والفتح أفصح)) . صحيح من خط الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن محمد الفاسي رحمه الله . نسخة (ب) .

⁴ الصيف والحر .

العظمى التي كانت بآمدة من حوز القصر سنة ست وثمانين وتسعمائة، فوقع في ذلك الجناح انكسار ترحج به المسلمون عن مصافهم، وحملت عليهم النصارى - دمرهم الله - فثبت الشيخ وثبت من كان معه، إلى أن منح الله المسلمين النصر، وركبوا أكثاف عدوهم يقتلون ويأسرون، والشيخ لم ينزل ولم يلتفت منذ توجه إلى قتالهم حتى فتح الله عليهم.

ولما من الله تعالى بالغنيمة؛ تنزه عنها؛ فلم يأخذ منها جليلا ولا حقيرا. وقد انتهت تلك الغنيمة العظيمة انتهابا ولم تقسم؛ لاشتغال الناس بموت خليفتهم أبي مروان المعتصم بالله⁽¹⁾ وقت لقاء العدو- وكان قبل ذلك مريضا - وولاية أخيه أبي العباس المنصور بالله⁽²⁾.

وقد قال الشيخ أبو عبد الله الموافق⁽³⁾: «كُتِبَ أَقْبِتْ بِأَخَذِ الْمُجَاهِدِ مِنَ الْغَنِيمَةِ قَدْرَ حَقِّهِ لِقَلَّةِ الْإِهْتِمَالِ لَجَمْعِ الْغَنَائِمِ وَقِسْمِهَا، وَمَا كَانَ أَحَدٌ وَافِقَنِي عَلَى ذَلِكَ، إِلَى أَنْ وَجَدْتُ النَّصَّ بِمَا أَقْبِتُ بِهِ فِي نَوَازِلِ الْبُرْزَلِيِّ⁽⁴⁾؛ فَكَانَ يُمْكِنُ اخْتِزَاقُ الْقَدْرِ الَّذِي يَتَحَقَّقُ أَنَّهُ يَحْصُلُ لَهُ لَوْ قَسِمَتْ». لكن الشيخ ترك ذلك ورعا وزهدا فيه.

[ورعه وتنزهه عن المباحات:]

وكان له في الورع قدم صدق، مع تأييد بالعلم، وإمداد بالنور، فكان لا يستعمل في داره إلا ما علم أصل حليته، وكانت له مستغلات من الحلال الحظ الحاصل يصرفها فيما يحتاج إليه، ولا يصرف في ذلك ما فيه أدنى شيء من الشبهة، ولا يسمح لعباله في شيء من ذلك. . .

بعث إليه بعض فقهاء الريف طرائف من الفواكه الغريبة بحسب الصنف أو الوقت، على يد صاحب الريف - وكان يخدمه - فقبلها وصرفها للمستحقين، وخوطب في ذلك؛ فقال: «إنه جاءني علي يد تبشر الحرام؛ [34] فأنا أعافها!». وقد ذكر في "الإحياء" أن ذا النون المصري حبس؛ فلم يأكل أباما في السجن، فكانت له أخت في الله؛ فبعثت له طعاما من منزلها على يد السجن؛ فامتنع ولم يأكل؛ فعاتبته المرأة بعد ذلك؛ فقال: «كان حلالا؛ ولكن جاء علي طبق ظالم»، وأشار به إلى يد السجن. قال حجة الإسلام: «يعني: أن القوة التي أوصلت الطعام إليه لم تكن طيبة. وهذا غاية الورع». وهذا مراد الشيخ أبي المحاسن. مع التنبيه على التشبيه بالآنية المعدة للقدارة.

ولما كان في بناء المسجد الذي أنشأه لصق داره بأقصى الدرب الجديد من المخفية من عدوة الأندلس من فاس - حرسها الله - خرج يوما لمطالعة الأشغال فيه، فوجد بعض أصحابه الذين ينقلون ما يحتاج إليه في البناء يفرغ الرمل الذي يجعل مع الجير في البناء عن دواب، فسأله: «لن هذه الدواب؟». فقال له: «هي

¹ أي: السلطان عبد الملك السعدي الحسني، ووفاته كانت يوم الاثنين منسليخ جمادى الأولى عام (986).

² أي: السلطان أحمد المنصور الذهبي السعدي الحسني، الموفى عام (1012).

³ توفي سنة 897 (نسخة حجرية، والنسخة ب).

⁴ توفية سنة 842 (حجرية، والنسخة ب).

للقائد فلان! «؛ فقال له: «لا تعد لمثل ذلك. وهذا الرمل اتركوه حتى يصرف لما يليق به، ولا تدخلوا في بناء مسجد الله تعالى ما فيه شبهة ولو قلت: فإن الله تعالى لا يقبل إلا طيباً! «. فترك الرمل حتى حمله من احتاج إليه.

[درجات الورع عند الإمام الغزالي:]

وكان يقبل ما يفتح به من الولاية وغيرهم من أبناء الدنيا، ويصرف ذلك مصارفه، ولا يتلبس بشيء مما فيه شبهة¹. وقد عد حجة الإسلام في "الإحياء" هذا في الدرجة الثالثة من درجات الورع، وربما أشار الشيخ بذلك إذا تعين المستحق. وللناس في قبول ذلك ثلاثة مذاهب:

المذهب الأول: التنزه عنه رأساً؛ وهو ورع محض.

المذهب الثاني: أخذه والاستمتاع به على مقتضى الفقه؛ وله قانون وشروط.

المذهب الثالث: أخذه وصرفه للمساكين وسائر المستحقين؛ وقد رجح كثير من العلماء هذا المذهب لمن قوي وتضلع بالعلم والورع؛ لأنه أكثر فائدة، وأجمع للمصالح، وأجرى على القواعد العلمية. قال في "الإحياء": «فإذا كان السلطان إذا لم يؤخذ منه لا يفرقه واستعان به على ظلم؛ فقد نقول: أخذه منه وتفريقه أولى من تركه في يده، وقد فعله ابن عمر وعائشة والشافعي... وغيرهم» هـ.

وإذا تمكن من إيصاله لمستحقه؛ فكيف يُقوّته عليه؟! . وقد أفتى الشيخ أبو الفضل الميمسي بأن: من كانت يده ودعة من مستغرق الذمة ثم ردها إليه؛ ضمنها للفقراء. قال الشيخ أبو عبد الله المواق: «وقل ذلك ابن عرفة فقها مسلماً» [35]

وفي المال ومن هو بيده تفاصيل تولتها كذب الحلال والحرام؛ كالذي في "الإحياء"، والذي ألقه الشيخ أبو الفضل راشد الوليدي، ومقالة القاضي أبي الوليد ابن رشد... وغير ذلك.

وبالجملة؛ فالمال الذي ليس بملك حقيقي شرعي للذي هو ممتلك في يده، ولم يعرف له مالك معين؛ حقه: أن يصرف في مصارف بيت المال. وأما الذي له مالك معين؛ فالواجب أن يصرف إليه.

وقد أهدي بعض الولاية للشيخ أبي الحاسن مملوكة رومية تملكها من وجه جائز، فاستفسرت عن انتقال ملكها؛ فتبين أنها جرى عليها غصب في بلد آخر. فبعث الشيخ لملكها المخصوص؛ فقدم من بلده، ورد إليه مملوكه، ثم أراد بيعها، وطلب من الشيخ أن يشتريها منه؛ فاشتراها بنحو ثمانين مثقالاً، ثم أعقها. ومحاسنه - رضي الله عنه - كثيرة ولنكف بهذا النزر اليسير الذي ساعد به التيسير.

¹ أي: كان يقبل الهدية منهم، ولكن لا يستعملها لنفسه، إنما يعطيها لمستحقها.

الفصل الخامس

في انتقاله من القصر إلى فاس، وشيء مما يتعلق بذلك

كان الشيخ - رضي الله عنه - في القصر كما تقدم ذكره، ثم حرك الله تعالى قلبه إلى الانتقال إلى فاس، وكان عنده من ذلك ذكر من شيخه الشيخ المجذوب وغيره من المشايخ.

ولما عزم عليه ؛ علم أن أهل القصر لا يسمحون به، ولا يتمكن معهم من ذلك ؛ فأخرج أهله في صورة الزيارة عن غير عادة سابقة له بذلك، وأقام هو بالقصر، وبعث معهم من ولده وأخوته وحاشيته من يقوم بحق سفره.

فوصلوا إلى فاس يوم ثمانية عشر من ربيع الأول عام ثمانية وثمانين وتسعمائة، وما أحس أهل القصر إلا بعدما كانوا بحيث لا يطعمون في رجوعهم ؛ فادرك أهل القصر من الأسف ما لا يوصف وكأنما أطبقت بهم السماء على الأرض، وكثر بكاءهم وعويلهم، وطال مبيتهم في ذلك ومقيلهم. وما زال الشيخ يلاطفهم ويؤنسهم إلى أن أنسوا وسكنوا ؛ وكان ذلك من أسباب إقامة هنالك بعد أهله، ثم انصرف عنهم إلى فاس.

وقد سر أهل فاس بانتقاله إليهم سرورا عظيما، وقاموا بحق الواردين عليهم قياما لا مزيد عليه. ولما قدم عليهم الشيخ ؛ أقبلوا عليه إقبالا عظيما، خاصة وعامة.

ثم رجع بعد مدة طويلة إلى تلك البلاد للزيارة، وتعهد ما بها ؛ فتطارح عليه أهل القصر بشيخهم وصبيانهم، وخاصتهم [36] وعامتهم في الرجوع إليهم، وانتهى الخبر عن ذلك إلى أهل فاس ؛ ففعلوا إليهم طائفة منهم، نائبة عن جميعهم، ومحملة كتب السلطان والمشيخة والأعيان. وخاطبوا في ذلك بما قطع أطماعهم.

[رسالة القاضي الحميدي لأهل القصر الكبير في شأن الشيخ أبي المحاسن:]

ونص كتاب الشيخ الإمام، حافظ المذهب، قاضي الجماعة، وخطيب الخلافة ؛ أبي محمد عبد الواحد بن أحمد الحميدي⁽¹⁾ - رحمه الله - بعد الحمد والصلاة:

¹ توفي سنة 1004 (هجريّة)، والنسخة ب .

« إلى كافة أهل القصر وخاصتهم ؛ شرفاء وفقهاء وعامة، سدد الله جمعكم، وأصلح آراءكم. سلام عليكم ورحمة الله وبركاته: كتبنا إليكم عن الخير والحمد لله وبعد ؛ فقد بلغنا ما فعلتم مع السيد المعظم، العالم العلم، الفقيه البركة ؛ سيدي يوسف بن محمد، وأنه جاءكم زائرا لتجديد العهد، ثم إنكم اجتمعتم عليه بأهلكم وصبيانكم وسائر الحاضر، وتوسلتم له أن يرجع إليكم راجلا بأهله وأولاده، وتطلبون منه الحال ؛ فهذا أمر لا يحمل بكم، ولا نرتضيه أن نسمع عنكم، لأنه الآن قاطن بين أظهرنا، ومن جملتنا، ومتصد لتعليم العلم، وقد دعت الحاجة إليه في هذه الحاضرة التي هي أم القرى، ومنع العلم، وقد اختاره الله لها، وأزعجه - بفضل - إليها، فلا نسمح برحيله أصلا، ولا يخطر لكم ببال، ولا يمكن أن يكون هذا الوجه ولا مجال، فلا تعرضوا له بفعل ولا مقال، وخلصوا سبيله يسير مع مراد الحق منه لا مع شهواتكم ومرادكم واختياركم . والله بفضل يوفق الجميع إلى ما يحبه ويرضاه... والسلام. وكتب محبك الفقير إلى الله سبحانه: عبد الواحد بن أحمد الحميدي لطف الله به ».

ولو أوردنا كتاب شيخ الجماعة، مفتي فاس وخطيب القرويين بها ؛ أبي زكرياء يحيى بن محمد السراج⁽¹⁾، وكتاب الشيخ الإمام العلامة، المقرئ المفسر ؛ أبي العباس أحمد بن أبي القاسم الزموري⁽²⁾... وغيرهما من الأكابر ؛ لخرجنا إلى التطويل الذي ليس من شرط الكتاب، وفيما أوردناه كفاية بحسب المقصود. وحسبك شهادة بعلم الشيخ أبي الحاسن قول القاضي: « وقد دعت الحاجة إليه بهذه الحاضرة » . في زمن فيه القاضي وغيره من أكابر العلماء! . وأقام الشيخ بالقصر حتى وجد أخلاق أهلها، وطابت أنفسهم، ورجع إلى فاس.

[زيارات الشيخ أبي الحاسن لقصر مولاي أبي سلهم:]

وكان من عادته - غالبا - الزيارة في أواخر فصل الربيع من كل سنة لسيدي أبي سلهم - نفعنا الله ببركاته - وإذا سمع أهل القصر بخروجه من فاس ؛ خرجوا للقائه والزيارة معه، حتى تكاد الاسواق [37] تتعطل، ولا يبقى - غالبا - إلا من لا يقدر على الخروج... فإذا زاروا معه وقضوا أربا من وجهتهم ؛ صرف أكثرهم، وبقي معه بعضهم. فدخل القصر وقيم فيه أياما ؛ كالجمعة ونحوها، ثم يرجع إلى جهة سيدي أبي سلهم، وهناك له رسم قديم من عهد أبيه كان يألفه، وتحن إليه نفسه، ثم يرجع إلى فاس، وربما تأخر عن ذلك في بعض السنين.

فلم يخرج سنة أربع وألف ؛ فكتب إليه شيخنا الفقيه العلامة الأديب البارع أبو عبد الله محمد بن علي القنطري قصيدة تزيد على سبعين بيتا ؛ منها قوله:

أبي الجمال بفاس يوسف العليم
للجمع والجذب والإمداد بالحكم

إلى الإمام الأثير الطاهر الشيم
أدامه الله من أسداء منته

¹ توفي سنة 1009 (هجري)، والنسخة ب .
² توفي سنة 1001 (هجري)، والنسخة ب .

من عند من عظمت فيكم محبته
يهدي إليكم سلا ما رائقا عطرا
ومنها:

محمد بن علي القنطري السلم
عن خير خالقنا وفضله العجم

لكم علينا فروض لا يقيام بها
ثم لنا فيكم وُد أمت به
عزيت عنا فما أحييت سنتكم
قد كان يعتادنا بوصلكم رجب
هلا عتار لدى شعبان مقتصدا
جاهد إلينا فإن النفس قد صدأت
أطلت في القصر عن قوم شريعتهم

مع التريسي وود الوالد البهم
وباسق الود شبه لحمه الرحم
من التواصل في الأوطان والرسم
فما أفاد الأصم جوهر الكلم
أو حجة بعده في الأشهر الخرم
وخت خيلك بالإقدام والقدم
تقصر الطول منك عند وصلهم

وكان منزل الناظم في الشريعة من القصر، فتمكنت له التورية بذلك:

فلا تسن أناة الريث في ملا
هلا حننت إلى بدء إرادتكم
وما سكنت بدار العلم من وله

طوال حُب قصار الصبر للقصم
بمنزل كان فيه الشيخ في أمم
إلا بتحررك حال من ديارهم

وأجابه عنها شيخنا أبو الطيب الحسن بن مهدي بقصيدة في عروضها وقافيتها ورويتها، تزيد على ثمانين بيتاً، منها:

أتيت بناتك في جلي وفي خلل
تبي عن القلب بالود الصميم وعن
وقد تلافت عهدا طال ما اندرست
وواصلتها فصار ربثما وصلت
أكرم بها من بنات الفكر ما تركت
قد لبست زخرفا من البديع على
فلم أجد غير أن أحققها عددا
قد ترجمت عن لسان الوقت مقصده
ومنها:

في رائقات غريب القول والنظم
حفظ لما كان بين الجيم والجيم [38]
واستخلصتها بلطف من يد الحرم
من بعد غريبتها موصولة الرحم
من المحاسن مرقاة لمُسْتَبِم
جسم بهي ووجه مشرق وبسم
من الولائد أخداما لها بهم
أبسي الجمال بفاس يوسف العلم

فأبدأ بيفسك إيقاظا من الوهم
عز يُعَقَّبُ بعد الموت بالنسدم
فالعزم إن صح هذا الوهم كالوهم

ألا وعلمك كنز لا يفاد له
وأزعج النفس عن حظ الحضيض وعن
وانهض كسيرا وسر نحو العلا زمنا

واتل على القلب ما خولت من من
وعظم الحق تعظيما تصير به
وحاسب النفس والأنفاس عد ولا
ومل لسرب المساكين وكن رجلا
ولا تغرنك الدنيا وزخرفها
والعز معرفة المولى وخدمته
والعلم عنوانه: فعل ومسكنة
ثم عزوب عن الدنيا بما جمعت
وغب عن الرسم والمرسوم غيبة من
وانح إليها بها واترك سواها سدى

ومنها:

فإن وصلت لنصحي نلت مرتبة
فانهض إليها ودع مولاك يفعل ما
من قل قوم عن الأوطان إذ سبقت
لكن عساه بفضل منه يجمعنا
وترتوي النفس من صدى معاهدها
هذا وودك مرفوع وإن جزمتم
وكيف لا وغصون الود بأسقة
أبوك صنوي على عهد الشباب وقد
واتل سلامي على الإخوان وفرهم
وكن لهم عضدا واشدد حيازتهم
والمرء يدخر الإحسان ما سلمت
ومل بهم لشهود الفضل واعن بهم
وعج بهم قبل العلياء منزلة

وحبب النفس في مولاك بالنعيم
في العين كل ملوك الأرض كالنعيم
تزال في باب مولاك على قدم
إن عن أمر كمثل الدهر في همم
فإنها كسحاب الصيف والغيم
ليس التعزر بالاتباع والخدم
وخشية ترك الأحشاء في ضرر
من المعادن والأنعام والحشم
لونهاها بسواها¹ الدهر لم يشم
وانظر إليها بطرف عن سواها عمي

من العبادة تنجيك من الوصم
جفت به عنده الأقدام في القدم
به المشيئة في حزب من الأمم
بكم قريبا خلال الأشهر الحرم
وينطفئ حرها من وردها الشيم
رسائل القوم فاصرفها عن التهم
لم أنسهن وما بالعهد من قدم [39]
دامت أخوتنا في الشيب والهزم
رب السماء وأنجاهم من النقم
واسلك بهم مسلكا ينجي من الظلم
منه قواه لوقت الضعف والسقم
فالنفس تنساق بالإحسان في أمم
إذا الطريق معالي الفعل والشيم

[ترجمة الشيخ أبي سلهم رضي الله عنه⁽²⁾]:

¹ سيجان من يفهم معناه . نسخة (ب) .
² انظر ترجمة في "سلاوة الأنفاس" (الجزء الأول) .

وقد تكرر ذكر الشيخ أبي سلهم - رضي الله عنه - وقبره شهير بهذا المغرب ؛ يقصده الناس من أقطاره للزيارة، وتشد إليه الرحال. وهو على مسيرة يوم أول أقل من مدينة القصر، على مصب البحيرة في البحر، وعليه بناء مشيد تأق الناس فيه، وأحكموا صنعة النقش في سقفه وحيطانه وأرضه ؛ في الخشب والجص والزليج الملون، وكان عند رأسه لوح مذهب مكتوب فيه: « هذه القبور الثلاثة التي أخفى الله تعالى فيها قبر الشيخ أبي سعيد ؛ المكتنى بأبي سلهم، وكانت وفاته سنة نيف⁽¹⁾ وأربعين وثلاثمائة ». ثم نزل مرة النصارى هناك ؛ فأزالوا ذلك اللوح وذهبوا به، وكان النيف فيه مسمى ؛ ولكنني أنسيته، ومع ذلك فلا يزيد على السبع !.

وعلى الدوام يقصده الناس ويرون له بركات عظيمة، ويجمع عنده ليلة المولد الشريف خلق كثير لا يحصون من القبائل وأهل المدائن. وكان هناك قوم ينتسبون إلى خدمته منذ قديم ؛ فيجلس ليلة المولد الشريف رجل منهم في رأس طريق منحدر هنالك. ويحضره الزمنى المقعدون ؛ فيوتى بواحد منهم فيمر يده على رجليه ويرقيه ويعالجه، ثم يرسله في ذلك الطريق المنحدر، فينحدر فيه مضطربا، ثم يستقل وقد برئ بإذن الله تعالى. وكان ذلك - فيما أدركناه، وفيما قبله - عادة مستمرة، ولا أدري ما هي الحال الآن؟⁽²⁾.
نفعنا الله ببركة أوليائه وحشرنا معهم.

ولما استقر الشيخ بفاس ؛ أقبل عليه أهل فاس - إذ الناس ناس والزمان زمان - فكثرت الجمع عليه، وسرت في الناس نفحة اهتزوا بها طربا، وكثر طلاب الدخول في الطريق، وترادف القاصدون من الجهات ؛ حتى لقد أحصى بعض الناس من صلى معه العصر يوما بعرضة ابن القاضي في المخفية، فكانوا ألفا وأربعمائة ؛ فقال له يوما الشيخ الرئيس، الكاتب الأصيل، أمين الدولة وخاصتها ؛ [40] أبو عبد الله محمد بن محمد بن رضوان الخزرجي التجاري، وكان بالغ المحبة والخدمة للشيخ: « يا سيدي ؛ إن موالينا الشرفاء - يعني: السلاطين - لا يحملون هذه الجموع ! ». فقال له الشيخ: « الفقير هو الذي يجلب ويدفع، ومن الآن إلى خمسة عشر يوما لا تجد شيئا من هذه الجموع ! ». فكان كذلك، وصار الأمر إلى الاعتدال.

ولما جاء إلى فاس ؛ سكن بدار في أقصى الدرب الجديد من المخفية من عدوة الأندلس من فاس - حاطها الله - وهي: الدار التي في يد أعقابها إلى الآن. وكانت أولا في يده على وجه الرهن، ثم اشتراها، ثم توسع فيما حواليلها بالشراء حسب الضرورة والتيسير. وكان أولا يسكن في أعلاها ويجمع الناس في أسفلها، ثم اشترى دويرة صغيرة تجاورها في جوفها ؛ فصار الناس يجتمعون فيها، وخلصت الأولى للسكنى، والضرورة مع ذلك داعية للتوسعة ؛ فاشترى دارا أخرى تجاور هذه الدويرة في جنوبها بمائتي مثقال اثنين وخمسين

¹ على هامش النسخة (ب) ما نصه: وفاته: 343. فيكون استدراكا على المؤلف وعلى صاحب "السلة" وغيرهما من مؤرخي المغرب. وقد بقي تاريخ وفاته رضي الله عنه منذ تاريخه مجهولا حتى عرفنا عليه الآن بمحمد تعالى.

² أما الآن ؛ وهو عام 1423 ؛ فقد ذهبت حرمة الضريح المذكور، وأصبح الساحل جواره شاطئا للسباحة، مختلطا، يتلى بالعري والسباح، ويختلط الرجال بالنساء السافرات داخل قبة الضريح نفسه، وكذلك في غالب أضرحة المغرب ولا حول ولا قوة إلا بالله. والله المستعان على فساد الزمان وأهله !.

مقالاً¹). وكانت داراً واسعة رحيبة الساحة ؛ فاستقل الناس إليها، وأول صلاة صلوا فيها: ظهر الاثنين أول يوم من شهر رمضان سنة ثلاث وألف.

[تأسيسه لمسجده بالمخفية:]

ثم إلى يوم الأحد الخامس من شوال سنة أربع وألف شرع في تأسيس المسجد وما اتصل به في تلك الدار، وأُنْفِقَ في عمارته جملة وافرة من المال، تحرى فيها تَمَحُّصُ جليتها وخلوصها. وتم بناء المسجد بما يحتاج فيه، وبسطت فيه الحُصْرُ وعلقت المصابيح يوم الأحد التاسع من ذي الحجة مكمل سنة التاريخ. وأول صلاة صليت فيه: ظهر اليوم المذكور. ورتب فيه إماماً ولده شيخنا الإمام أبا العباس أحمد، وجعل في قبلة المسجد محاذياً للمحراب في جهة المشرق الشمالي خزانة وقف فيها جملة من الكتب، ووقف الناس؛ فاجتمعت فيها جملة صالحة من الكتب، ورتب في المسجد كرسيًا لقراءة "العمدة" الحديثية تفقها، و"الرسالة"، و"المختصر" بين المغرب والعشاء، فالحديث في ليلتي الخميس والجمعة، والفقه في سائر ليالي الأسبوع. وولي تدريس ذلك شيخنا أبو العباس، وكنت أنا القارئ بين يديه. وبعد ذلك التاريخ بقريب تم بناء صومعة المسجد والزاوية الملاصقة له، والميضاة القريبة من مقابلة باب الحفاة الذي تحت الصومعة.

[الكلام على محاريب فاس:]

ولما وقع الشروع في تأسيس المسجد ؛ حضر المعدلون لنصب محرابه، فنصب على ما يجب، فكان من أقوم مساجد فاس قبلة ؛ فإن مساجد فاس مختلفة [41] اختلافاً كثيراً كما هو مشاهد، ولا مرة في أن مكة من فاس في الربع الشرقي الجنوبي ؛ لكون فاس في جهة الشمال منها. وسمت فاس بالأدلة: درجة أو درجتان. وبالحساب: خمس أو ست. والمطلوب في القبلة: الجهة - كما استظهر في الفقه - والجهة: هي ربع من أرباع الدائرة، وكل ربع فيه: تسعون درجة.

ولما كانت فاس - كما تقدم - سمتها درجة أو درجتان من الربع الشرقي الجنوبي ؛ كان سمت قبلتها على خط المشرق، وكانت جهة قبلتها ملفقة ؛ فعن يمينها خمس وأربعون درجة أو أكثر بدرجة أو درجتين في الربع الشرقي الجنوبي، وخمس وأربعون درجة أو أقل بدرجة أو درجتين عن يسارها من الربع الشرقي الشمالي.

¹. كذا في الأصلين المعتمدين، والأظهر أنها: واثنان وخمسين مقالاً.

وخطأ التاجوري من يقول: إن جهتها هي ما بين عين المشرق وعين الجنوب . وعلى ما قاله ؛ فما زاد عن خمس وأربعين في الجنوب خارج عن القبلة، وقد صرح به التاجوري . وقول مثل ذلك في الشمال . لكن لا نزاع فيه¹ .

وقد كان شيخنا شيخ الإسلام أبو عبد الله القصار قبل أن يلي الإمامة والخطابة بالقرويين يصلي الجمعة بالمدرسة العنانية . قال لنا: « لأن قبلتها أقوم من قبلة الأندلس والقرويين، واستقبال القبلة مجمع عليه، وعدم تعدد الجمعة مختلف فيه، والذي اعتمده الناس: صحة التعدد، وعليه عملهم ! » .

ثم إن جامع الأندلس سمته نحو سبعين درجة، وجامع القرويين سمته أربع وثمانون درجة، فالأندلس أقرب من القرويين ؛ وهذه صورة الدائرة تقريبا:

وما زال الناس يقصدون صلاة الجمعة في جامع الأندلس ؛ لأن إقامة الجمعة بعدوة الأندلس سابقة على إقامتها بعدوة القرويين، والجمعة للعتيق، وإن كانت المسألة خلافية ؛ فالخروج من الخلاف شأن أهل الاحتياط، ولأن قبلة الأندلس أقرب من قبلة القرويين كما تقدم .

وكان الشيخ أبو المحاسن لا يصلي الجمعة إلا في جامع الأندلس، وكان يمسك عن الطعن في القبلة وعن تصويبها، وكان مع ذلك ينحرف . وسمعه مرة قال: « إن انحرافه لأمر غالب » . ولم يفسره ! . وقد ذكر الشيخ أبو يعقوب التادلي أبا إبراهيم إسحاق بن محمد الهزرجي نزيل مراكش وقال: « كان من الأفراد، وكلمه بعض

¹ أن قبلة المدرسة العنانية أقوم من قبلة الأندلس والقرويين . نسخة (ب) .

أصحابه في شأن القبلة وقد شرق أبو إبراهيم ؛ فقال له: [42] لي منذ كذا وكذا سنة ما كبرت إلا وأنا أعابن القبلة !!». وذكر الشيخ أبو عبد الله الطنجي الشيخ أبا بكر البرندي (كذا) الأندلسي وقال: «كان كثير المكاشفات والإطلاع على الغيوب في الملك والمملوك... قال: وسافرت معه إلى المشرق وقال لي: رأيت الناس يصلون في جامع تونس وينحرفون لجهة المشرق، ويقول أكثر أهل البلدان: القبلة مغربة . فكنت نصلي بين العشاءين، فقلت: اللهم أرني فيه الحق. فرأيت القبلة قد انشقت، ورأيت الكعبة مشرقة عن قبلة الجامع كما يقولون !!». وفي ذلك - عند المصدقين لأولياء الله تعالى - دليل على أن القبلة في جهة المشرق كما اقتضته الصناعة.

قال التاجوري: «وسمت الكعبة نفاس: مطلع الشمس يوم الاعتدال الربيعي أو الخريفي . وأما جهتها : فمطلع الشمس شتاء وخريفاً، وصيفاً وربيعاً، جهة قبلة لأهل فاس والمغرب الداخل : وهو ما وراء تلمسان ».

وعلى ذكر القبلة - والشيء يذكر بالشيء - حدثني الشيخ الإمام أبو عبد الله محمد بن الشيخ الولي الشهير سيدي أبي بكر الصنهاجي دفين الدلاء - رضي الله عنهم - أنه: كان مرة مع شيخه الولي الشهير أبي عبد الله محمد الشرقي في خباء، فأقيمت الصلاة والإمام والناس خارج الخباء ؛ فقام الشيخ للصلاة ؛ فقام كثيراً . قال: «وتياسرت لما اعتقدت أنه الصواب في القبلة! ؛ فأنكر ذلك الفقراء ». ثم إنه زار بفاس الشيخ أبا الحاسن .

قال لي: «فبعد خروجي عنه ووصولي إلى الشماعين ؛ لحقني رجل من أصحابه وقال لي: إن الشيخ يقول لك: كيف اتفق لك مع سيدي محمد الشرقي في القبلة ؟! . قال: فحدثته بذلك ». والرجل المبعوث المذكور هو: سيدي علي البيطار . وكان الشيخ أبو الحاسن قد سمع ذلك واستحسنه، وعاب إنكار المنكرين عليه ؛ فإن الشيخ لا يرفع التكليف بالوظائف الشرعية التي القبلة من جملتها . والمشايخ قد تصدر منهم أمور تؤول أو تسلم، ولا يتبعون فيها . وإنما هم بشر يجوز عليهم السهو وما يجري مجراه .

وسمعه - رضي الله عنه - يقول: «إن الشيخ المجذوب كان يقول لأصحابه: اتبعوني ما سلكت الجادة ؛ فإذا خرجت ؛ فقفوا حيث أتم حتى أعود إليكم . ومن تبعني في ذلك ؛ تلف ! ». أو كلاماً هذا معناه .

[بناء الزاوية الفاسية بطاوان:]

وقبل بناء المسجد بنحو عام ؛ أمر الشيخ أصحابه الذين بطاوان ببناء رابطة هناك لأورادهم وأحزابهم واجتماعهم للذكر والتذكير ؛ فبنوها في العيون منها، وقام الرسم بها أحسن [43] قيام، ولم تزل الصلوات راتبة

بها، ورسوم الخير من تلاوة وذكر وغيرهما ثابتة فيها، واسم الزاوية جاريا عليها، ووقف الناس أوقافا؛ منها: دار مجاورة لها كتابها إلى أن ارتحلنا عن تطاون. وفي هذا القدر في هذا الفصل كفاية... والله أعلم.

الفصل السادس

فيعمله رضي الله عنه في اليوم والليلة

كان - رضي الله عنه - كثير قيام الليل والتهجد بالقرآن، حسن النعمة والتلاوة، تستوقف قراءته السامع، وتتمكن من القلوب والمسامع، فإذا طلع الفجر؛ صلى ركعتي الفجر بمنزله، وأقام ريثما يذكر المرتب عنده بعدهما في مدة ساعة معتدلة أو نحوها، ثم يخرج إلى المسجد.

وكان يقول بإثر السلام من ركعتي الفجر: « اللهم إني أسألك بوجهك الكريم الكريم عافيتك وتنام نعمتك ».

وذكر لي شيخنا أبو عبد الله النيجي أن مما كان يذكره الشيخ بعد صلاة الفجر: التسبيح الوارد في الحديث. كما في "الإحياء": أن رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فقال: « تولى عني الدنيا، وقلت ذات يدي ». فقال رسول الله عليه وسلم: « فأين أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلق وبها يرزقون؟! ». قال: « وم ذأ يا رسول الله؟ ». قال: « قل: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم، سبحان من يمن ولا يمن عليه، سبحان من يحير ولا يحار عليه، سبحان من يبرأ من الحول والقوة إليه، سبحان من التسبيح من منه على من اعتمد عليه، سبحان من يسبح كل شيء بحمده، سبحانك لا إله إلا أنت، يا من يسبح له الجميع تداركني بعفوك فأني جزوع. واستغفر الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر إلى أن تصلي الصبح؛ تأتلك الدنيا راغمة صاغرة، ويخلق الله تعالى من كل كلمة ملكاً يسبح الله عز وجل إلى يوم القيامة. لك ثوابه ». قال الشيخ زين الدين العراقي: « حديث: إن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: تولى عني الدنيا؛ رواه المستغفري في "الدعوات" من حديث ابن عمر وقال: غريب من حديث مالك، ولا أعرف له أصلاً في حديث مالك، ولا أحمد - يعني: ابن حنبل - من حديث عبد الله بن عمر أن نوحاً قال لابنه: أمرك بلا إله إلا الله، ثم قال: وسبحان الله وبحمده؛ فإنها صلاة كل شيء، وبها يرزق الخلق. وإسناده صحيح ».

ووقع في بعض نسخ "الإحياء" بدل ذلك التسبيح إلى آخره: « سبحان [44] الله وبحمده، سبحان الله العظيم، استغفر الله (مائة مرة) »، وهو الذي نقل ابن ثابت في شرح كفايته عن "الإحياء".

وقد سأل عن قصد المشايخ بذكر مثل هذا؛ فيقال: القصد الأصلي هو تحصيل ما ذكر من الأجر، وأما ما ذكر من إتيان الدنيا راغمة؛ فتبع، وقد قال حجة الإسلام: « سألت بعض مشايخنا عما يعتاده أوليائنا من قراءة الواقعة للغنى في أيام العسر؛ كيف تصح إرادة الدنيا بعمل الآخرة؟ ». فقال المراد: القناعة وما يعين على العبادة ودرس العلم ».

وغالب ظني أن الشيخ كان يذكر حينئذ أيضاً: « يا حي يا قيوم، يا بديع السماوات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا الله لا إله إلا أنت، أسألك أن تحيي قلبي بنور معرفتك أبداً سرمداً، يا الله (أربعين مرة) ». قال الشيخ أبو عبد الله الترمذي الحكيم رضي الله عنه: « رأيت رب العزة جل جلاله أكثر من ألف مرة؛ وفي كلها أقول: يا رب؛ إني أخاف زوال الإيمان! فأمرني ربي جل جلاله في كل مرة أن أقول بين صلاة الفجر والفريضة أربعين مرة: يا حي يا قيوم... » إلى آخره.

وقال الشيخ أبو عبد الله الكتاني - رضي الله عنه: « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام؛ فقلت: ادع الله أن لا يميت قلبي! ». فقال: قل كل يوم أربعين مرة: يا حي يا قيوم لا إله إلا أنت ».

وفي كتاب "علم الهدى": « من ذكر كل يوم أربعين مرة: يا حي يا قيوم. أحبب الله قلبه، وأنطقه بالحكمة، وشرح صدره ».

فإذا أتم الشيخ ما كان يذكره ؛ خرج إلى المسجد ، فإذا وصل إلى الباب الصغير الملاصق لداره ؛ أقيمت الصلاة وتقدم إلى الصف الأول فوقف خلف الإمام ، وكان إمام المسجد : ولده شيخنا أبا العباس أحمد . فإذا سلم ؛ بقي على حاله حتى يفرغ من المعقبات وما جرت عاداته بذكره إثر الصلاة . ثم ترفع الأيدي للدعاء ، وتمسح الأوجه بها على ما هو معتاد عند الناس .

[حكم الدعاء أدبار الصلوات ورفع اليدين فيه، وكيفية ذلك:]

وقد قال الأستاذ أبو سعيد بن لب: « لم يزل الدعاء أدبار الصلوات المفروضة معمولاً به في جميع أقطار الأرض » . وفي "العتبة": « قال مالك: رأيت عامر بن عبد الله يرفع يديه وهو جالس بعد الصلاة يدعو . فقليل لما لك: أتري بهذا بأساً ؟ . قال: لا أرى به بأساً ، ولا يرفعهما جدا » . قال ابن رشد: « إجازة مالك في هذه الرواية لرفع اليدين في الدعاء عند خاتمة الصلاة هو نحو قوله في "المدونة" ؛ لأنه أجاز فيها رفع اليدين في الدعاء في مواضع الدعاء ؛ لأن خاتمة الصلاة موضع للدعاء » .

وقال في موضع آخر [46]: « رفع اليدين إلى الله عند الرغبة، على وجه الاستكانة والطلب؛ جائز محمود من فاعله . وقد أجازته مالك في "المدونة" في مواضع الدعاء ، وقد وقع لما لك في رسم المحرم أنه لا يعجبه ، ومعنى ذلك: الإكثار منه في غير مواضع الدعاء ؛ حتى لا يختلف قوله . . قال: واستحب في صفته: أن تكون ظهورهما إلى الوجه، وبطنهما إلى الأرض، وقيل في قول الله عز وجل: ﴿ يَدْعُونَنا رَغَباً وَرَهَباً ﴾ . [الأنبياء: 90] أن الراغب: يكون بطن الألف إلى السماء، والراهب: يكون بطنهما إلى الأرض » . هـ .

وقد أخرج الطبراني في "الكبير" عن ابن عباس رضي الله عنهما: « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دعا ؛ جعل باطن كفه إلى وجهه⁽¹⁾ » ، وأخرج الطبراني أيضاً في "الكبير" عن أبي بكر مرفوعاً: « سلوا الله ببطون أكفكم، ولا تسألوه بظهورها⁽²⁾ » . وأخرج أبو داود والبيهقي عن ابن عباس مرفوعاً: « سلوا الله ببطون أكفكم، ولا تسألوه بظهورها . فإذا فرغتم ؛ فامسحوا بها وجوهكم⁽³⁾ » .

وقال الشيخ أبو الحسين بن زرقون: « ورد الخبر بمسح الوجه باليدين عند انقضاء الدعاء ، واتصل به عمل الناس والعلماء » ، وقال الشيخ شمس الدين البلالي: « ويمسح وجهه بكفيه لما رواه أبو داود والبزار وابن حبان، وابن ماجه والحاكم في "المستدرک" بأسانيد جيدة » . وإنما ذكرنا هذا ؛ لما ألفه بعض الناس من إنكار ذلك .

¹ أخرجه الطبراني في "الكبير" عن ابن عباس برقم (12234) . وانظره بمعناه في مسند الإمام أحمد (5 : 223) ، وسنن الترمذي (557) ، وسنن أبي داود (1168) ، وسنن النسائي (159:3) .

² رواه أبو داود بلفظ: « إذا سألت الله » (رقم 1486 عواد) عن مالك بن يسار ، ومعناه رقم (1485) عن ابن عباس ، ورواه كذلك ابن ماجه في سننه رقم (3866) .

³ لم أجد هذه الزيادة عند أبي داود غير أنه روى بسنده عن السائب بن يزيد مرفوعاً: « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا فرفع يديه ؛ مسح وجهه بيديه » (رقم 1492) ، وفيه ابن طيبة وهو ضعيف . ووردت بمسح الوجه بعد الدعاء آثار أخرى غير هذا .

[أصل قراءة الفاتحة عقب الدعاء:]

وقد شاع في العرف إطلاق اسم الفاتحة على رفع الأيدي للدعاء ؛ لما شاع من رفع الأيدي وقراءتها في الدعاء وطلب الحاجات .

ومن أصول ذلك: ما في كتاب الشيخ الحديث أبي محمد عبد الغفور بن عبد الله النفري⁽¹⁾ المرسى - رحمه الله تعالى - عن سلمان الفارسي رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا سلمان؛ إذا دعوت فقدم بين يديك شفاء». فقلت: «كيف يا رسول الله؟»، قال: «تقرأ الفاتحة ثلاث مرات». وما في "شعب الإيمان" للحافظ أبي بكر البيهقي رحمه الله من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: «فاتحة الكتاب شفاء من كل داء»⁽²⁾. وفي كتاب "الثواب" لأبي الشيخ ابن حيان عن عطاء قال: «إذا أردت حاجة؛ فاقرا فاتحة الكتاب حتى تحتمها؛ تقضى إن شاء الله تعالى»⁽³⁾.

ثم يقوم الشيخ فيجلس في الموضع الذي كثيرا ما يجلس فيه في صدر الزاوية، مواجهاً للقبلة، مقابلاً للباب النافذ في القبلة إلى المسجد ؛ وهو: المقابل لباب المسجد القبلي وعلى يساره. فكان يجتمع فيه الناس لقراءة الأحزاب التي رتب قراءتها في ذلك الوقت . وستذكر [46] إن شاء الله . فيجلس إلى الإسفار، ثم يدخل إلى داره، فيأخذ مصحفه ويقرأ فيه بالمصباح. وكان يحتم هذه الحزمة في سبعة أيام. سمعت ولده شيخنا أبا العباس يقول: «إنه على الترتيب الذي بالسور».

[كيفية تحزيب القرآن على عهد الصحابة:]

وفي "الإحياء": «قيل: أحزاب القرآن سبعة؛ فالحزب الأول: ثلاث سور. والحزب الثاني: خمس سور. والحزب الثالث: سبع سور. والرابع: تسع سور. والخامس: إحدى عشرة سورة. والسادس: ثلاث عشرة سورة. والسابع: المفصل من (ق)، فهكذا حزبه الصحابة، وكانوا يقرؤونه كذلك». قال العراقي: «حديث: تحزيب القرآن سبعة أحزاب: رواه أبو داود وابن ماجه من حديث أوس بن حذيفة في حديث فيه: قال أوس: فسألت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: كيف تحزبون القرآن؟. فقالوا: ثلاثاً، وخمسة، وسبعة، وتسعة، وإحدى عشرة، وثلاث عشرة، وحزب المفصل. وفي رواية الطبراني: فسألنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزب القرآن؟. فقالوا: كان يحزبه ثلاثاً... فذكره مرفوعاً، وإسناده حسن».

¹ هذه اللفظة زيادة من نسخة (ب). والمقصود هنا: كتاب "الترغيب والترهيب" للندوي . والله أعلم .
² رواه الدارمي في سننه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه (2: 538)، ولم أقف عليه في "الشعب".
³ لم أقف عليه بهذا اللفظ.

[أصل ختم القرآن في سبعة أيام:]

وأما مطلق الختم في السبع دون تعيين تحزيب ؛ ففي الإحياء: «أمر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو أن يختم القرآن في سبع، وكذلك كان جماعة من الصحابة يختمون القرآن في كل جمعة؛ كعثمان، وزيد بن ثابت، وابن مسعود، وأبي بن كعب...». قال العراقي: «أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو أن يختم القرآن في سبع، متفق عليه من حديثه».

[فضل قراءة القرآن الكريم من المصحف:]

وكان يقرأ في المصحف مع جودة حفظه وحسن أدائه ؛ لما في ذلك من الفضل. قال شيخ الإسلام النووي في "التيبان": «قراءة القرآن من المصحف أفضل من القراءة عن ظهر القلب ؛ لأن النظر في المصحف عبادة مطلوبة، فيجتمع القراءة والنظر. هكذا قاله القاضي حسين من أصحابنا، وأبو حامد الغزالي وجماعات من السلف. ونقل الغزالي في "الإحياء" أن كثيرا من الصحابة - رضي الله عنهم - كانوا يقرؤون من المصحف ويكرهون أن يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف. وروى أبو داود القراءة في المصحف عن كثيرين من السلف، ولم أر فيه خلافا...» هـ .

فإذا قضى القراءة ؛ خرج إلى مكانه - أيضا - من الزاوية، فجلس فيه قبل فراغ الحزب الذي يقرؤه الناس. فإذا فرغوا منه ؛ قاموا إلى الشيخ فسلموا عليه، فجلس إليه بعضهم وينصرف آخرون، فيجلس هنالك ساعة يتكلم فيما يقتضيه الوقت مع أصحابه، ثم يدخل منزله.

وكان [47] يصلي صلاة الإشراف، ثم صلاة الضحى. وكان يتوضأ لكل صلاة، ولا يمر عليه وقت إلا وهو على وضوء؛ فكان دائم الطهارة إلا ما تقتضيه ضرورة البشر.

وكانت له سبحة من عود العناب⁽¹⁾ فيها مائة حبة، لا تفارقه، ولا سيما في طرقي النهار إلى وقت نومه.

والسبحة: من شعار القوم، وقد كانت للجنيد وغيره، ولها أصل في السنة . وقد ألف في ذلك شيخ الإسلام الأسيوطي.

وإذا كان في منزله ؛ لا يكون إلا مصليا أو تاليا أو ذاكرا أو مطالعا . . ولا يضيع حق أهله في كلامه وحديثه، موانسا لهم، ومطيبا لنفوسهم. وكان من مرتباته: جزء من التفسير يطالعه كل يوم في أوائل النهار،

⁽¹⁾ العناب: شجر معروف، يسمى بالفارسية: السنجلان، وربما يسمى عود الأراك غنابا، وهو الأقرب هنا .

وكان يعتني كثيرا بتفسير ابن عطية، وكان يستحضر أكثره، وكان الشيخ أبو الحسن لا يفارقه وحيز الواحدي، وتسهيل ابن جزري⁽¹⁾.

وكان في كثير من السنين في فصل الشتاء يأخذ في القرآن ختمة باللوح مع جودة حفظه؛ حتى لقد رأيت شيخنا أبا الطيب ابن مهدي - وهو من هو - يقرأ عليه القرآن. وإنما كان يفعل ذلك زيادة محبة واعتناء بكتاب الله عز وجل.

وقد قال الشيخ أبو عبد الله السنوسي في حق شيخه سيدي الحسن بن مخلوف أركان رضي الله عنه: «إنه كان محبا في ذكر الله تعالى وفي قراءة القرآن خصوصا، حتى إنه لم يكن فيه بتلاوته وفي نوافله، بل كان يأخذ فيه ختمة باللوح كل سنة إلى أن مات. وقد كان يبعث بلوحه إلى أبي - رحمه الله تعالى - يكتبه له كل يوم، هذا مع كبر سنه وكثرة التشويش عليه سلطنة وغيرها، وتدريسه للعلم وضعف بدنه». هـ. رحمهم الله ما أحرصهم على الخير، وأعرفهم به!

وإذا كان فصل قصر الليل والحاجة إلى الاستعانة بنوم النهار⁽²⁾؛ نام ساعة قبل الظهر. ثم يقوم ويتوضأ، ويخرج إلى المسجد فيصلّي الظهر في الوقت الذي يصلّي فيه في جامع القرويين على ما تقرر في الزيادة على ظل الزوال. فإذا فرغ من الصلاة ورواتها؛ كان بحسب الوقت في الدخول إلى منزله وعدمه. فإذا كان العصر؛ صلى رواتها أيضا، ويصلّي العصر في وقت الصلاة في القرويين، ثم يجلس مستندا لوسط الحائط الجنوبي المغربي من البهو الثاني من أبهاء المسجد. والبهو: هو البلاط عند أهل المغرب وأهل الأندلس.

فيقرأ بين يديه ولده شيخنا أبو العباس صحيح البخاري أو صحيح مسلم. هذا هو الغالب، وربما قرأ كتابا غيرهما؛ "كفوت القلوب" للشيخ أبي طالب المكي، و"إحياء علوم الدين" للشيخ [48] أبي حامد الغزالي وغير ذلك. هكذا في سائر السنة.

وأما في شهر رمضان؛ فقراءة صحيح البخاري لازمة، ويحتم في آخر رمضان. وكان يحضر ذلك المجلس دائما جماعة من أعيان الفضلاء؛ منهم: أخي شيخنا أبو العباس أحمد؛ وهو كان قارئ ما يقرأ هناك، وعمي شيخنا أبو محمد عبد الرحمن، وشيخنا أبو الطيب الحسن ابن مهدي، وشيخنا أبو القاسم ابن القاضي، وصاحبنا العلامة أبو عبد الله محمد بن عبد الحليم. وغيرهم ممن كان يلزم ذلك المجلس دائما، وربما حضره في بعض الأوقات شيخنا قاضي الجماعة أبو الحسن علي بن عمران وغيره. وكان مجلسا مقصودا كثير الفوائد، لا نظير له إذ ذاك فيما علمنا ببلاد المغرب.

⁽¹⁾ "الوجيز في تفسير القرآن العزيز". للإمام علي بن أحمد الواحدي المتوفى عام (468) طبع، و"التسهيل لعلوم التنزيل" لحمد بن أحمد ابن جزري الكلبي المتوفى عام (741). طبع كذلك.

⁽²⁾ أي فصل الشتاء.

وكان الشأن في قراءة الصحيحين: إحضار "المشارك" للقاضي عياض، وربما أحضرت أيضا "المطالع" لأبي إسحاق بن قرقول؛ وبينهما اختلاف يسير، و"المشارك" أصله، وكتاب "الغريين" للهروي، و"غريب الحديث" لابن الجوزي المرتب على مساند الصحابة، ويخص صحيح البخاري شرحه لابن حجر وابن بطال وابن التين الصفاقسي، وزكرياء والبرماوي، وحاشية الدماميني... وغير ذلك من الكتب المتعلقة به. ويخص صحيح مسلم: "المعلم" للإمام المازري، و"الإكمال" للقاضي عياض، وشرحه للنووي والأبي؛ فكانت تحصل هنالك فوائد، وتظهر نكت، وتحرر قواعد لا كفاء لها.

وكان الشيخ يتكلم في ذلك بفتوحات وأسرار تحار فيها الأفكار، وتطرب بها النفوس، وتنشرح لها الصدور، وتطمئن بها القلوب.

[الكلام على نسخة صحيح البخاري لابن سعادة:]

وكانت قراءة صحيح البخاري في نسخة نسخت للشيخ أبي الحاسن في خمسة أسفار من نسخة في هذه التجزئة بخط الحافظ أبي عمران موسى بن سعادة، وعليها خط ابن أخيه الحافظ أبي عبد الله محمد بن يوسف بن سعادة، وتصحيحه كثيرا، وتكررت قراءتها على الإمام الحافظ القاضي أبي علي بن سكرة الصدي كثيرا، وعليها خطه.

[ترجمة الحافظ موسى ابن سعادة:]

وقد قال الحافظ أبو عبد الله ابن الأثير في "تكملة النحلة": «موسى بن سعادة: من أهل مرسية. يكنى: أبا عمران. سمع صهره أبا علي بن سكرة، وكانت بنته عند أبي علي، ولزمه وأكثر عنه، ورحل وحج، وعني بالرواية، واتسخ صحيح البخاري ومسلم بخطه، وسمعهما علي صهره أبي علي، وكنا أصليين لا يكاد يوجد في الصحة مثلهما؛ حكى الفقيه أبو محمد عاشر بن محمد عاشر أنهما سمعا علي أبي علي نحو ستين مرة. وكان أحد الأفاضل الصالحاء، والأجواد السمحاء، يؤم بالناس في صلاة الفريضة، ويتولى القيام [49] بشؤون صهره أبي علي وما يحتاج إليه من دقيق الأشياء وجليلها، وكانت له مشاركة في علم اللغة والأدب؛ وقد حدث عنه ابن أخيه القاضي أبو عبد الله محمد بن يوسف ابن سعادة بكتاب "أدب الكاتب" لابن قتيبة، و"الفصيح" لثعلب. ولم أقف على تاريخ وفاته، وكان حيا سنة اثنين وعشرين وخمسمائة». انتهى مختصرا.

[وفاة الحافظ الصدفي:]

وأما الحافظ أبو علي الصدفي ؛ فذكر ابن الأبار وغيره أنه فقد في غزوة كندة سنة أربعة عشرة وخمسمائة، وهو شيخ القاضي عياض، وكثيرا ما يقول فيه القاضي: «الشهيد» .

[ترجمة القاضي محمد بن يوسف ابن سعادة:]

وأما أبو عبد الله محمد بن يوسف بن سعادة ؛ فروى عن أبي علي الصدفي، وكان بصيرا بالبحر، قائما على اللغة والغريب، حاذقا في الكلام، فقيها في الفروع، مائلا إلى التصوف، مؤثرا له، حسن الهدى والسمت والوقار، تاليا لكتاب الله عز وجل أثناء الليل والنهار، كثير الخشوع في الصلاة لا يفتر عنها، دائما له حظ من الصوم لا يزال عليه راتبا، وكان يحدث بمرسية وبلنسية وشاطبة. ألف كتاب "الشجرة" لم يسبق إلى مثله. توفي سنة خمس وستين وخمسمائة. هـ. وكتابه المذكور هو: "شجرة الوهم، المرتقية إلى ذروة الفهم"، وقد رأيت نسخة منه غير تامة.

وهذا الأصل أجل الأصول الموجودة بالمغرب، وكان من أحباس جامع القرويين. ولما نسخ منه الفرع المذكور ؛ كان يسرد فيه شيخنا أبو العباس كما تقدم، ويمسك الأصل عمي شيخنا أبو محمد عبد الرحمن، وتعددت مقابله كذلك مرات، ثم استمرت القراءة في الفرع المذكور .

[نسخة أبي بكر ابن خير لصحيح مسلم:]

وكانت قراءة صحيح مسلم - أيضا - في نسخة في أربعة أسفار نسخت له أيضا من نسخة في سفر واحد، نسخها الشيخ الكاتب الأدب أبو القاسم بن عفير للأمير (٠٠٠)^(١) اللموني، وتولى مقابلتها وتصحيحها الحافظ الضابط المتقن أبو بكر ابن خير، فبالغ في ذلك. وبلغ فيه الغاية.

[ترجمة الحافظ أبي بكر ابن خير القاسي الإشبيلي:]

وقد عرف به غير واحد ؛ وهو: أبو بكر ابن خير الحافظ المقرئ الأموي - بفتح الهمزة - الإشبيلي، خال الحافظ أبي القاسم السهيلي، وأحد الأئمة المشهورين بالإتقان والتقدم في العربية والقراءات والروايات والضبط، بحيث تغالى الناس في كنهه بعد موته، وزادت عدة من كتب هو عنه على مائة، مات - رحمه الله - في ربيع الأول سنة خمس وسبعين وخمسمائة عن ثلاث وسبعين سنة.

^١ وقع في أصل المؤلف هنا بياض. (حجرية). وكذا في النسخة (ب). وفي النسخة (ب): أبو القاسم بن عفير لا عفير .

وقبول - أيضا - هذا الفرع بأصله كما ذكر في صحيح البخاري ؛ فصار هاذان الفرعان أصليين لا نظير لهما بعد أصليهما، وكان الشأن في ذلك [50] المجلس كما ذكرنا .

فيستمر إلى مقدار ما يتهاى لصلاة المغرب، ويصل بعيد المنزل إلى منزله، ثم يصلي الشيخ المغرب في المسجد، ويتنفل بعدها، ثم يدخل إلى منزله ؛ فيتنفل ويذكر في سبحة، ويقضي ما يقتضيه الوقت من المارب، ثم يخرج لصلاة العشاء، فإذا صلى ؛ دخل إلى منزله فيصلي عشر ركعات يقرأ فيهن أحزابا من القرآن، ثم يصلي الشفع والوتر بالأعلى والكافرون والإخلاص والمعوذتين . ثم ينام جزءا من الليل، ثم يقوم لأوراده وتهجده وتلاوته، فيكون شأنه على ما تقدم ذكره.

وربما كانت قراءة أيضا في غير العشي ؛ فكان مرة تقرأ غدوة بين يديه "الشريشية" في آداب السلوك، ويتكلم عليها، ويحضر لذلك خلق كثيرون تعص بهم تلك الرحاب .

وكان له مجلس في كل يوم جمعة غدوة إلى الأذان الأول ؛ وهو المعروف عند أهل فاس بالثاني، أو قربه، يجتمع فيه خلق عظيم، ولم يكن يقرأ فيه - في الغالب - كتاب مخصوص، وغالبه كان أسئلة يسأل عنها من كتاب أو غيره ؛ فيجيب عنها بما ينهر العقول، ويسحر الألباب، من الأسرار والفتوحات . وكان يقول: « إنه ربما لم يكن عندي جواب سابق عن المسألة، فإذا سئلت عنها ؛ ارتسم جوابها في باطني »، أو قال: « أراه يكتب ؛ فتحصل الإفادة لي وللناسل » .

وقد ذكر الشيخ أبو يعقوب التادلي أن الشيخ الإمام العارف أبا الحسن بن غالب - رضي الله عنه - كان إذا أشكل عليه معنى ؛ نظر إلى جهة من جهات البيت ؛ فيجده مسطورا . وقال غير التادلي: « إذا سئل أو أشكل عليه معنى » . وقال الشيخ تاج الدين: « أخبرني والدي قال: دخلت على الشيخ أبي الحسن الشاذلي ؛ فسمعتة يقول: والله لقد يسألوني عن المسألة لا يكون لها عندي جواب ؛ فأرى الجواب مسطورا في الدواة والحصير والحائط ! » .

هذا كان دأب الشيخ في مدة إقامته بفاس . وأما قبل ذلك ؛ فقد تقدم ما كان شأنه في تدريس العلم .

[بعض من قرؤوا على الشيخ أبي المحاسن علم الظاهر:]

وقد كان في أوائل هذه المدة بفاس ربما طلب بعض المستفيدين منه قراءة أصول أو فقه ؛ فيسعفهم في ذلك، فقرأ عليه جملة من ذلك: الفقيه المتقن القاضي الحاج أبو العباس أحمد بن أبي العافية المكناسي الشهير

بابن القاضي⁽¹⁾، وقرأ أيضا جملة من ذلك عليه: ابنا عمه الفقيهان الجليلان: أبو محمد عبد العزيز بن محمد ابن القاضي⁽²⁾، وأخوه: شيخنا أبو القاسم⁽³⁾، وكذلك أيضا: الفقيه العلامة الدراك المدرس أبو زيد عبد الرحمن بن الفقيه الخطيب أبي فارس [51] عبد العزيز ابن إبراهيم الدكالي . . . وغير هؤلاء . ثم اقتصر الشيخ على التفسير والحديث والتصوف .

رآني يوما أنظر في كتاب في التصوف ؛ فقال لي: « اشتغل بالعلم الذي لا ينال إلا بالتعلم، ودع هذا ؛ فإن قسم لك منه شيء ؛ فستأله » .

ولما كان قبل وفاته بأشهر: أمرني بالقراءة بين يديه في المجلس المعهود بحسب الزمان عشية، وبحسب المكان في صدر الزاوية . وكان أخي شيخنا أبو العباس في أول الأمر قد مسه مرض ثم أحل منه ولزم الحضور . واستمرت على القراءة ؛ فقرأت رسالة الأستاذ أبي القاسم القشيري، و"عوارف المعارف" لشهاب الدين أبي حفص السهروردي، و"منازل السائرين" لشيخ الإسلام الهروي، و"عيوب النفس" للشيخ أبي عبد الرحمن السلمي، و"مذاهب الصوفية" لضياء الدين أبي النجيب عبد القاهر السهروردي . . . وشرعنا في قراءة شرح الشيخ ابن عباد على "الحكم" حتى اتهمنا إلى قوله: « عجب ربك من قوم يساقون إلى الجنة بالسلاسل⁽⁴⁾ » . وذلك عشية الأحد الحادي عشر من ربيع الأول . ومن الغد كان الصنيع لمولد النبي صلى الله عليه وسلم على المعهود في ذلك . ثم بعد الظهر من ذلك اليوم ؛ كان ابتداء مرض الشيخ الذي توفي منه حسبما يشرح بعد هذا إن شاء الله .

وكان الشيخ يصوم دائما الاثنين والخميس والأيام الفاضلة ؛ إلا لسبب يبيح أو يوجب الفطر في شهر رمضان .

[أدلة بعض ما كان يفعله الشيخ أبو المحاسن من النوافل]

[صلاة الإشراق:]

(1) انظر ترجمته في: "نشر المائتي" (1 : 128) ، و"روضة الأس" ص 287، و"لقاط الدرر" ص 69، و"صفوة من اشهر" ص 77، و"سلوة الأفاض" (3 : 133) ، و"تحاف أعلام الناس" (1 : 326) . . . وغيرها .

(2) انظر ترجمته في: "نشر المائتي" (1 : 49) ، و"لقاط الدرر" ص 30، و"درة الحجال" (3 : 132) ، و"تحاف أعلام الناس" (5 : 319) . . . وغيرها .

(3) انظر ترجمته في: "نشر المائتي" (1 : 117) ، و"لقاط الدرر" ص 69، و"صفوة من اشهر" ص 95، و"تحاف أعلام الناس" (5 : 532) ، و"شجرة النور" (1 : 297) . . . وغيرها .

⁴ رواه البخاري في صحيحه (3: 145) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

وما تقدم ذكره من النوافل ؛ لا بأس بالكلام على شيء منه ؛ فأما صلاة الإشراف: فهي ركعتان عند جل النافلة. ذكرها الشيخان أبو طالب المكي وأبو حامد وغيرهما، وذكرها من المالكية غير واحد ؛ كالشيخ أبي عبد الله بن ثابت في كتابه، والشيخ أبي عبد الله المواق في "سنن المهتدين".

وأصل ذلك: حديث أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس، ثم صلى ركعتين ؛ كانت له كأجر حجة وعمره تامة. تامة. تامة »⁽¹⁾. أخرجه الترمذي وحسنه. وفي "الإحياء": « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أشرقت الشمس وارتفعت ؛ صلى ركعتين، وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربع النهار عن جانب المشرق ؛ صلى أربعاً ». وقال العراقي في تحريجه: « أخرج النسائي وابن ماجه والترمذي وحسنه من حديث علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه: كان إذا زالت الشمس من مطلعها [52] قدر رمح أو رمحين بقدر صلاة العصر من مغربها ؛ صلى ركعتين، ثم أمهل حتى إذا ارتفع الضحى ؛ صلى أربع ركعات. وأخرج الطبراني عن زيد بن أرقم أن النبي صلى الله عليه وسلم: خرج على أصحابه وهم يصلون عند الإشراف ؛ فقال: صلاة الأوابين حين ترفض الفصال. وأخرجه مسلم أيضاً لكن بدون قوله: عند الإشراف ».

والتمييز بين صلاة الإشراف وصلاة الضحى: بأن الأولى: ما يكون عند حل النافلة فما بعده. والثانية: ما يكون عند رُبْع النهار فما بعد إلى الزوال. هو الذي عليه أهل الأوراد من علماء الأمة ونسائها وعبادها، ولم يفرق بينهما أكثر الفقهاء، وكلامهم مصروف إلى صلاة الضحى.

[صلاة الضحى وعدد ركعاتها:]

وأما عدد ركعات الضحى: فثبت من فعله صلى الله عليه وسلم: صلاتها ركعتين، وأربعاً ؛ وهو أصح، وأكثر ما ورد. وستاً، وثمانين ؛ وقد قيل: إنها للفتح فقط. ولذلك استحب بعض العلماء أن تكون ستاً فقط. ولكن ثبت عنه أن صرح بأنها: سبعة الضحى. فأكثر ما ورد من فعله صلى الله عليه وسلم: ثمان. فلذلك استحب العلماء أن تكون ثمانين. وورد الترغيب من قوله صلى الله عليه وسلم أن تكون اثني عشرة ركعة، وروى الحاكم عنه صلى الله عليه وسلم أنه أمر أن تصلى بسور ؛ منها: "والشمس وضحاها"، و"الضحى"، و"الليل".

[سنة الظهر القبلية والبعدية:]

⁽¹⁾ لم أقف عليه بهذا اللفظ، وهناك أحاديث عدة في غفران ذنوب من صلى الفجر في جماعة ثم قصد يذكر الله حتى تطلع الشمس.

وأما ما قبل صلاة الظهر: فثبت من فعله صلى الله عليه وسلم أنه صلى ركعتين، وثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلى أربعاً، وثبت عنه الترغيب في أربع أيضاً .
أما ما بعد صلاة الظهر: فثبت من فعله وترغيبه وقوله صلى الله عليه وسلم: ركعتان .

[سنة العصر القبلية وسنة المغرب البعدية]:

وأما ما قبل صلاة العصر: فثبت من فعله وقوله صلى الله عليه وسلم ركعتان ولأربع .
وأما ما بعد صلاة المغرب: فثبت من فعله وقوله صلى الله عليه وسلم . ركعتان⁽¹⁾ .
وأما العشاء: فلم يثبت قبله إلا قوله صلى الله عليه وسلم: « بين كل أذانين صلاة »⁽²⁾ .

[سنة العشاء القبلية والبعدية]:

وأما ما بعد العشاء إلى الفجر: فثبت من فعله صلى الله عليه وسلم أعداد مختلفة، وأقطع ما في الباب: قول عائشة رضي الله عنها: « لم يكن يوتر بأكثر من ثلاث عشرة، ولا أنقص من سبع⁽³⁾ »، فأخذ جمهور الأمة بثلاث عشرة .

[سنة الفجر]:

ولم يبق إلا الفجر ؛ وهو: ركعتان بعد طلوع الفجر، وقبل صلاة الصبح .

[الأفضل في تقديم وتأخير قيام الليل]:

¹ وفي الموطأ وصحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يكلم بينهن بسوء : عدان له عبادة اثني عشرة سنة)) . (حجربة) .
² رواه البخاري في صحيحه (225:1) عن عبد الله بن معقل المزني و(225:1) عنه كذلك، والإمام مسلم في صحيحه عنه كذلك (573:1) . وغيرهما .
³ رواه بمعناه أبو داود في سننه (46:2)، والبيهقي في "الكبرى" (28:3) .

وأما تقديم ما بعد العشاء أو تأخيرها: فالتأخير أفضل لمن قوي على القيام، و التقديم أولى للآخذ بالحزم، وكان بعض أهل الصلاح يقومون أول الليل، وإن من [53] الله عليهم بالقيام؛ صلوا ما تيسر أيضا. ومالك لا يرى التحديد، بل يصلي الإنسان ما تيسر في جميع هذه الروايات. وجمهور العلماء مع العراقيين من المالكية على التحديد.

كُتبت جميع هذا الفصل مختصرا من خط أخي شيخنا أبي العباس رحمه الله ورضي عنه.

الفصل السابع في الأوامر التي مرتبها أصحابه

وكانت أوقات الأوراد ثلاثة: الأول: بعد صلاة الصبح، والثاني: في العشي. والثالث: بعد المغرب. وكل ذلك أن يقرأ جماعة على لسان واحد جهرا، وكانوا يجتمعون لذلك في الزاوية لا في المسجد؛ إلا لأمر عارض.

[وظائف الصباح]

[حزب الفلاح:]

فأما الوقت الأول؛ فحزبه: حزب الفلاح؛ وهو:

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم. بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ الحمد لله الذي لم يخذلنا ولم يخذلنا ولم يخذلنا في الملك ولم يخذلنا في الدنيا ولم يخذلنا في الآخرة ﴾. [الإسراء: 111]. ﴿ الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رحمتنا بالحق ﴾ [الأعراف: 43]. جرى الله عنا سيدنا ونبينا محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل ما هو أهله (ثلاثا). ﴿ ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا

وهب لنا من لدنك رحمة، إنك أنت الوهاب ﴿[آل عمران: 8] (ثلاثا)﴾. أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق (ثلاثا). بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم (ثلاثا). سبحان ربي العظيم وبحمده ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (ثلاثا). أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو يدب السماوات والأرض وما بينهما من جميع جرمي وظلمي وما جنيت على نفسي وأتوب إليه (ثلاثا). لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم (تسعا). لا إله إلا الله سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (مرة واحدة). ثبتنا يا رب بقولها، وانقنا يا رب بفضلها، واجعلنا من أختيار أهلها، واحشرنا في زمرة قومها (ثلاثا). آمين. آمين. آمين. آمين رب العالمين (مرة واحدة).

[[المسبعات العشر]]:

فالمسبعات العشر: وهي: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله، رب العالمين. الرحمن الرحيم. ملك يوم الدين. إياك نعبد وإياك نستعين، اهتدنا الصراط المستقيم، صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾. [الفاتحة: 1-7]. [54] (سبعا) بتكرير البسملة، وأما التعوذ: ففي الأولى فقط. سورة الناس (سبعا). سورة الفلق (سبعا). سورة الإخلاص (سبعا). ثم سورة الكافرون (سبعا) بالبسملة في الجميع مكررة مع كل واحدة. آية الكرسي (سبعا). سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (سبعا). اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد (سبعا). اللهم اغفر لي ولوالدي، وللمؤمنين والمؤمنات، والمسلمين والمسلمات، الأحياء منهم والأموات (سبعا). اللهم افعل بي وبهم عاجلا وأجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت أهله، ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن أهله: إنك غفور رحيم، جواد كريم، رؤوف رحيم (سبعا).

[[المعشرات التسع]]:

فالمعشرات التسع: وهي: أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدا رسول الله (عشرا). صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم (مرة واحدة). أعوذ بالله من الشيطان الرجيم (عشرا). بسم الله الرحمن الرحيم (عشرا). اللهم صل على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم (عشرا). أستغفر الله إن الله غفور رحيم (عشرا). لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (عشرا). لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير (عشرا). سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم (عشرا). الحمد لله رب العالمين (عشرا). الشكر لله رب العالمين (مرة واحدة). حسبنا الله ونعم الوكيل (سبعين مرة).

[وظيفة الشيخ زروق:]

فوظيفة الشيخ أبي العباس زروق رضي الله عنه : وهي: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ [البقرة: 163] . ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ [البقرة: 255] . ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . أَلَمْ يَخْلُقْكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ [البقرة: 255] . ﴿ وَنَعْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ﴾ [طه: 111] . ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لِمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ [البقرة: 255] . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . ﴿ حَمْدُكَ تَزُولُ الْكِتَابُ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ 55 الْعَلِيمِ غُلْفِ الذَّنْبِ وَقَالُوا لَنْ يَنْفَعَكَ مَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تَبَدَّلَ مَا فِي الْفُجَاءِ مَا فِي أَيْدِيهِمْ أَنْ يَتَبَدَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [البقرة: 284-286] (إلى آخر السورة) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ... ﴾ [الكافرون: 1-6] (إلى آخرها مرة واحدة) . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ... ﴾ [سورة النصر: 1] (إلى آخرها مرة واحدة) . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ [سورة الإخلاص: 1] (إلى آخرها ثلاثا مكررة البسملة) . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ [سورة الفلق: 1] (إلى آخرها ثلاثا مكررة البسملة) . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ [سورة الناس: 1] (إلى آخرها ثلاثا مكررة البسملة) .

اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم (ثلاثا) ، اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن، وأعوذ بك من العجز والكسل، وأعوذ بك من البخل والجبن، وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال (ثلاثا) ، اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر، وأعوذ بك من عذاب القبر، لا إله إلا أنت (ثلاثا) . اللهم عافني في بدني، اللهم عافني في سمعي، اللهم عافني في بصري، لا إله إلا أنت (ثلاثا) اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت (ثلاثا) . اللهم إني أصبحت منك في نعمة وعافية وستر، فأتم نعمتك علي وعافيتك وسترتك في الدنيا والآخرة (ثلاثا) . اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك، فلك الحمد ولك الشكر (ثلاثا) يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك (ثلاثا) . رضيت بالله ربا، وبالإسلام دينا، وبسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم نبيا ورسولا (ثلاثا) .

سبحان الله وبحمده، عدد خلقه، ورضى نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته (ثلاثا). أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق (ثلاثا). بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم (ثلاثا). أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم (ثلاثا). ﴿ هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة ﴾ [56] هو الرحمن الرحيم ﴿ [الحشر 22-24] إلى آخر السورة مرة واحدة. سبحان الله العظيم وبحمده (ثلاثا). تحصنت بذي العزة والجبروت، واعتصمت برب الملوك، وتوكلت على الحي الذي لا يموت، اصرف عنا الأذى إنك على كل شيء قدير، اصرف عنا الأذى إنك على كل شيء قدير، اصرف عنا الأذى إنك على كل شيء قدير (ثلاثا).

بسم الله الرحمن الرحيم. ﴿ لإيلاف قريش ﴾ [سورة قريش] (إلى آخرها مرة واحدة). اللهم كما أطعمتهم فاطعمنا، وكما أمنتهم فآمننا، واجعلنا من الشاكرين (مرة واحدة). سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك (ثلاثا). أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه (ثلاثا). اللهم صل على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم (ثلاثا) تسليما. عدد ما أحاط به علمك، وخط به قلمك، وأحصاه كتابك، والرضى عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، وعن الصحابة أجمعين، وعن التابعين وتابع التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين. ﴿ سبحان ربك رب العزة عما يصفون . وسلام على المرسلين . والحمد لله رب العالمين ﴾ [الصفحات: 180-182] (مرة واحدة).

لا إله إلا الله (مائة مرة). محمد رسول الله (مرة واحدة). أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدا رسول الله (ثلاثا) ثبينا يا رب بقولها (ثلاثا) وانفعنا يا رب بفضلها (ثلاثا). واجعلنا من أختيار أهلها (ثلاثا). آمين. آمين. آمين. رب العالمين (ثلاثا).

أصبحنا في حماك يا مولانا، مسنا في رضاك يا مولانا (ثلاثا). آمين. آمين. آمين. آمين. رب العالمين (ثلاثا). لا إله إلا أنت واحد ربنا، يا مَجْمَعنا اغفر ذنبا (ثلاثا). آمين. آمين. آمين. آمين. رب العالمين (ثلاثا). اغفر لنا ما مضى، وأصلح لنا ما بقي، بحجة الأبرار، يا عالم الأسرار (ثلاثا) آمين. آمين. آمين. رب العالمين (ثلاثا). يا عالم السر منا. لا تكشف السر عنا (ثلاثا) آمين. آمين. آمين. آمين. رب العالمين (ثلاثا). اللهم صل وسلم على سيدنا محمد، وبارك على محمد وعلى آل محمد (عشرا). آمين. آمين. آمين. آمين. رب العالمين (ثلاثا) وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين (مرة واحدة).

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين... ﴾ [الفاتحة] (إلى آخرها ثلاثا). ﴿ إن الله ملاقئ يصلون على النبي. يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ﴾ [الأحزاب: 56] (مرة واحدة). صلوات الله وسلامه، وتحياته ورحمته وبركاته، على سيدنا محمد عبدك ونبيك [57] ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه عدد الشفع والوتر وكلمات ربنا التامات المباركات (ثلاثا). سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (مرة واحدة).

[الحزب الكبير للإمام الشاذلي:]

فالحزب الكبير للشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنه ؛ وهو:

بسم الله الرحمن الرحيم. ﴿ وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم ربهم على نفسه
الرحمة أنه من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فإنه غفور رحيم ﴾ [الأنعام: 54]. ﴿ يدع
السموات والأرض أني يكون لهما ولد لم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم. ذلكم
الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على شيء وكيل. لا تدركه الأبصار وهو يدرك
الأبصار وهو اللطيف الخبير ﴾ . [الأنعام: 101-103]. الر. كهيعص. حم . عسق ﴿ رب احكم بالحق
ومرنا الرحمن المستعان على ما تصفون ﴾ . [الأنبياء: 112]. طه. ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى. إلا تذكرة
للمن يخشى. تنزيلاً لمن خلق الأرض والسموات العلى. الرحمن على العرش استوى. له ما في السموات وما في
الأرض وما بينهما وما تحت الثرى. وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى. الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى
﴿ . [طه: 1-8].

اللهم أنت تعلم أني بالجهالة معروف، وأنت بالعلم موصوف. وقد وسعت كل شيء من جهالتي بعلمك.
فسع ذلك برحمتك كما وسعته بعلمك، واغفر لي إني على كل شيء قدير. يا الله. يا مالك. يا وهاب ؛ هب
لنا من نعمائك ما علمت لنا فيه رضاك، واكسنا كسوة تقينا بها من الفتن في جميع عطاياك. وقدسنا عن كل
وصف يوجب نقصاً مما استأثرت به في علمك عن سواك.

يا الله. يا عظيم. يا علي. يا كبير. نسألك الفقر مما سواك، والغنى بك حتى لا نشهد إلا إياك، والظف
بنا فيهما لطفاً علمته يصلح لمن والاك، واكسنا جلايب العصمة في الأنفاس والمحظرات، واجعلنا عبيدا لك في
جميع الحالات، وعلمنا من لدنك علماً نصير به كاملين في الحيا والممات. اللهم أنت الحميد، الرب المجيد، الفعال
لما تريد، تعلم فرحنا بماذا ولماذا وعلى ماذا، وتعلم حزننا كذلك، وقد أوجبت كون ما أردته فينا ومنا، ولا
نسألك دفع ما تريد، ولكن نسألك التأييد بروح من عندك فيما تريد، كما أيدت أنبياءك ورسلك وخاصة
الصديقين من خلقك، [58] إني على كل شيء قدير.

اللهم فاطر السماوات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك ؛ فهنيئاً لمن عرفك فرضي
بقضائك، والويل لمن لم يعرفك، بل الويل ثم الويل لمن أقر بوحدايتك ولم يرض بأحكامك. اللهم إن القوم قد
حكمت عليهم بالذل حتى عزوا، وحكمت عليهم بالفقد حتى وجدوا، فكل عز يمنع دونك، فنسألك بدلك
ذلاً تصحبه لطائف رحمتك، وكل وجد يحجب عنك، فنسألك عوضه فقدا تصحبه أنوار محبتك، فإنه قد
ظهرت السعادة على من أحببته، وظهرت الشقاوة على من غيرك ملكه، فهب لنا من مواهب السعداء،
واعصمنا من موارد الأشقياء.

اللهم إنا قد عجزنا عن دفع الضر عن أنفسنا من حيث نعلم بما نعلم ؛ فكيف لا نعجز عن ذلك من حيث لا نعلم بما لا نعلم ؟، وقد أمرتنا ونهيتنا، والمدح والذم ألزمتنا، فأخو الصلاح من أصلحته، وأخو الفساد من أضلته، والسعيد حقا من أغنيته عن السؤال منك، والشقي حقا من حرمة مع كثرة السؤال لك؛ فأغتنا بفضلك عن سؤالنا منك، ولا تحرمنا من رحمتك مع كثرة سؤالنا لك، إنا على كل شيء قدير.

يا شديد البطش، يا جبار، يا قهار، يا حكيم؛ نعوذ بك من شر ما خلقت، ونعوذ بك ظلمة ما أبدعت، ونعوذ بك من كيد النفوس فيما قدرت وأردت، ونعوذ بك من شر الحساد على ما أنعمت، ونسألك عز الدنيا والآخرة كما سألَكَ نبيك محمد صلى الله عليه وسلم عز الدنيا بالإيمان والمعرفة، وعز الآخرة باللقاء والمجاهدة ؛ إنا سميع قريب مجيب .

اللهم إني أقدم إليك بين يدي كل نفس ولحظة وطرفة يطرف بها أهل السماوات وأهل الأرض، وكل شيء هو في علمك كان أو قد كان ؛ أقدم إليك بين يدي ذلك كله: ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم... ﴾ (إلى: العظيم) أقسمت عليك بسط يديك، وكرم وجهك، ونور عينك، وكمال أعينك ؛ أن تعطينا خير ما نفذت به مشيتك، وتعلقت به قدرتك، وأحاط به علمك، وأكفنا شر ما هو ضد لذلك، وأكمل ديننا، وأتم علينا نعمتك، وهب لنا حكمة الحكمة البالغة مع الحياة الطيبة والموتة الحسنة، وتول قبض أرواحنا بيدك، وحل بيننا وبين غيرك في البرزخ وما قبله وما بعده، بنور ذاتك، وعظيم قدرتك، وجميل فضلك. إنا على كل شيء قدير.

يا الله، يا علي، يا عظيم، يا حلیم، يا حكيم، يا كريم، يا سميع [59] يا قريب، يا مجيب، يا ودود خل بيننا وبين فتنة الدنيا والنساء، والغفلة والشهوة، وظلم العباد، وسوء الخلق، واغفر لنا ذنوبنا، واقض عنا تبعاتنا، واكشف عنا السوء، ونجنا من الغم، واجعل لنا منه مخرجا، إنا على كل شيء قدير، يا الله. يا الله. يا لطيف. يا رزاق. يا قوي. يا عزيز. لك مقاليد السماوات والأرض، تبسط الرزق لمن تشاء وتقدر، فابسط لنا من الرزق ما توصلنا به إلى رحمتك، ومن رحمتك ما تحول به بيننا وبين نعمك، ومن حلمك ما يسعنا به عفوك. واختم لنا بالسعادة التي ختمت بها لأولياك، واجعل خير أيامنا وأسعدها يوم لقائنا، وزحزحنا في الدنيا عن نار الشهوة، وأدخلنا بفضلك في ميادين الرحمة، واكسنا من نورك جلايبب العصمة، واجعل لنا ظهيرا من عقولنا، ومهيما من أرواحنا، ومسخرنا من أنفسنا ؛ كي نسبحك كثيرا، ونذكرك كثيرا، إنا كنا بنبأ بصيرا، وهب لنا مشاهدة تصحبها مكاملة، وافتح أسماعنا وأبصارنا، واذكرنا إذا غفلنا عنك بأحسن ما تذكرنا به إذا ذكرناك، وارحمنا إذا عصينا بأتم ما ترحمنا به إذا أطعناك، واغفر لنا ذنوبنا ما تقدم منها وما تأخر، والطف بنا لطفًا يحجبنا عن غيرك ولا يحجبنا عنك، فإنك بكل شيء عليم.

اللهم إنا نسألك لسانا رطبا بذكرك، وقلبا منعما بشكرك، وبدنا هينا لبنا بطاعتك، واعطنا مع ذلك ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، كما أخبر به رسولاك صلى الله عليه وسلم، حسبما علمته بعلمك. واغتنا بلا سبب، واجعلنا سبب الغنى لأوليانك، وبرزخا بينهم وبين أعدائك، إنا على كل شيء قدير.

اللهم إنا نسألك إيماناً دائماً، ونسألك قلباً خاشعاً، ونسألك علماً نافعا، ونسألك يقيناً صادقا، ونسألك ديناً قيماً، ونسألك العافية من كل بلية، ونسألك تمام العافية، ونسألك دوام العافية، ونسألك الشكر على العافية، ونسألك الغنى عن الناس. اللهم إنا نسألك التوبة الكاملة، والرحمة الشاملة، والحببة الجامعة، والخلة الصافية، والمعرفة الواسعة، والأنوار الساطعة، والشفاعة القائمة، والحجة البالغة، والدرجة العالية، وفك وثاقنا من المعصية، ورهاننا من الغمة بمواهب المنة.

اللهم إنا نسألك التوبة [60] ودوامها، ونعوذ بك من المعصية وأسبابها، وذكرنا بالخوف منك قبل هجوم خطراتها، واحملنا على النجاة منها ومن التفكير في طرائقها، وامح من قلوبنا حلاوة ما اجتنبناه منها، واستبدلها بالكراهة لها، والطعم لما هو بضدها، وأفض علينا من بحر كرمك وعفوك حتى نخرج من الدنيا على السلامة من وبالها، واجعلنا عند الموت ناطقين بالشهادة عالمين بها، وأرأف بنا رافة الحبيب بحبيبه عند الشدائد ونزولها، وأرحنا من هموم الدنيا وغمومها بالروح والريحان إلى الجنة ونعيمها.

اللهم إنا نسألك توبة سابقة منك إلينا لتكون توبتنا تابعة إليك منا، وهب لنا التلقي منك كلقي آدم منك الكلمات ؛ ليكون قدوة لولده في التوبة والأعمال الصالحات، وباعد بيننا وبين العناد والإصرار والشبه بإبليس رأس الغواة، واجعل سيئاتنا سيئات من أحببت، ولا تجعل حسناتنا حسنات من أبغضت، فالإحسان لا ينفع مع البغض منك، والإساءة لا تضر مع الحب منك، وقد أبهت الأمر علينا لنرجو ونخاف ؛ فأمن خوفنا، ولا تخيب رجاءنا، واعطنا سؤلنا، فقد أعطيتنا الإيمان من قبل أن نسألك، وكُتبت وحرّيت وزيّنت وكرهت وأطلقت الألسن بما به ترجمت ؛ فنعم الرب أنت، فك الحمد على ما أنعمت، فاعفر لنا ولا تعاقبنا بالسلب بعد العطاء، ولا بكفران النعم وحرمان الرضى. اللهم رضنا بقضائك، وصبرنا على طاعتك، وعن معصيتك، وعن الشهوات الموجبات للنقص أو البعد عنك. وهب لنا حقيقة الإيمان بك، حتى لا نخاف غيرك، ولا نرجو غيرك، ولا نحب غيرك، ولا نعبد شيئاً سواك، وأوزعنا شكر نعمائك، وغطنا برداء عافيتك، وانصرتنا باليقين والتوكل عليك، وأسفر وجوهنا بنور صفاتك، وأضحكنا وبشرنا يوم القيامة بين أوليائك، واجعل يدك مبسوطة علينا وعلى أهلينا وأولادنا ومن معنا برحمتك، ولا تكلنا إلى أنفسنا طرفة عين ولا أقل من ذلك يا نعم الحبيب. يا نعم الحبيب.

يا من هو. هو. في علوه قريب، يا ذا الجلال والإكرام، يا محيطاً بالليالي والأيام، أشكو إليك من غم الحجاب، وسوء الحساب، وشدة العقاب، وإن ذلك لواقع ما له من دافع إن لم ترحمني. لا إله إلا أنت سبحانه إني كنت من الظالمين (ثلاثاً) ولقد شكاً إليك يعقوب ؛ فخلصته من حزنه، ورددت [61] عليه ما ذهب من بصره، وجمعت بينه وبين ولده، ولقد ناداك نوح من قبل ؛ فنجيتَه من كربه، ولقد ناداك أيوب من بعد ؛ فكشفت ما به من ضره، ولقد ناداك يونس ؛ فنجيتَه من غمه، ولقد ناداك سيدنا زكرياء فوهبت له ولداً من صلبه بعد يأس أهل وكبر سنه، ولقد علمت ما نزل إبراهيم ؛ فأنقذته من نار عدوه، وأنجيت لوطاً وأهله من العذاب النازل بقومه. . .

فها أنذا عبدك إن تعذني بجميع ما علمت من عذابك فانا حقيق به، وإن ترحمني كما رحمتهم مع عظيم إجرامي فأنت أولى بذلك وأحق من أكرم به، فليس كرمك مخصوصا بمن أطاعك وأقبل عليك، بل هو مبذول بالسبق لمن شئت من خلقك وإن عصاك وأعرض عنك، وليس من الكرم أن لا تحسن إلا لمن أحسن إليك، وأنت المفضل الغني، بل من الكرم أن تحسن لمن أساء إليك، وأنت الرحيم العلي، كيف وقد أمرتنا أن نحسن إلى من أساء إلينا، فأنت أولى بذلك منا؟! . . .

ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين. يا الله (ثلاثا) يا رحمن. يا قيوم. يا من هو. هو. يا هو إن لم نكن لرحمتك أهلا أن نناها؛ فرحمك أهل أن تنالنا يا رباه. يا مولاه. يا مغيث من عصاه أغثنا. أغثنا يا رب يا كريم، وارحمنا يا بر يا رحيم، يا من وسع كرسيه السماوات والأرض، ولا يؤوده حفظهما وهو العلي العظيم، أسألك الإيمان بحفظك إيماناً يسكن به قلبي من هم الرزق، وخوف الخلق، واقرب مني بقدرتك قرباً تحقق به عني كل حجاب محققه عن إبراهيم خليلك، فلم يحتج لجبريل رسولك ولا لسؤاله منك، وحجته بذلك عن نار عدوك، وكيف لا يحجب عن مضرة الأعداء من غيبته عن منفعة الأحياء؟؛ كلا؛ إني أسألك أن تغنيني بقربك مني حتى لا أرى ولا أحس بقرب شيء ولا يبعده عني، إنك على كل شيء قدير.

﴿ أنحسبهم أنما خلقناهم عبداً وأنهم إلنا لا يرجعون. فعلى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم. ومن بلغ مع الله إلهاً آخر لا برهان له به، فإنما حسابه عند ربه، إنه لا يفلح الكافرون. وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين ﴾. [المؤمنون: 115-118]. ﴿ هو الحي لا إله إلا هو فادعوه مخلصين له الذين الحمد لله رب العالمين ﴾. [غافر: 65]. ﴿ إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً ﴾. [62] سبحان ربك رب العزة عما يصفون. وسلام على المرسلين. والحمد لله رب العالمين.

ثم ينصرف أكثر الناس لأسبابهم، وتبقى طائفة ممن لا سبب له، أو له سبب لا يتعجل إليه؛ فيقروون حزب الشيخ سيدي محمد الجزولي على العادة في قراءته عند الطائفة الجزولية؛ بأن ينقسموا فريقين؛ فيقول فريق قرينتين منه ثم يسكت. ويقول الفريق الآخر تينك القرينتين أيضاً . . . وهكذا إلى تمام الحزب وما اتصل به، وقد جعلنا علامة على كل قرينتين؛ وهي: نقط ثلاث عند تمامها؛ وهو العزيز ذو الجلال لا إله إلا الله⁽¹⁾ . . .

[وظائف العشي]

⁽¹⁾ وجد في أصل المؤلف بين قوله: لا إله إلا الله وقوله: وأما . . . الخ قدر ورقة من البياض. (حجربة).

وأما وظائف العشي: فالمسبحات، ووظيفة الشيخ زروق: وقد تقدم ذلك؛ إلا أنه يقال مكان: أصبحت، وأصبحنا، وما أصبح: أمسيت، وأمسينا، وما أمسى.

[وظائف ما بعد المغرب]

وأما وظائف ما بعد المغرب: فحزب الفلاح، ثم: حسبنا الله ونعم الوكيل سبعين مرة، ثم صلاة الشيخ سيدي عبد السلام بن مشيش رضي الله عنه: وهي:

[الصلاة المشيشية]:

اللهم صلى على من منه انشقت الأسرار، وانفلقت الأنوار، وفيه ارتقت الحقائق. وتنزلت علوم آدم فأعجز الخلاق، وله تضاءلت الفهوم فلم يدركه منا سابق ولا لاحق. فرياض الملكوت بزهر جماله موقفة، وحياض الجبروت بفيض أنواره متدفقة. ولا شيء إلا وهو به منوط، إذ لولا الواسطة لذهب - كما قيل - الموسوط. صلاة تليق بك منك إليه كما هو أهله. اللهم إنه سرك الجامع الدال عليك. وحجابك الأعظم القائم لك بين يديك. اللهم الحقني بنسبه، وحقني بحسبه، وعرفني إياه معرفة أسلم بها من موارد الجهل، وأكرم بها من موارد الفضل، واحملي على سبيله إلى حضرتك حملا محفوقا بنصرتك، واقذف بي على الباطل فادمغه، وزج بي في بحار الأحدية، وانشلي من أحوال التوحيد، وأغرقني في عين بحر الوحدة، حتى لا أرى ولا أسمع ولا أجد ولا أحس إلا بها. واجعل الحجاب الأعظم حياة رוחي، وروحه سر حقيقي، وحقيقته جامع عوالمي، بتحقيق الحق الأول، يا أول، يا آخر، يا ظاهر، يا باطن؛ اسمع ندائي بما سمعت به نداء عبدك زكرياء، وانصربي بك لك، وأيدني بك لك، واجمع بيني وبينك، وحل بيني وبين غيرك. الله. الله. الله. ﴿إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد﴾. [الفصص: 85]، ﴿ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا﴾ [63]، ﴿ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا﴾. ﴿ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا﴾. ﴿إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما﴾ صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وصحبه وسلم تسليما. ﴿سبحان ربك رب العزة عما يصفون. وسلام على المرسلين. والحمد لله رب العالمين﴾. هذه هي الوظائف التي كانت مرتبة في كل يوم وليلة.

[وظيفته يوم الجمعة]:

وكان الشيخ إذا فرغ من صلاة العصر ومعقباتها يوم الجمعة أقام في مكانه حتى يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثمانين مرة على ما ورد في ذلك، وكذلك كل من صلى معه، ويصلي كل واحد وحده سرا، ولفظها كما ورد في "القوت" و"الإحياء": «اللهم صل على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي»، ولفظة: (سيدنا) زيادة على الرواية للتعظيم. فإذا أتم الإمام العدد وظن أن الناس كذلك؛ رفع يديه وقرأ فاتحة الكتاب. ودعا ومسح وجهه بكفيه، ويفعل ذلك معه الحاضرون.

[وظيفته عشية يوم عرفة]

وكان في عشية يوم عرفة يذكر الذكر المعهود المعروف مائة مرة؛ وهو: بسم الله. ما شاء الله. لا قوة إلا بالله. بسم الله. ما شاء الله لا يسوق الخير إلا الله. بسم الله. ما شاء الله. لا يكشف السوء إلا الله. بسم الله. ما شاء الله. كل نعمة من الله. ما شاء الله. الخير كله بيد الله. ما شاء الله. لا يصرف السوء إلا الله.

[الكلام على الوظائف المذكورة وأدلتها]

ولنذكر هنا أموراً تتعلق بهذه الوظائف لا تخلو من فائدة إن شاء الله:

[1- حزب الفلاح]:

فأما حزب الفلاح؛ فإنه من جمع شيخ الطريقة أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن سليمان الجزولي - رحمه الله - والتزمه أتباعه، وشاع عند غيرهم كثيراً، وربما وقع فيه زيادة أو تبديل، والذي أثبتناه هنا هو الذي ثبت عندنا روايته.

فأما الآية الأولى؛ فقال الشيخ زين الدين العراقي: حديث: فضل ﴿الحمد لله الذي لم يخذلنا...﴾ الآية؛ رواه: أحمد والطبراني من حديث معاذ بن أنس: «آية العز ﴿الحمد لله الذي لم يخذلنا...﴾»⁽¹⁾ الآية كلها، وإسناده ضعيف.

⁽¹⁾ رواه الإمام أحمد في مسنده (439:3) عن سهل بن معاذ عن أبيه مرفوعاً، وفي رواية أخرى: ((يقول إذا قرأ... إلخ)) (439:3)، ورواه الطبراني في "الكبير" باللفظ الأول، غير أنه قال: ((العز))، بدل ((العز)) (192:20).

وأما قوله: «أفضل ما هو أهله» فهو الثابت في الحزب، وكذلك تلقته الطائفة الجزولية، ورويناه كذلك بخط الشيخ أبي عثمان سعيد الدكالي اليرزقي؛ وهو من أصحاب الشيخ الجزولي، وأنكره بعض الناس لوجهين؛ أحدهما: أن هذا حديث، ولم تثبت لفظة: (أفضل). فيه وثانيهما: [64] أن معناه: أفضل مما هو أهله؛ لأنه على معنى (من) ولا يجوز أن يسأل له أفضل مما هو أهله. وقد نادى الناس بالنكير عليه؛ وكتب برد ذلك غير واحد؛ منهم: الشيخ الإمام المقرئ الخطيب، مفتي مراكش، أبو عبد الله محمد ابن الأستاذ أبي يعقوب يوسف الترغي، ومنهم: شيخنا أبو الطيب الحسن بن مهدي، ومنهم: شيخنا عمي أبو محمد عبد الرحمن، ومنهم: أخى شيخنا أبو العباس أحمد، ومنهم: شيخنا مفتي فاس وخطيب القرويين أبو عبد الله محمد بن قاسم القصار، وض ما كتب في ذلك:

[جواب الإمام القصار حول لفظة (أفضل) في حزب الفلاح:]

«أنكر بعضهم لفظة (أفضل) في حزب الفلاح. وعلى فرض أنه لم يرد؛ لا يلزم الداعي أو الذاكر أو المصلي بنحو ما ورد أن لا يزيد، وقد زاد غير واحد من الصحابة ومن بعدهم، والممنوع: نسبة الزيادة له صلى الله عليه وسلم. كيف وقد روي عنه عليه الصلاة والسلام: اللهم رب محمد وآل محمد اجز محمدا أفضل ما هو أهله. عياض: عن وهيب: اللهم اعط محمدا أفضل ما سألك لنفسه. وكل ما سأل لنفسه هو أهل له؛ لأنه خير، وهو أهل لكل خير وإن تفاوت. ويقول: عليه أفضل الصلاة والسلام وهو أهل له، كما تقول: صلى الله عليه وسلم؛ دون: أفضل، وهو أهل له أيضا. والمراد: إن الأشياء التي تصلح لجزائه كثيرة، وأنا أطلب له أفضلها». هـ.

والحديث المشار إليه: هو ما ذكره الإمام الحافظ الكبير زكي الدين المنذري في "الترغيب والترهيب"؛ ونصه: «روي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قال: جزى الله عنا محمدا ما هو أهله؛ أتعب سبعين كاتباً ألف صباح. رواه الطبراني في "الكبير" و"الأوسط"»⁽¹⁾. هـ. وقد قال في صدر كتابه في بيان اصطلاحه فيه: «للإسناد الضعيف دلائل: تصديره بلفظة: روي، وإهمال الكلام فيه في آخره». هـ. وقد فعل ذلك هنا. فالحديث عنده ضعيف.

ووقع في كتاب الشيخ شعيب الحريش من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: «اللهم يا رب محمد وآل محمد اجز محمدا أفضل ما هو أهله»، والضعيف يعمل به في نحو مثل هذا. على أن مثل هذا من الكلام الواضح المعنى يكفى بالاعتماد فيه على صحة معناه ووضوحه.

ولفظ: (ألف) في "الترغيب" بالإفراد كما تقدم، وذكره ابن عبد الغفور وغيره: (ألفي) مثني، ولم يتكلم شيخنا أبو عبد الله القصار على ما يتعلق بالتركيب من جهة العربية، وكأنه ترك ذلك لوضوحه، ولا بأس بالكلام عليه؛ فنقول: أفعل التفضيل إما: مجرد، وإما: محلي بال؛ وليس له تعلق بما نحن بصددده، وإما: مضاف

⁽¹⁾ رواه الطبراني في "الكبير" (206:11) عن ابن عباس بلفظ: ((من قال: جزى الله محمد عنا))، وعنه في "الأوسط" (180:1).

[65] وتجب أبدا إضافته إلى جنسه، قال المبرد: « لا يضاف أفعل إلى شيء إلا وهو جزء منه »، قال: « وقول العتيبي: يا خير إخوانه، وأعطفهم عليهم راضيا وغضباناً . البيت محال وباطل ؛ لما ذكرناه »، يعني: لأنه يكون بعض إخوان نفسه ؛ وهو محال - وهو قسمان: مضاف لنكرة ومضاف لمعرفة .

فالأول ؛ نحو: زيد أفضل رجل . ومنه عند بعض الناس: أفضل ما هو أهله ؛ بناء على أن (ما) نكرة . أي: شيء هو أهله . وهذا القسم يُقدَّرُ معه (من) وتقديرها معنوي لا لفظي، والمعنى في قولك: زيد أفضل رجل، زيد أفضل من جميع الرجال غيره إذا فضلوا رجلا رجلا، أي: من كل رجل منهم . قال أبو حيان: « المعنى أنه: أفضل من كل رجل قيس فضله بفضله » .

والقسم الثاني ؛ وهو: المضاف إلى المعرفة: نحو زيد أفضل الرجال . وهو على نحو ما تقدم في القسم الأول ؛ أي: أفضل منهم إذا قسموا رجلا رجلا . أي: من كل واحد منهم، وتقدير (من) أيضا فيه: معنوي لا لفظي . والتفصيل في كلا المعنيين مقصود به الكلية لا الكل . ومن هذا القسم الثاني: هذا اللفظ المتكلم فيه، ونظيره: اعط زيدا أحسن ثيابه عندك . إذا كان له عندك ثلاثة أثواب مثلا . أي: اعط الثوب الذي هو أحسن من كل ثوب من الثياب المذكورة ؛ قيس جنسه بحسن هذا الثوب المعطى، وليس المراد: اعطه ثوبا أحسن من الثياب المذكورة ؛ فيكون ثوبا رابعا، وهذا في غاية الوضوح لا يخفى على ذي فطرة سليمة، ولخفائه على بعض الناس احتج إلى هذا التقرير .

وعلى وزن هذا المثال ؛ فالجزاء الذي هو: النبي صلى الله عليه وسلم أهله: أنواع تتفاضل ضرورة؛ فالمعنى: الجزاء الذي هو أفضل من كل نوع لما هو أهله إذا فضل نوعا نوعا، وقيس فضل كل نوع بفضل هذا النوع المطلوب . وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بسؤال الوسيلة له ؛ وهي - لا محالة - أفضل من شربة من الكوثر - مثلا - التي هي شيء فاضل، ومن جملة جزائه صلى الله عليه وسلم، والأمر بسؤال الوسيلة ؛ فتح لباب سؤال الأفضل، وقد تكون هي المقصود بالأفضل ! .

وبقي قسم من أفعال المضاف إلى المعرفة موقوف على السماع ؛ وهو: أن لا يراد به معنى (من) ولا تفضيله على المضاف إليه، بل يهمل ذلك جملة، فيقال: زيد أفضل الرجال . والمعنى: زيد فاضل في الرجال . فأفعل في هذا بمنزلة اسم الفاعل، وهو غير مقيس، وليس مما نحن بصددده، وإنما ذكرناه تيمنا للتقسيم .

وقال الشيخ بهاء الدين ابن عقيل عن بعض السلف: « روي عن بعض [66] السلف أنه قال: من قال في كل يوم ثلاث مرات بعد صلاة الصبح مدة شهرين: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم، بدع السماوات والأرض وما بينهما، من جميع جرمي وظلمي وإسرافي على نفسي وأتوب إليه؛ أعطي كثرين ؛ كثر من المال، وكثر من العلم . وجرب فصح » . وفي الفاظه بعض مخالفة لما في الحزب كما رأيت، والمعنى واحد، ولعله اختلاف في الرواية .

[2- المسبغات العشر:]

وأما المسبعات: فإنها من شعار الطريقة . وقد ذكرها الشيخان: أبو طالب وأبو حامد، والشيخ شهاب الدين الشهروردي وغيرهم.

فذكر في "الإحياء" جملة من الآيات تستحب قراءتها لورود الأخبار بفضلها، ثم قال: « وإن قرأ المسبعات العشر التي أهداها الخضر إلى إبراهيم التيمي ووصاه أن يقرأها غدوة وعشية: فقد استكمل الفضل، وجمع له فضيلة جملة الأدعية المذكورة ». وفي "عوارف المعارف": « ينال بالمداومة عليها جميع المقرق في الأذكار والدعوات ». اهـ . وقال الشيخ أبو عبد الله الخروبي: « هذه من الأوراد العظيمة التي جرت عادة الصالحين والعباد يقرؤونها ويضيفونها إلى وظائفهم وأورادهم قديما وحديثا، غدوة وعشية، ولم يزل الشيخ يأمرهم إخوانهم وأصحابهم بقراءتها ويحضونهم عليها، وما زال أشياخنا - رضي الله عنهم - يحضوننا على قراءتها مذكنا صغارا ». اهـ .

وقد أسند حديثها في "القوت" عن كرز بن وبرة، قال: « وكان من الأبدال » عن أخ له من أهل الشام عن إبراهيم التيمي عن الخضر عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل، ونقله في "الإحياء" دون سند، واختصره في "العوارف"، ولم يصح عند العراقي. وقال شيخ الإسلام ابن حجر: « رواه ابن عساكر من طريق كرز بن وبرة، وفي إسناده مجهول وضعيف ». قال شيخنا الإمام الحافظ أخى أبو العباس: « والجوهر: هو الرجل الشامي، والضعيف: هو كرز. صرح بذلك المحدثون، يريدون: من قبل حفظه لا غير. وقد كان من أكابر أهل زمانه دينا وصلاحا وفضلا ». هـ.

ولا يضر في ذلك ضعف الحديث، بل ولا وضعه؛ لأن هذا مما شهد الشرع لجنسه، وثبت فضائل مفرداته، وعمل به العلماء والأولياء في جميع الأفاق والأمصار ﴿ أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ﴾ [الأنعام: 90].

وقد أوضح الأئمة هذا المسلك ومهدوه، وقد أغدت شهرته عن الإطالة به . ومن كلام الشيخ أبي العباس زروق: « لا تشترط الصحة في الأذكار الواضحة؛ لأنها من جنس ما يطلب الإكثار منه مطلقا؛ وهو الذكر ». هـ. ومراده [67] بالصحة: مطلق القوة الكافية في باب فضائل الأعمال ونحوها، احترازا من الوضع والسقوط... فنحن نأخذ بقراءة المسبعات لما ذكرنا؛ لا لحديث موضوع أو ساقط!.

وأحال في "القوت" و"الإحياء" و"العوارف" على السور وآية الكرسي من غير تعرض للبسملة، وما كتبناه في الباقيات الصالحات هو المجموع من الروايات؛ فإن بعضها يزيد على بعض، ولم يعينوا لفظ الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، والذي كتبناه اختيار وجدنا الناس عليه، والذي اختاره: شيخنا أبو العباس: « اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد »، لأنها رواها البخاري

ومسلم في صحيحهما⁽¹⁾، وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه. ولفظ: «جواد كريم، رؤوف رحيم» في آخر المسبعة العاشرة: من زيادة «العوارف».

[3-المعشرات]:

وأما المعشرات: فقال شيخنا أبو العباس فيما قرأته بخطه: « هذه الأذكار كلها من أذكار أتباع سيدي محمد بن سليمان الجزولي؛ ولا سيما سيدي أحمد الحارثي وتلميذه سيدي محمد بن عيسى وأتباعهما، إلا أن ما قلنا فيه نحن عشرا كان عندهم سبعا، وجعلناه كذلك؛ لما تقرر عندنا من الحديث كما أشرنا إليه ». يعني: وما لا حديث فيه الحق به؛ ليجري على سنن واحد.

[4-قراءة الحسيلة سبعين مرة]:

وأما: حسبنا الله ونعم الوكيل سبعين مرة: فمن زيادة شيخنا أبي العباس بعد وفاة والده؛ وقد كتب بخطه شيخنا أبو عبد الله القصار - رحمه الله عليه: « قال القاضي أبو يحيى السكاك: مما وقفت على بركه المرة بعد المرة: حسبي الله ونعم الوكيل (سبعين مرة)، ثم: حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم (ثلاثا) تنجي من الهلكة بعد انقطاع الرجاء ». هـ.

وينبغي أن يزداد أيضا: « حسبي الله لا إله إلا هو ». الآية [التوبة: 129] لما قاله، أو كان هذا مستند الزيادة، والمزيد أيضا بنون الجمع على لفظ الآية، والمذكور هنا يباء المتكلم الواحد، وقد نظرته في كتاب ابن السكاك في الأوراد؛ فلم أجده فيه، ولعله ذكره في غيره، فالناقل ثقة أمين.

ويكفي مستندا: قوله تعالى: « فاقبلوا بركة من الله فضل لم يمسهم سوء ». [آل عمران: 174] وقد ذكر ابن الصباغ أن الشيخ أبا الحسن قال: « إذا خوفك أحد من الجن والإنس؛ فقل: حسبنا الله ونعم الوكيل ». وقد كان الوقت حين زاده الشيخ أبو العباس وقت فتق ونحن، والله [68] الواقفي سبجانه.

[5-الوظيفة الزروقية]:

وأما وظيفة الشيخ أبي العباس زروق؛ فمشهورة، وما كتبناه هو الرواية التي استقر عليها الأمر بعد عرضها على النبي صلى الله عليه وسلم وإقراره إياها على ما هي عليه.

¹ رواه البخاري (رقم 3190)، ومسلم (رقم 406) عن كعب بن عجرة.

[6- الحزب الكبير للشاذلي:]

وأما الحزب الكبير ؛ فإنه عند الشيخ ابن عطاء الله، والشيخ ابن عباد، وأبي القاسم الصيرفي، وأبي القاسم البرزلي، والشيخ زروق وجمهور الشاذلية. أوله: « بسم الله الرحمن الرحيم. وإلا جألك الذين... » كما كتبناه، والمتداول فيه ثلاث روايات: رواية الشيخ العالم سيدي عبد النور الشريف العمراني، ورواية الشيخ الراوية أبي عبد الله ابن الصباغ، ورواية الشيخ العارف أبي عبد الله ابن عباد. وعلى رواية الشيخ ابن عباد جرى العمل غالباً بقاس.

وللشيخ أبي العباس زروق حاشية على "الحزب الكبير" وكذلك لشيخنا الإمام أبي محمد عبد الرحمن؛ واعتنى الناس بالسؤال عن مواضع منه وبالكلام عليها. وقد وقفت على كتاب كتبه شيخنا الإمام أبو عبد الله القصار لشيخ النخاعة في عصره أبي العباس القدومي - رضي الله عنهم أجمعين - قال فيه:

« وبعد؛ فإن شيخنا سيدي رضوان أمرني أن أكتب لك ما كان مستندنا في ضم يا رب؛ وهو شيان: أحدهما: الرواية كذلك؛ رواه الصيرفي عن ابن عباد، وكذلك وجدته بخطه أيضاً. والثاني: أنه عندنا غير مضاف، وإنما هو مثل: يا بر. وهو في هذا المقام غير مضاف أبلغ؛ لشموله ربوبية كل شيء ».

فأجابه بما حاصله: « إنه حيث ثبت مضموماً؛ فإنه يحمل على إحدى اللغات في المضاف، وأما حمله على أنه غير مضاف؛ قال: فهو خلاف ما قد نصوا عليه من أن الرب الأغلب عليه نداؤه مضافاً، فإن سمع غير مضاف للياء في اللفظ؛ فهو على تقدير الإضافة إليها، ولكنه بني على الضم تشبيهاً بالنكرة المقصودة في اللفظ، وهو معرفة في التحقيق بنية الإضافة، لا بالقصد كما ذكرته. وهذه اللغة - وإن كانت قليلة بالنسبة إلى غيرها - لكنها قرئ بها المتواتر؛ وهو قوله تعالى: ﴿ قل ربّي احكم بالحق ﴾. [الأنبياء: 112]، وقال فيها الشيخ أبو حيان: إنها ليست من نداء النكرة المقبل عليها، بل من اللغات الجائزات في: يا « غلامي ».

وراجعه شيخنا القصار محتجاً بقوله، وبأحداً فيما عارضه به، ووقعت بينهما في ذلك مراجعات لا يمكن إيرادها هنا؛ لطولها الخارج عن مقصود الكتاب، وكونها اتساعاً في فن آخر، والحاجة إليه هنا: كون اللفظ مضموماً، وتوجيه [69] ضمه، وقد حصل ذلك والحمد لله.

[7- بقية الأحزاب:]

وأما ما بقي من الأحزاب؛ فإنه من شعار الطائفة الجزولية وسمة الاستمساك بمجلهم. فأما قوله: « العزيز ذو الجلال »... إلى آخر الكلمات المقرونة بكلمة الشهادة؛ فمن كلام شيخ الطائفة سيدي محمد الجزولي، وكذلك قوله: « سبحان الدائم لا يزول » إلى قوله: « وجميع المؤمنين »، وهو المعروف بحزب الجزولي، وقوله: « أهل المجد والتعظيم » إلى قوله: « ثم نحم بالسلام على النبي الشفيع » من كلام كبير

تلامذته: الشيخ أبي عبد الله محمد بن محمد العمري: المعروف بالصغير السهلي . وقوله: « بركة الخضر يا إلهي » إلى تمام ذكر اسم الجلالة ؛ أصله من كلام تلميذه - أيضا - الشيخ أبي العباس أحمد بن عمر الحارثي السفيناني، وفيه زيادات لغيره في ذلك التوسل .

وسمعت قديما أنه لما كان السلطان أبو عبد الله محمد الشيخ - ماهد دولة الشرفاء - يتوهم من مشايخ الفقهاء لدخوله للملك من بابهم ؛ عزم خديمه علي الجرماط على أخذ زاوية سيدي علي اللهبي - أحد الطائفة الجزولية من أصحاب [الشيخ سيدي رحال الكوش]⁽¹⁾ فجاء ليلا ؛ فلما قصد الحلة ؛ وجد بينه وبينهما سورا، فدار به فلم يجد له بابا، فرجع . فلما شاعت القصة وبلغت لسيدي علي اللهبي قال: « ما عندي سور إلا حزب الجزولي ! » يعني: هذا، أو مضموما لحزب الفلاح . أما حزب فلان بمعنى أصحابه وجماعته ؛ فقليل الاستعمال في العرف العام .

[8- الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد عصر الجمعة:]

وأما الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد عصر يوم الجمعة: فقال في "القوت" وتبعه في "الإحياء": « قال صلى الله عليه وسلم: من صلى علي في يوم الجمعة ثمانين مرة ؛ غفر الله عز وجل له ذنوب ثمانين سنة » . قيل: « يا رسول الله ؛ كيف الصلاة عليك ؟ » . قال: « تقول: اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي، وتعتقد واحدة » . قال العراقي: « رواه الدارقطني من رواية ابن المسيب . قال: أظنه عن أبي هريرة، وقال: حديث غريب . وقال ابن النعمان: حديث حسن » . واقتصر على لفظ الصلاة المذكورة الشيخ أبو عبد الله ابن ثابت في كفايته .

وأخرج الحافظ أبو القاسم ابن بشكوال عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « من صلى صلاة العصر يوم الجمعة فقال قبل أن يقوم من مقامه - أو قال: من مكانه - صلى الله على محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم تسليما، ثمانين مرة ؛ غفرت له ذنوب ثمانين عاما، وكُتبت له عبادة ثمانين سنة » .

وقال الشيخ أبو عبد الله الرصاع: روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: قال رسول [70] صلى الله عليه وسلم قال: « من صلى صلاة العصر يوم الجمعة فقال قبل أن يقوم من مجلسه: اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم تسليما . ثمانين مرة ؛ غفرت له ذنوب ثمانين سنة » . وأورده الشيخ جبر بن محمد القرطبي بهذا اللفظ حرفا بحرف، وزاد: « وصحبه »، وفي آخره: « وكُتبت له عبادة ثمانين سنة » .

[9- دعاء يوم عرفة:]

⁽¹⁾ هذا البياض هكذا بالأصل (حجربة) . وما بين القوسين أضفته عن "متع الأسماع" ص 138 . محقق .
⁽²⁾ كذا في الأصل .

وأما دعاء يوم عرفة : فذكره الشيخ أبو طالب في "القوت" : فقال: « وقد جاء في الخبر : من قال هؤلاء الكلمات مائة مرة قبل غروب الشمس من يوم عرفة : نودي من قبل الله تعالى: قد أرضيتني وعلي رضاك، سألني ما شئت أعطك » ، وتوجد في بعض نسخ "القوت" بلفظ آخر، والذي سلف لنا ذكره هو الذي أثبتته الشيخ أبو عبد الله ابن عباد : وكتبه بخطه في طرة النسخة التي اعتمنى بمقابلتها وتصحيحها، وجعل عليها (خ) علامة على أنها نسخة أخرى.

وقال العراقي: « حديث: ما شاء الله لا قوة إلا بالله، ما شاء الله كل نعمة من الله، ما شاء الله الخير كله بيد الله، ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله. أورده ابن عدي في "الكامل" من حديث ابن عباس، ولا أعلمه إلا مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم... قال: يلتقي الخضر والياض كل عام في الموسم بمضي، فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه، فيفترقان عن هذه الكلمات... فذكره وقال: لا يسوق الخير إلا الله. في موضع: الخير كله بيد الله. أورده في ترجمة الحسن بن رزين وقال: إنه ليس بالمعروف، وهو بهذا الإسناد منكرو... هـ.

وذكر ابن حجر جملة من طرق هذا الحديث ولم يسبق لفظه، ونصه: « روى الدارقطني في "الأفراد" من طريق عطاء عن ابن عباس مرفوعاً: يجتمع الخضر والياض كل عام في الموسم : فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويفترقان عن هؤلاء الكلمات: بسم الله ما شاء الله... الحديث. وفي إسناده: محمد بن أحمد بن زبراء (بمعجمة ثم موحدة ساكنة) وهو ضعيف. وروى ابن عساكر من طريق هشام بن خالد عن الحسن بن يحيى عن أبي رواد نحوه، وزاد: ويشريان من ماء زمزم شربة تكفيهما إلى قابل. وهذا معضل¹. ورواه أحمد في الزهد بإسناد حسن عن أبي رواد، وزاد أنهما: يصومان رمضان ببيت المقدس ».

وعلى كل حال : فقد قيد الزمان بكونه قبل الغروب، وهو عرفاً مقتض لقرب الغروب، ومن لفظ: عام. قيد زمانه ولم يقيد مكانه، فيكون عاماً في الأمكنة، وعلى خصوصه بذلك الوقت في كل بلد [71] جرى الناس كما جروا في مطلق الدعاء في ذلك اليوم؛ موافقة لأهل عرفة.

[وقت دعاء أهل المغرب بدعاء عرفة:]

وقد كان بعض الميقاتين من أصحابنا يلجح بأن الصواب تحين الوقت الذي يكون الناس فيه بعرفة، وقد قال ذلك غيره. ووجه ما قالوا: أن المقصود موافقة أهل الموقف في أدعيتهم وتأمينهم كما في موافقة التامين في الصلاة تأمين الملائكة. قال ابن حجر: « المراد: الموافقة في القول والزمان : خلافاً لمن فسره بغير ذلك » . وقد سبقه بذلك الباجي ونقله عن الداودي أيضاً .

وطريق معرفة ذلك الوقت: أن يعرف طول مكة وطول البلد المفروض، وتتخذ الفضلة التي بين الطولين وكما يجب لها من الدرَج، وليعرض الوقت في فاس: فطول مكة شرفها الله (عز)، وطول فاس حاطها الله (كه)

¹ المعضل: ما سقط من سنده رجلاً. وهو من أقسام الضعيف.

فيطرح الأقل من الأكثر، فيكون الباقي (نب)، فيقسم على خمسة عشر؛ وهو مقدار ساعة معتدلة، فيكون الخارج: ثلاث ساعات معتدلة ونصف ساعة إلا نصف درجة، فيكون غروب الشمس في مكة سابقا عن الغروب بفاس بهذا المقدار، وهكذا كل وقت من أجزاء الليل والنهار.

وقد ذكر شيخ شيوخنا شيخ الإسلام أبو النعيم رضوان بن عبد الله فيما قرأته بخطه أنه: سمع الشيخ الإمام أبا عبد الله ابن جلال يقول: « حضرت مع سيدي أحمد بن ماواس يوم عرفة؛ فأراد أن يتحرى عشيّة عرفة للدعاء، فأخذ الارتفاع ونحن إذ ذاك بمدينة فاس، فوجد ذلك بعد الزوال بقليل ». وابن ماواس: هو العالم الحق شارح "الروضة".

وقد ذكر القاضي عياض في "المدارك" عن سحنون قال: « حضرت أشهب يوم عرفة بجامع مصر، وكان من حالهم: إقامتهم بمسجدهم إلى غروب الشمس ». يعني: للذكر والدعاء كما يفعل أهل عرفة بها.

والغروب بمكة يتقدم الغروب بمصر بنحو ساعة ونصف ساعة، وذلك بعد العصر بنحو ساعة، فالمعتبر على هذا هو: عشيّة اليوم في أي بلد. وقد يقال: إنهم وافقوهم في تلك الساعة واستصحبوا إلى الغروب، ولا سيما على المذهب في وجوب الوقوف بعرفة في جزء من الليل، ومن قصد مشابهة أهل عرفة؛ أكفى بعشي بلده، وهو الأشبه بما يعم الجمهور؛ لسهولة مدركه عند الكافة، فإن كان ذلك مرغبا فيه؛ فالأشبه إحاطته بالوقت الذي يعرفه كل أحد، ومن قصد موافقة أهل عرفة حين وقوفهم ودعائهم؛ تحرى وقت ذلك كما تقدم.

وفي سماع ابن القاسم: « سئل مالك عن الجلوس يوم عرفة في المساجد في البلدان بعد العصر للدعاء؛ فكره ذلك. [72] قال القاضي أبو الوليد بن رشد: كره ملك هذا وإن كان الدعاء حسنا. وأفضله يوم عرفة؛ لأن الاجتماع لذلك بدعة ».

وترجم الأستاذ أبو بكر الطرطوشي في كتاب "البدع": « فصل في اجتماع الناس في سائر الآفاق يوم عرفة ». ونقل ما قاله الأئمة من كونه بدعة، ثم قال: « فهؤلاء الأئمة علموا أن أفضل الدعاء: يوم عرفة؛ ولكن علموا أن ذلك بموطن عرفة لا في غيرها، ولا منعوا من خلا بنفسه فحضرت نبيه صادقة أن يدعو الله، وإنما كرهوا الحوادث في الدين، وأن يظن العوام أن من سنة يوم عرفة لسائر الآفاق الاجتماع والدعاء، فيدأعي الأمر إلى أن يدخل في الدين ما ليس منه ». هـ. فالمكروه هو: الاجتماع لا مجرد الدعاء، ولهذا قال الشيخ خليل عطفًا على المكروهات: « واجتماع لدعاء يوم عرفة ».

[دلائل الاجتماع للذكر جهرا:]

وأما الاجتماع للقراءة والذكر على لسان واحد جهرا؛ فأمر جرى به عمل المقتدى بهم في مشارق الأرض ومغاربها.

ومن أصول الاجتماع والذكر في جماعة: ما أخرجه الشيخان واللفظ للبخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر، فإذا وجدوا قوما يذكرون الله؛ تنادوا: هلموا إلى حاجتكم، فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء». قال: فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم: ما يقول عبادي؟ قال: يقولون: بسبحونك ويكبرونك، ويحمدونك ويمجدونك. قال: فيقول: هل رأوني؟ فيقولون: لا والله ما رأوك. قال: فيقول: كيف لو رأوني؟ قال: فيقولون: لو رأوك كانوا أشد لك عبادة وأشد تمجيذا، وأكثر لك تسبيحا. قال: فيقول: ما سألوني؟ قال: يقولون: سألوك الجنة. قال: فيقول: وهل رأوها؟ قال: يقولون: لا والله يا رب. فيقول: كيف لو رأوها؟ قال: يقولون: لو أنهم رأوها؛ كانوا أشد عليها حرصا، وأشد لها طلبا، وأعظم فيها رغبة! قال: فيقول: ومم يتعبدون؟ قال: يقولون: من النار. قال: فيقول: وهل رأوها؟ قال: يقولون: لا والله يا رب ما رأوها. قال: يقول: فكيف لو رأوها؟ قال: يقولون: لو رأوها كانوا أشد منها فرارا وأشد لها مخافة. قال: فيقول لهم: أشهدكم أنني قد غفرت لهم! قال: يقول ملك من الملائكة: فيهم فلان ليس منهم، إنما جاء لحاجة. قال: هم القوم لا يشقى جلسهم! (1)

وأخرج البزار عن أنس - رضي الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن لله سيارة من الملائكة يطلبون خلق الذكر [73] فإذا أتوا عليهم؛ حفوا بهم، ثم بعثوا رائداهم إلى السماء إلى رب العزة تبارك وتعالى فيقولون: ربنا أتينا على عباد من عبادك يعظمون الآءك، ويتلون كتابك، ويصلون على نبيك محمد صلى الله عليه وسلم، ويسألونك لأخرتهم ودنياهم، فيقول الله تبارك وتعالى: غشوههم رحمتي؛ فهم الجلساء لا يشقى جلسهم! (2)

وأخرج الترمذي وابن ماجه، ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما أنهما: شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا يقعد قوم يذكرون الله إلا حفتهم الملائكة، وغشيتهم الرحمة، وتنزل عليهم السكينة، وذكرهم الله فيمن عنده» (3).

وأخرج الشيخان والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: «يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي، وأنا معه إذا ذكرني. فإن ذكرني في نفسي؛ ذكرتني في نفسي، وإن ذكرني في ملأ؛ ذكرتني في ملأ خير منهم» (4).

ومن الواضح أنه: لا يقابل ما في النفس بما في الملأ إلا على معنى السر والجهر؛ لإمكان ذكره في نفسه سرا وهو قاعد في الملأ؛ فاقضى فضيلة الجهر، واقتضت الأحاديث الساقفة فضل الاجتماع. ولا يقال: يجمع

¹ رواه البخاري (6045) وابن حبان (857) عن أبي هريرة بهذا اللفظ.
² رواه مسلم (2700) والإمام أحمد (11463) وأبو يعلى (1252) عن أبي هريرة وأبي سعيد.
³ رواه البخاري (6970)، ومسلم (2675)، والترمذي (3603) عن أبي هريرة.

لذكر جهرا وكل أحد على ذكره ؛ لأنه - كما قال الشيخ أبو العباس زروق - لا يخفى ما فيه من إساءة الأدب بالتخليط وغيره مما لا يسوغ في حديث الناس فضلا عن ذكر الله . فعلى ما ذكر: يجتمع للذكر على لسان واحد، وعليه حمل العلماء الأحاديث الواردة في الاجتماع ؛ كالتى تقدم ذكرها .

قال الشيخ أبو العباس زروق: « ولا تحمل على أن المراد: الذكر سرا وكل واحد على ذكره ؛ لأن جدواه غير ظاهرة »، وقال أيضا: « وفائدة ذكرها بالجمع: ثلاثة أوجه ؛ أحدها: تعاضد أنوار الذاكرين لها . الثاني: ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم : ما جلس قوم مجلسا يذكرون الله فيه إلا حفت بهم الملائكة، ونزلت عليهم السكينة، وغشيتهم الرحمة، وذكرهم الله فيمن عنده . الثالث: فيه إظهار لأبهة الإسلام عند دروسها، وإعانة لضعفاء المسلمين على الذكر، وإلا ؛ فالخفي أولى . وإن رجح النووي ذكر الجهر »، وسيأتي في فصل المكاتبات شيء من كلام الشيخ أبي المحاسن في ذلك .

[معنى: الحزب عند الصوفية:]

وقال في شرح "حزب البحر": « فأما حقيقة الحزب ؛ فهو: الورد المعمول به تعبدا ونحوه . وهو في الاصطلاح: مجموع أذكار وأدعية وتوجهات وضعت للذكر، والتذكير، والتعوذ [74] من الشر، وطلب الخير، واستنتاج المعارف، وحصول العلم مع جمع القلب على الله سبحانه بذلك . ولم تكن في الصدر الأول، ولا من بعدهم بقرب ؛ لكن جرت على أيدي مشايخ المتصوفة وصالحى الأمة بحكم التصريف والنظر السديد؛ إشغالا للباطلين، وإعانة للمريدين، وتقوية للمحبين، وحرمة للمنتسبين، وترقية لهمم المتوجهين من العباد والزهاد، وأهل الطاعة والسداد، وفتحاً للباب حتى يدخله عوام المؤمنين؛ لما رأوا قصر الهمة، وضعف العزائم، وبعد النيات، ونقص القرائح، واستيلاء الغفلة، ومرض القلوب، وقلة اليقين ».

قال: « وأحزاب أهل الكمال ممزوجة بأحوالهم، مؤيدة بعلومهم، مسددة بإلهامهم، مصحوبة بكراماتهم، حتى قال الشيخ أبو الحسن - رضي الله عنه - في شأن حزبه الكبير: من قرأه كان له مالنا وعليه ما علينا . قال سيدي أبو عبد الله ابن عباد رحمه الله: يعني: له مالنا من الحرمة، وعليه ما علينا من الرحمة . قلت: والذي يظهر من قوة الكلام: أن ذلك إثبات - لأنه في حوزة الشيخ ودائرته - بما هو أعم من الرحمة والحرمة، وهذا جار في كل أحزابه، وجميع طريقتهم ؛ لأنه إذا كان الإيمان بطريقهم ولابة ؛ فكيف بالدخول فيها بأدنى جزء ؟ ! نعم ؛ ولا يستعمل أحد ذلك إلا بعد المحبة لهم، ومن أحب قوما حشر معهم كما في الحديث » هـ . ثم وقفت على رسائل الشيخ ابن عباد وفيها ذلك الكلام منسوب .

وكان رجل من السماسرة الأمناء مواظبا على حضور الحزب، فخرج يوما بعض أهله غدوة حاملا لجملة من ثياب الناس، فلقى بعض المفسدين ؛ فقتله وأخذ الثياب، فجاء ذلك الرجل وسقط إلى الأرض يبكي بين يدي الشيخ أبي المحاسن، فسمعه قال له: « هل حضرت اليوم في الحزب ؟ » . فقال له: « لا ! » . فقال له:

« المفرط أولى بالخسارة ». ثم عزاه وصبره ودعا له . فضافت الأرض على الجاني وخرج إلى زرهون ؛ فقتل هنالك، وخلف الله على الرجل بخير.

ومما يناسب هذا - لكن على المقابلة - أن بعض أصحابه من حسباء المدينة وذوي الثروة منهم ادعى عليه بعض أعقاب الظلمة أن أباهم أودع عنده مالا واقفا ؛ فسجن بسبب ذلك يومين أو ثلاثة، ثم برأه الله مما قالوا، وتبين كذب تلك الدعوى. فجاء إلى الشيخ وبكى بين يديه، وقال له: « يا سيدي؛ لم أدر من أين نالني هذا الواقع وأنا أقرأ كل يوم المنفرجة؟! ». يعني: جيمية الشيخ أبي [75] الفضل ابن النحوي، فقال له الشيخ: « من هنا نالك ذلك ؛ فإن طلب الفرج يستدعي أمرا يفرج، ومثل هذا من الأدعية جار مجرى الأدوية لا تستعمل إلا بعد حدوث المرض! ».

وكان - رضي الله عنه - عارفا بترتيب الأوراد، وخواص الأسماء والدعوات. حدثنا الرئيس الكاتب أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد ابن رضوان أنه: كان مريضا هو أو أبوه: الكاتب الكبير أبو عبد الله محمد، أو عمه: الكاتب أبو العباس أحمد المدعو بمحمدون - الشك مني - فدخل الشيخ على المريض يعوده ؛ فأمر الحاضرين بذكر اسمه تعالى: السلام - أظنه قال: مائة مرة - قال: فما قام الشيخ وأصحابه حتى قام المريض معهم وشفاه الله تعالى من حينه، وظهر كثير من خواص الأسماء بتلقينه، ومع ذلك ؛ فلم يكن أمره مبنيا على الخواص والدعوات، إنما كانت طريقه وجهة إلى الله تعالى صادقة، وهمة عالية فائقة، وطريقه سنية، وأحوال سنية.

الفصل الثامن

في ذكر بعض الكرامات التي ظهرت على يديه

وقد أفردا بالتأليف قوم ؛ منهم: شيخنا الزاهد العابد الحاج أبو الحسن علي بن سعيد، والفقيه الصالح أبو عمران موسى بن عبد الواحد الزراد، والفقيه المتصوف أبو العباس أحمد بن محمد الجزولي البيلالي... وغيرهم. إلا أنه لم يحضرنى شيء من ذلك الآن، وقد كتبت هذا الفصل في سفر ؛ فاقصرت بحكم الوقت على ما حضرني مما شاهدته أو تنزل منزلته.

منها: أني حضرت معه في أحد الشهور الثلاثة قبل رمضان من سنة ست وتسعين وتسعمائة في زيارة ضريح الشيخ الولي الشهير سيدي أبي سلهم - فنعنا الله تعالى ببركاته - ومعه خلق كثيرون من أهل قاس

وأهل القصر وقبائل العرب والبربر، وكانت الخيل تجارى، إلى أن دخلنا في غابة هناك فيها ماء يعرف بالماء الأكل، وتعرف هي به، وفيها كثير من شجر البلوط، فصدمت شجرة منها فارسا منهم؛ وهو: أمين قيسارية القصر أبو العباس أحمد الحاج بن أوصاب مرفقه، فزاع عظم ذراعه عن عظم عضده وسقط مغشيا عليه، وكان الشيخ قد نزل على ذلك الماء، فجاء به إليه وألقي كالميت بين يديه، فأخذ الشيخ يمسح يده على ذلك المرفق ويقل عليه، فشفاه الله تعالى من حينه، وقام كأن لم يكن به شيء. وشاهد ذلك الناس عيانا، وشاع [76] خبره بينهم.

ومنها: أن رجلا كان في جيراننا يعرف بمحمد الحصار، وكان له ولد صغير قد أقعد، فأتى به يوما إلى الشيخ، والفقراء إذ ذاك مازالوا يقرءون حزب الغداة، وبكى بين يديه، وطلب بركه في شفائه، فأقعدته عن يساره ساعة، ثم قال له: «قم معافي بإذن الله تعالى!». وسار مع أبيه على قدميه، وكان وقتا طابت فيه قلوب الحاضرين، وتجلت فيه الحقيقة لأعين الناظرين، والحمد لله على ذلك حمد الشاكرين.

ومنها: أن صاحب مدينة تازى كان له ولدان؛ نسب أحدهما للآخر ما تقتضي الغيرة قتله بسببه، ففر المتهم إلى روضة الشيخ الولي الشهير أبي عبد الله محمد بن عبد الرحيم بن يحبش رضي الله عنه ونفعنا ببركاته، فقتله وأخذه وأخرجته وقلته، فأقعد القاتل وتعذر برؤه؛ فجاء به إلى فاس، وحمل إلى الشيخ مقعدا لا يقدر على القيام، فأقام ساعة عند الشيخ وقال له: «قم!». فقام ومشى على رجله، ولم يبق به شيء مما كان به، وحضر لذلك جمع كبير من الناس شاهدوا منه آية من آيات الله تعالى ظاهرة للعين. وغير بعيد شفاعا الولد عند أبيه، وجواز دالته عليه؛ فإن الشيخ أبا الحسن أخذ عن الشيخ أبي عياد المجذوب عن الشيخ أبي العباس أحمد بن عبد الواحد الشريف الجوطي المكناسي الشهير بالشبيه عن الشيخ أبي عبد الله بن يحبش رضي الله عنهم ونفعنا ببركاتهم أجمعين.

ومنها: أن رجلا كان يغتاب الشيخ، وكان والده من قضاة بلده وحساباتهم، ومن الحين للشيخ والمعلمين له إلى أن مات على ذلك، فكان الشيخ يغضي عما يصله عن ولده الرجل المذكور، إلى أن ظهر في ذراع ذلك الرجل بياض انزعج منه، وتكدرت حاله بسببه، ووقع في نفسه أيضا وسواس في عقيدته خاف منه على إيمانه، وتطلب علاج المرضين بكل وجه، فأعوزة، فألقي في نفسه أنه إنما أتى من قبل الشيخ، وأن شفاؤه من ذلك إنما يتيسر أيضا من قبله، فقصده؛ فذهب عنه كلا المرضين، وراها آية ظاهرة، فأكب على صحبه وملازمته، لا يفارق الزاوية أكثر نهاره إلى أن لقي الله تعالى، وكان من خيار الناس وفضلاتهم وصلحاتهم، ومن أهل الحسب والأصالة فيهم. رحمه الله ونفع به.

ومنها: أن شيخنا الفقيه العارف أبا عبد الله محمد بن علي النيجي - رحمه الله - كان قد صحبه وسواس عطل عليه وضوء وصلاته، وكان قد تزوج امرأة بفاس [77] ثم فارقها، وتعلقت به بسببها دعوى مالية فادحة، وكان لأهل المرأة استطالة، لتعلقهم بأهل السطوة والتسلط، فكان ذلك يمنعه من دخول فاس مع تشوفه لرؤية الشيخ واستشفائه ببركته مما به. إلى أن غلبه ما يجد، فدخل المدينة على حين غفلة من أهلها، فوصل إلى الشيخ ولم يكن رآه قبل ذلك. فحضر بين يديه وشكى إليه ما به، فأمره الشيخ من حينه بالوضوء

بمراى منه، فتوضاً، ثم أمره بالصلاة كذلك، فصلى وهو ينظر إليه، فكان ذلك آخر عهده بالوسواس. وذكر له ما يتخوفه من جانب تلك المرأة؛ فقال له: « اخرج ولا تخف ! ». فخرج فما طالبه أحد منهم بشيء أبداً، مع عظم ما كان يتوقعه من ذلك. فكفى الله شره، وكان ذلك في ذي الحجة سنة تسعين وتسعمائة. وقد حدثني بجميع ذلك شيخنا أبو عبد الله صاحب القصة. وإلى ذلك أشار في القصيدة التي أنشدتها من لفظه، وكتبها لي وشرحها بخطه رحمه الله:

حُبِّيَ التصرف في المريد وغيره
ومن الدليل قضيتي في كونه
في حاضر الوقت وفي الوقت الخلي
أبرأني¹ في عنفوان الموصل

ومنها: أن بعض من كان يخدمه من أهل الدولة⁽²⁾ - وكان إذ ذاك إلى نظره - عمل جرس سجن بعض أهل ذلك العمل في مال له بال، وكان ذلك في أيام المولد النبوي - على المولود فيه أفضل الصلاة والسلام - سنة سبع وألف، فجاء نساء المسجون إلى دار الشيخ يطلبن الشفاعة فيه، فبعث الشيخ إليه بعض أصحابه يكلمه في تسريحه، فلما كلمه في ذلك؛ قال له: « أنا لا أطلقه، وإذا أحب الشيخ أن يطلقه فليطلقه ! ». فرجع الفقير إلى الشيخ وأدى إليه ذلك كما سمعه.

فلما كان من الغد؛ خرج الشيخ إلى صلاة الصبح، وإذا بالمسجون وقع على رجليه يقبلهما ويثني عليه ويحمد الله تعالى على ما من به عليه من بركته. فسمعناه يحدث أنه كان في محبسه في برج له باب مقفل، وعليه حراس، ومن دونه أبواب مقفلة وأقوام هنالك، وإذا بالشيخ قد وقف عليه وقال له: « قم ! ». وإذا بالحديد قد سقط عن رجليه، فقام إلى الباب؛ فوجده مفتوحاً، فتخطى الحراس إلى الباب الآخر فوجده كذلك، إلى أن نفذ إلى الشارع، وقصد دار الشيخ حتى انتهى إليها، وخلصه الله تعالى وأحسن عاقبته.

ثم بعد أيام قليلة [78] جاء الأمر من مراكش بثقاف الذي سجنه، وثقل الحديد عليه، وإغرامه مائة ألف دينار، ولم يكن لذلك سبب ظاهر، مع عظيم حظوته. فجاء أهل داره إلى الشيخ وطلبن السماح والإقالة. فوعدهن بخلاصه؛ فكان كما قال، وظهر اللطف الباهر، وانسدل الستر الجميل.

ومنها: أنه لما كان عام اثني عشر وألف - بسبب موت الخليفة أبي العباس المنصور رحمه الله - ما كان من اختلاف بنيه وتنازعهم في الملك، وتناوبهم الظهور والاستيلاء، ووقع ما جرت به العادة من الجانب الغالب في الجانب المغلوب، ودخل مدينة فاس في شعبان من سنة التاريخ الجيش المراكشي الموجه من السلطان أبي فارس صحبة أخيه أبي عبد الله محمد الشيخ، وخرج عنها أخوهما السلطان أبو المعالي زيدان؛ أخذ بعض أكبر الجيش الداخل المراكشي خدماً وغيرهم مما كان بيد أكبر بعض الجيش الخارج الفاسي ممن كان يستند

¹ كذا هو مخط المؤلف في نسخته، ومعنى قوله: ((في عنفوان الموصل)): أنه أبرأه في أول وصوله إليه واجتماعه به من مرض الوسواس الذي كان به. فلا إشكال لا في اللفظ ولا في المعنى، وإن كان النظم مهلهل النسخ في القصيدة كلها، وقد تقدمت في الفصل الثالث. نعم: في قوله: ((أبرأني)) شئ من جهة الوزن، وهو: أنه دخله الحزن؛ وهو: تسكين ثاني متفاعله وحذف رابعه. وهو قبيح عند العروضيين وإن كان جائزاً عندهم. نسخة (ب).

² هو القائد علي بن ود العمراني. (حجيرة، والنسخة ب).

إلى الشيخ ويتسبب إلى خدمته، وكان الآخذ - أيضا - يدعي حظا من ذلك مُقبَلا من والده، فكلّمه الشيخ في رد ما أخذ ؛ فوعد بذلك، ورأيتُه يقبل رجل الشيخ ويقول: « يا سيدي ؛ إنما أطلب أخلاقك، وأن يكون قلبك معي، ولا يعز علي في ذلك مالي فضلا عن مال غيري ». وانصرف على ذلك، وظهر منه خلافه، فلم يف بوعده، ولم يوف بعهد.

فحضرت يوما بعد ذلك وبين يدي الشيخ رجلان من أهل الدولة وأهل المكانة فيها، وكنا - أيضا - ممن يخدم الشيخ ويزدلف إليه بسابق خدمة من أبيهما من قبل، فقالا له: « يا سيدي ؛ قد تبين لنا أن فلانا غير مضمّر الصدق فيما وعد به، وقد خا طبناه في ذلك مرات فلم يُحصَل منه على طائل ». فقال لهما الشيخ: « أو يكذب علي ؟! ». فقالا له: « نعم! ». فظهر أثر الغضب عليه، وقال لهما: « قولا له: إن كان عنده من يصرخه فليستصرخ به! ». ثم قال: « لكن من هو الآن ؟. بل حتى يعرفه الناس كلهم، فليس سقوط الواقف على القناب¹ كسقوط الساقط من أعلى السطح ».

فما مرت إلا أيام قليلة حتى قلد عمل شفشاون، ثم جمع له إليه عمل أرّاجن، وكل واحد منهما عمل جليل، ثم قلد جباية الصحافة والدينار، وهي أعظم جبايات هذا الأفق الفاسي، ثم لم تطل مدته إلا ريشما عرفه الناس بذلك، ثم لم يمتع به ؛ فانزعج من محلته من غير سبب حتى دخل مدينة السلطان - وهي: فاس الجديد - فلما وصل خبره للسلطان [79] محمد الشيخ ؛ ظن به الغدر إذ قدم من غير إذن ؛ فأمر ببقائه، فطال سجنه إلى أواخر شوال سنة أربع عشرة وألف، فاتجهت له الحيلة في الفرار من السجن ؛ ففر وقاسى شدائد في الطريق، حتى انتهى إلى مراكش، فلم يمتع بنفسه ومات قتيلًا. والعياذ بالله من سوء القضاء، ونسأله سبحانه العفو والعافية.

ومنها: أن شيخنا الإمام قاضي الجماعة أبا الحسن عليا بن عبد الرحمن بن عمران جاءه يوما، فاستأذنت له ؛ فأذن له، فدخل عليه وهو في مصرية في داخل داره، فلما اطمأن به المجلس قال له: « يا سيدي ؛ إني كنت رأيت في النوم كأنني وقعت في حصير، فحُتّ عليك ثوب أسود، فأخذت بيدي وجذبتني ». فقال الشيخ: « السواد: سيادة! ». فأنشدتهما شطر البيت المعروف ؛ وهو:

أعلامه السود إعلم بسودده

فاستحسنه. ثم قال له: « يا سيدي ؛ احتجت إلى أخذك بيدي من فلان - وذكر رجلا له وجاهة عظيمة عند السلطان - فإنه يسعى في تأخيري وإذيتي ». فقال له: « قد كفّك الله أمر فلان ». فأكب شيخنا القاضي علي يد الشيخ يقبلها، وسر بذلك، وأيقن به، فما مرت إلا أيام قليلة حتى تنكر السلطان لذلك الرجل، وتفاحش الأمر إلى أن قتل - رحمه الله - وكان القاضي يعد ذلك فيما رآه من الخوارق والكرامات. رحم الله جميعهم.

¹ نوع من أنواع النعال له طين عند المشي به.

ومنها: أن الشيخ كان مرة في زيارة سيدي أبي سلهم - نفعا الله بركاته - وكان على عين تيسوت، فقدم زوار من الفاسيين زهاء سبعين رجلا زاروا سيدي أبا يعزى - نفعا الله بركاته - ثم الصالحين بسلا، وجاؤوا على الساحل لزيارة سيدي أبي سلهم، وفيهم جماعة من الأعيان؛ منهم: محتسب فاس الشيخ الفقيه الحسيب أبو عبد الله محمد العربي الماوسي؛ وكان من أصحاب الشيخ، فوافقوا قصعة من الطعام المألوف بالمغرب، المعروف بالكسكسو، وعليه مؤخر خروف مما يكفي عادة عشرة رجال أو ما يقرب منهم، فأمر الشيخ بتقديمها للواردين؛ فأكلوا منها بجمعهم طائفة بعد طائفة حتى شبعوا وبقي الطعام على حاله!. وما من واحد منهم إلا ذكر عن نفسه أنه أكل من اللحم قطعتين أو أكثر.

ثم انكفأ أولئك القوم إلى فاس يحدثون بما شاهدوا من ذلك، وكنا نحن إذ ذاك بفاس، فسمعنا من كثير منهم. ثم سمعنا من كثير من أهل تلك البلاد. وقد ذكر بعض من قيدها أن جملة الأكابر منهم ومن غيرهم [80] أربعمئة، وأنهم كانوا يجلسون عشرة بعد عشرة.

ومنها: أن بعض السادات الأشراف زوج ولده على صداق فيه مملوكان، فتيسرت له واحدة وتعدت الأخرى، فجاء إلى الشيخ وشكى إليه ذلك، فقال له: «اقض جميع مآربك، واعرف المملوكة عندي!». إلى أن قرب وقت البناء، فبينما هم يهيئون أمورهم؛ إذ دخلت عليهم أمة جَنَّاوِيَّة¹ في زي بلادها، فحضر من كلمها باللسان الجناوي وقال لها: «لمن أنت؟». فقالت: «لا أدري؛ إلا أنني كنت في بلادتي فأخذني رجل من صفته كذا وكذا»، تذكر صفات الشيخ. فجاء السيد الشريف من حينه إلى الشيخ، فذكر ذلك له؛ فقال له: «أكم ذلك حتى تموت وأخبر به من شئت». فكم ذلك حتى توفي الشيخ بعد ذلك بنحو سبع سنين، فكان السيد الشريف يحدث بذلك بعده.

ومنها: أنه في بعض زياراته كان معه خلق كثير. فلما كان في بعض الليالي؛ أمر تلميذه ذا الأحوال العجيبة والأسرار الغريبة سيدي إبراهيم الصياد أن ينادي في الناس: «من معه دابة فليتركها هذه الليلة، فإنه لا يصيبها مكروه»، ففعل ذلك جميعهم إلا رجلا قيد دابته بقيد حديد؛ ففقدت دون سائر الدواب ذات العدد الكثير، فجاء إلى سيدي إبراهيم الصياد، فذكر له فقد دابته، فقال له: «ألم تسمع النداء؟». قال: «نعم سمعته». فقال له: «المفرط أولى بالخسارة!»، ثم قال: «إن الشيخ - رزقنا الله رضاه - منذ خرج من فاس والجان يطلبون منه خدمة الفقراء ولو ليلة، فيقول لهم: إني غني عنكم. إلى أن رأى أن حرصهم على الخير، وأنه لا ينبغي أن يحرمهم منه، فأعطاهم ذلك هذه الليلة». ثم وجدت الدابة المفقودة بعد حين. وظهرت في كيفية وجدانها كرامة أخرى.

¹ أي: زنجية.

ومنها: أن بعض أصحابه من عرب طَلَّق ذكروا له أنهم عملوا له زريبة نخل، وما زالوا يذكرونها له إلى أن خرج في بعض زياراته إلى تلك البلاد؛ فقال: «أين غسل هذه الزريبة؟». فقال بعضهم: «ما فيها غسل!». فقال: «إن لم يكن بها غسل؛ فالنار أولى بها». وأشار بأصبعه؛ فاحترقت من حينها والناس ينظرون ويعجبون من أمر الله سبحانه، وتسخيره ما شاء لمن شاء.

ومنها: أنه كان في بعض زياراته - أيضا - وكان في خباته ليلا، وعنده جماعة من أصحابه، فطفئ المصباح، وكان بإزارته إلف نار¹، فجعل يده عليه؛ فاشتعل من يده والحاضرون يشاهدون ذلك.

ومنها: أنه كان في بعض زياراته - أيضا - وكان وقت حصاد [81] الزرع، فسكنت الريح يوما واحتاجوا إليها لذر الزرع وتهية العلف لحيل الزائرين ودوابهم، فذكروا ذلك له؛ فأمر الفقيه الصالح الحاج أبا يعقوب يوسف بن يامون التليدي - ويعرف بالتيل، وكان صاحب حال - فجعل على يده عشبة ونفخ عليها؛ فتحركت في الحين ريح قوية؛ فقفضوا حاجتهم، واستمرت، فشكوا إليه قوتها؛ فقال: «الفقير هو الذي يجلب ويدفع بحول ربه وقوته!». فهدأت الريح كأنها لم تكن.

ومنها: أن نهر القصر - وهو: وادي لكس - جاء بسيل عظيم لم يعهدوا مثله، وطغى الماء؛ فدخل المدينة دخولا منكرا وهو في زيادة، والأمطار منسجمة، فجاء الناس إلى الشيخ مرتاعين، واستغاثوا به، فقام الشيخ إلى أن وصل إلى المواضع التي وصل إليها الماء وهو في حال الزيادة، وقوة الجربة، وغزارة المادة، فركب هناك عكازه وقال: «إن كنت مأمورا فانا مأمور!». فما زاد الوادي على ذلك شيئا، وأخذ في الرجوع. وخبر ذلك شائع ذائع.

[من أخبار معركة واد المخازن:]

ومنها: أن النصاري - دمرهم الله - لما استجاشهم² السلطان أبو عبد الله محمد المتوكل بن السلطان أبي محمد عبد الله بن السلطان أبي عبد الله محمد الشيخ الحسيني على عمه السلطان أبي مروان عبد الملك المعتمد؛ خرجوا إلى بلاد المسلمين في ربيع الثاني سنة ست وثمانين وتسعمائة، وعظيمهم سببشان ملك برتقال، واحتشد أئمة من النصرانية يقال إن مجموعهم كان: مائة ألف وعشرين ألفا، وأقل ما قيل في عددهم: ثمانون ألف مقاتل. وضربوا محلاتهم بالفحص على أقل من مسيرة يوم من مدينة القصر، وكانت أصيلا قد تصيرت إليهم قبل ذلك بأشهر، فعان أهل القصر الهلكة؛ لقرب العدو منهم وقوته التي لا طاقة لهم بها، وفشو النفاق لأجل السلطان أبي عبد الله الذي معهم، وبعد صرخ المسلمين؛ فلن السلطان أبا مروان كان إذ ذاك بمراكش، فاستبطلوا وصول الخبر إليه وحركه بعده، فلم يبق لهم تدبير إلا الفرار والتحصن بالجبال وغيرها.

¹ هو المعروف بالعامة ب: الفار. أي: الفانوس.

² قف على غزوة نامدة. تقبل الله عمل المجاهدين كلهم أجمعين. آمين. نسخة (ب).

فقال الشيخ لرجل من أصحابه: « ناد في الناس أن: الزموا بلادكم ودوركم ؛ فإن عظيم النصارى مسجون حيث هو حتى يجيء السلطان من مراكش، والنصارى غنيمة المسلمين، ومن شاء فليعط خمسين أوقية للنصراني ! ». يشير إلى مبلغ قيمة النصراني في الغنيمة. فما انتقل النصارى من مكانهم ذلك أزيد من شهر حتى قدم السلطان أبو مروان - وكان مريضا - فالتقى الجمعان¹ يوم الاثنين مكمل جمادى الأولى سنة [82] ست وثمانين وتسعمائة ؛ ففتح الله المسلمين النصر ؛ فقتل سبستيان في ذلك اليوم، واستولى المسلمون على ما معه، فما نجا من النصارى إلا قليل، وفر مستصرخهم السلطان أبو عبد الله، واضطر إلى عبور وادي المخازن ؛ فوقع في غدير ؛ فمات غريقا فيها، واستخرج منها، وحصل المسلمون على غنيمة لم يكن قط مثلها بالمغرب، إذ لم يتقدم للنصارى خروج به على هذه الصورة، إلا أن الغنيمة لم تقسم، والمال تنهبها الناس كما اتفق لهم بحسب القوة والبخت الديني، وكان الناس يتوقعون مغبتها ؛ لاختلاط الأموال بالحرام، فظهر ذلك من غلاء وغيره. وكما نسمع أن البركة رفعت من الأموال من يومئذ .

وقد حضر الشيخ هذه الغزوة وأبلى فيها بلاء حسنا، وتورع عن الغنيمة، فلم يلبس بشيء منها، وبلغت قيمة النصراني ما ذكره الشيخ، وكان سبب عدم ضبط أمير الغنيمة بجمعها وقسمها: موت السلطان أبي مروان - رحمه الله - قبل هزيمة النصاري، وكان مريضا في محقة ؛ فأخفى أصحابه موته حتى أظهر الله المسلمين ؛ فاشتغل أخوه السلطان أبو العباس أحمد المنصور بجمع الكلمة عليه، ولم يشغل بأمر الغنيمة ؛ فتم له ما قصد، وغد من البخت له أن مات في يوم واحد ثلاثة من الملوك، وورث هو الملك. والله خير الوارثين .

ومنها: أنه في سنة سبع وسبعين وتسعمائة، أو بعدها بيسير ؛ خرج مع جماعة من أصحابه ؛ منهم: السيد الولي الفاضل سيدي جابر بن مخلوف الرياحي، والفقيه سيدي محمد بن الحسن العربي الشاوي... وغيرهما، قاصدا لزيارة أولياء الله تعالى، فبلغ مراكش، وزار من بها، ولما كانوا في بلاد دكالة عند الجبل الأخضر ؛ راهم قوم من قاطعي الطريق، فقصدوهم، فلما وصلوا إليهم ؛ عموا عنهم إلا فرس الشيخ - وكانت أنثى - وأوها صخرة ؛ فرأوا الحجر² حجرا، فكان القطاع يتساءلون: « أين ذهبوا ؟ ! ». فيقول بعضهم: « كانوا عند هذا الحجر ». يحسبون الفرس حجرا، فطمس الله على أعينهم، فذهبوا وكفى الله أولياءه.

ومنها: ما حدثني به الثقة عن الشيخ الصالح المعمر أبي الحسن علي بن وافي - وأظن أنني سمعته منه - قال: « أعطاني الشيخ ثلاثين مدا من القمح - يعني: المد الفاسي ؛ وهو: الصاع السنّي - وقال لي: اجعلها في وعاء في بيتك ! وخذ من أعلاها ما محتاج إليه لك ولعيالك، ولا تتطلع كم بقي منها »، قال: « فأكلنا منها العام كله، والمصيف القابل بعده، ومضت مدة من الحريف ؛ [83] فقالت المرأة: هذا القمح لا يفرغ ! . وعمدت إلى الوعاء، فأفرغته. ولم أحضر، فلما حضرت ؛ كلته فوجدته ثلاثين مدا كما كان ! ».

ومنها: ما يحكي مستقيضا أن الشيخ لما زوج ولده العالم الصالح أبا الحسن عليا وجاءوا بالعمارة إلى باب الدار؛ فقال لهم: « أدخلوها إلى وسط الدار »، فدخلت، فعجب الناس من ذلك، واستعظمو ما رأوه من

¹ قف على ملتقى الجمعين في غزوة المخازن . رحم الله المجاهدين الذين تحموا نصرة الدين . (نسخة ب) .
² الحجر بالكسر هو: الفرس الأنثى (حجرية) .

ذلك الحارق، إذ ذلك الباب بمجرى العادة، لا يسع تلك العمارة. وهي كما هو معروف: بيت من خشب مستدير، مخروط الأعلي، تحمل فيه العروس. وهذا محمول على أن الله تعالى هيا الباب والعمارة لذلك، وأخفى تلك الهيئة عن عين الناظرين، لا أن ذلك وقع مع بقاء كل واحد منهما بحاله؛ فهو محال.

ومنها: أن بعض أشياخ ضريسة - إحدى قبائل طليق - كان لا يحترم الفقراء في المغارم والوظائف المخزنية، ويشدد عليهم في ذلك؛ فاتفق مرة مجيء الشيخ أبي الحاسن ونزوله بالمنزل المعروف هنالك بالغارة، فاجتمع إليه أهل تلك البلاد، وفي جملتهم ذلك الشيخ، فشكاه بعض الحاضرين للشيخ أبي الحاسن؛ فوعظه وحذره جانب الفقراء وعاقبة الظلم، وقوي الضعفاء بمحضور الشيخ أبي الحاسن؛ فاستطالوا على ذلك الشيخ وأكثروا الشكاية به، فاستشاط غضبا وانصرف مغتاظا. فقال الشيخ أبو الحاسن: «دعوه؛ سيردعه الله بالحديد إن شاء الله!»، فبلغ ذلك الشيخ الضريسي، فندم ورجع إليه يطلب الصفح عنه، وقدم إليه في ذلك بعض صبيان، واعتذر بين يديه؛ فقبل عذره، وترفق به، وقال له: «إن حكم الله نفذ، والسهم إذا خرج من القوس لا يسترد، ولكن؛ يكون مع القضاء لطف إن شاء الله».

ثم بعد ذلك أيام؛ تسلط عليه من ضربه بالحديد ضربات كثيرة أصابه بعضها، فكانت به جراحات منها، ووقع سائرهما في الرحل وغيره من متاع البيت، ووقع اللطف وسلم من الموت بذلك.

ومنها: أنه لما كان المقدم المجاهد المقدم، الشهير الشهيد؛ أبو عبد الله محمد بن الحسن بو الليف من الشهامة والصرامة على ما كان عليه، مع شدة نكاته للعدو الكافر الطنجي، وبعد أثره فيهم، جرت أمور بينه وبين صاحب عمل القصر، فسعي به للسلطان، فأمر برحيله إلى فاس هو وأهله مغربين عن وطنهم كانهم في سجن، فأقاموا بفاس مدة لا أدري هل هي عام أو أكثر؟، إلا أنني كنت أراهم عند الشيخ في سنة [84] ثمان وتسعين وتسعمائة، وأنا إذ ذاك صغير، وضائق أنفسهم من الاعترا ب والاضطراب، وقد أعياهم استصلاح حالهم، فما تهيأ لهم، فقال يوما المقدم عمر لأخيه كيرة المقدم محمد: «لو زرنا الشيخ اليوم وتبركنا به لعل الله يفرج عنا؛ فإن الناس كثيرا ما تقصده في المهمات؛ فييسر الله تعالى أمورهم، ويقضي حاجاتهم!»، فقال له: «لا تحرك؛ فقد غلب الإياس». فسار المقدم عمر وحده؛ فلما وصل إلى الشيخ قال له: «قطم؟»، قال له: «نعم يا سيدي». فقال له الشيخ: «غدا يحل سبيلكم إن شاء الله». فرجع إلى أخيه وأخبره.

فلما كان من الغد؛ بعث إليهم القاضي أبو محمد عبد الواحد الحميدي - رحمه الله - فلما جاؤوه؛ قال لهم: «أبشروا بالسراح والرجوع إلى الوطن إن شاء الله، فإنه قد قرئ الآن بين يدي السلطان بعض الغزوات التي ذكرها ابن النحاس وغناء أبطال المسلمين فيها؛ فقال السلطان - أو غيره - ترى هل بقي في هذا الزمان من يماثلهم؟!». فقالوا: قد بقي من يفعل فعلهم. وها هم أولاء أولاد بو الليف المغربون هنا يفعلون كأفعالهم. فقال السلطان: سرحوهم إلى بلادهم ليحموا ثغورهم، ويستغلوا بجهادهم. فاعزموا وتوكلوا على الله سبحانه!». فرجعوا إلى بلادهم، وفعلوا الأفاعيل في عدو الدين، إلى أن مات المقدم محمد شهيدا ببندقية رصاص في الجهاد؛ وذلك في ربيع الثاني سنة اثنين وألف.

ومنها: أن قوما أهل جرج ولدوا بجانب من ولادة الأمر قتل أخ لهم؛ فجزعوا، وصبغوا ثيابهم، وساءت الأحداث عنهم، واستأذنوا قائد الجهة في قتل قاتل أخيهما حيثما وجدوه؛ فكذب لهم بذلك. وكان في حرم الشيخ في بيت كان الفقراء يقرءون الحزب فيه، فجاءوا إليه؛ فوجدوا الشيخ جالسا بقرب باب البيت على حجر كان يجلس هناك عليه - وما زال إلى الآن هناك يترك به ويستشفى به وبالقرب الذي تحته وحواليه للحمى وغيرها - معروفا مشهورا، فقالوا له: «يا سيدي؛ إن صاحبنا هنا، وقد قتل أخانا، فلا تأخذ علينا». فقال لهم: «ادخلوا للبيت وانظروا صاحبكم!». فدخلوا فلم يجدوه، وليس في البيت مكان يمكن أن يحتفي فيه، فخرجوا واعتذروا للشيخ، وذهبوا ومطلوبهم هناك حاضر ينظر فيهم بوجه نهار لا ليل ولا ظلمة، وهم حواليه، وخرج على أثرهم؛ فأكب على رجلي الشيخ يقبلهما، فما كانت إلا مدة يسيرة حتى أمر القائد بالنداء بتأمين [85] ذلك مطلوب؛ فكان بعد ذلك يعظم جانب الشيخ بحيث إنه كان له جانب من الجاه بحيث إنه يكون على فرسه؛ فمهما بقي أحدا من أصحاب الشيخ؛ ترجل للتسليم عليه ولو عبدا مملوكا.

ومنها: أن رجلا قبضه حرسى وسار به؛ فانفلت منه وجرى أمامه إلى أن دخل في دار الشيخ، وتبعه الحرسى حتى وقعت عينه على بعض من في الدار، وكان الشيخ غائبا، وحضر هناك من جانب الشيخ من زجر الحرسى وطرده؛ فعمى الحرسى من يومه. فلما قدم الشيخ جيء به إليه يقاد، وطلب السماح، فقال: «قد سمحت وليس لي من الأمر شيء، وإنما الأمر للذي غار على عبده في غيبته!..».

ومنها: أن رجلا من أصحابه من أهل الثروة والمال كان بجوار دار فيها شجرة لصق حائطه، يمكن الصعود عليها إلى سطح داره، فسكنها قوم من اللصوص، فخاف منهم أن يصعدوا ليلا إلى داره؛ فأخبر الشيخ بذلك، وشكى إليه؛ فبينت الشجرة أنهم ما كانت في تلك الأيام القريبة، ووقع بأولئك اللصوص ما أزعجهم من الدار، وحصلت السلامة والحمد لله.

ومنها: أن بعض الشرفاء من أهل القصر؛ وهو: السيد أبو عبد الله محمد بن عمران، كان قد أسره العدو الكافر - دمره الله - واستقر بطنجة أعادها الله دار إسلام⁽¹⁾ - فكان أخوه السيد أبو عمران موسى لبس عليه شعار الحزن، وحضر بعض الأعياد، فقال له الشيخ: «أزل ذلك!». فقال: «كيف أزيله وفلان أسير؟!». فقال له الشيخ: «أزله واضرب لي أجلا يأتي أخوك إن شاء الله!». وأظهر الشيخ جمع ما يفدى به؛ فمكث أياما قليلة وإذا به قد جاء يرسف في قيوده، وحدث أنه كان محتاطا عليه في محل أسره⁽²⁾ (..).

ومنها: ما كان يحدث به الشيخ الفاضل المتبرك به، حامل علم الركب المغربي إلى الحرمين الشريفين مرات عديدة؛ أبو عبد الله محمد بن الخطيب القصري رحمه الله؛ أنه زار في بعض قدماته لمصر شيخ العارفين، وإمام الواصلين الشيخ أبا المكارم محمدا البكري الصديقي؛ وأظنه في السنة التي توفي فيها، فسأله عن يقصد في الوقت لتعينه فيه؟!. فقال له: «إنه بالمغرب»، وأعطاه قطعة كبيرة من العود القماري، وقال له: «

⁽¹⁾ وقد فعل والحمد لله (حجربة).

⁽²⁾ هاهنا بياض، بالأصل (حجربة). وكذا في النسخة (ب)، وهو فيها بمقدار سطر ونصف.

علامة الرجل الذي ذكرت لك: أنه يعطيك أوقية وربعا، وخبزا ورمانا - وأظنه قال: خمس رمانات - فإذا أعطاك ذلك؛ فإنه يأخذ بيدك، ويقول لك: هات الأمانة التي عندك! فأعطه هذا العود القماري».

قال الشيخ الحاج أبو عبد الله: «فما زلت من لدن [86] توجهت إلى المغرب أقصد لقاء الأخيار، حتى وصلنا إلى فاس، وكدت أبأس؛ فقلت: لا ألقى أحدا حتى أزور الشيخ أبا الحسن. فلما دخلت عليه؛ أخرج لي الخبز والزمان، وأعطاني أوقية وربعا، وقبض على يدي وقال لي: أين الأمانة؟! فعلمت علما يقينا أنه صادق، وأنه مقصود الشيخ البكري؛ فناولته الأمانة وقلت له: سيدي؛ مضى لي زمان طويل في محبتك وصحبك، وقد انتفع بصحبك خلق كثير ولم أحصل على شيء! فقال لي: إن أردت أن أنفع؛ فقصر لحبتك! فقلت له: يا سيدي؛ إني أعيش بها بين الناس، فلا قدرة لي على إزالتها! فقال الشيخ: وأنا لا لوم لك علي!».

فكان الشيخ الحاج أبو عبد الله يحكي ذلك ويقول: «لو وفقت لأزلتها، ويا ليتني قبلت شرط الشيخ». وكانت للحاج أبي عبد الله لحية طويلة على رسم المشايخ من أهل الرياسات الدينية، وكانت صحبته للشيخ على وجه التبرك لا على وجه الإرادة والتحكيم.

وما شرطه عليه الشيخ وقع كثير منه للمشايخ، كما وقع للشيخ أبي زيد البردعي مع شيخه أبي عبد الله التاودي في حكاية مشهورة، والعود القماري الذي ذكر، ما زالت منه عندنا إلى الآن قطعة صالحة تبرك بها. فنعنا الله بركة أوليائه وحشرنا تحت لوائهم. آمين⁽¹⁾.

ومنها: ما ذكره رجل خير من أهل القصر يعرف بالحاج الصباغ؛ فإنه ذكر أنه حضر مع الشيخ أبي الحسن في موقف الحج بعرفة وأنه عهد إليه أن لا يحدث بذلك أحدا في حياته، وأنذره بالعمى إن حدث به في حياته، فلما قدم إلى وطنه؛ لم يمالك أن حدث به؛ فعمي، وقد رأيته ضريرا وذلك يذكر حينئذ، إلا أنني لم أضبطه عنه لصغري، وسمعته مستقيضا من غيره، فحضر على هذا الشيخ بالموقف ولم يفقده أصحابه بفاس.

[مبحث في أهل الخطوة وإمكانية ذلك:]

وقد حكى مثل ذلك عن كثير من الأولياء، وهو مما يسأل عن وجه إمكانه. وقد قال الشيخ علاء الدين القونوي: «من الممكن أن يخض الله تعالى بعض عباده في حالة الحياة بخاصية لنفسه الملكية القدسية، وقوة لها يقدر بها على التصرف في أبدان آخر غير بدنها المعهود، مع استمرار تصرفها في الأول. وقد قيل في الأبدال أنهم: إنما سموا أبدالاً؛ لأنهم قد يدخلون في مكان وقيمون في مكانهم الأول شبها آخر شبها بشبههم الأصلي

⁽¹⁾ ومن لطيف ما ذكر؛ أنه حصلت لي (الحق) قصة شبيهة بهذه مع شيخ الشاذلية الدرقاوية بفاس العارف المقري الحاج المكّي ابن كيران المتوفى عام 1422 بفاس، رضي الله عنه، فقد سألته عن شيخ تربية الأزمة، غير أنه اعتذر لي بأن شيخ التربية محتفون هذا الزمان، وبعد إلحاحي عليه أعطاني قطعة كبيرة من العود القماري، وكان ذلك آخر عهدي به رحمه الله تعالى ورضي عنه.

بدلاً عنه. وقد أثبت الصوفية عالماً متوسطاً بين عالم الأجساد والأرواح وسموه: عالم المثال. وقد يستأنس لذلك بقوله تعالى: [87]: ﴿فَمَثَلُهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾. [مریم: 17]. فتكون الروح الواحدة في وقت واحد مدبرة للشبح الأصلي ولهذا الشبح المثالي. وعليه هذا حمل الصوفية ما جاء من تمثيل جبريل في صورة دحية. وهو: أن يكون جسمه الأول بحاله لم يتغير، وقد أقام الله تعالى له شبحاً آخر، وروحه متصرفه فيهما جميعاً في وقت واحد. هـ.

وقال الشيخ شمس الدين بن القيم: «لروح شأن غير شأن الأبدان؛ فتكون في الرفيق الأعلى وهي متصلة ببدن الميت؛ بحيث إذا سلم المسلم على صاحبها؛ رد عليه السلام، وهي في مكانها هناك. وهذا جبريل رآه النبي صلى الله عليه وسلم له ستمائة جناح؛ منها جناحان سدا الأفق، وكان يدنو من النبي صلى الله عليه وسلم حتى يضع ركبته على ركبته، ويديه على فخديه. وقلوب المخلصين تسع للإيمان بأن من الممكن أنه كان يدنو هذا الدنو وهو في مستقره من السماوات. وفي الحديث في رؤية جبريل: فرفعت رأسي، فإذا جبريل صاف قدميه بين السماء والأرض يقول: يا محمد؛ أنت رسول الله وأنا جبريل. فجعلت لا أصرف بصري إلى ناحية إلا رأيته كذلك. وإنما يأتي الغلط هنا، من قياس الغائب على الشاهد؛ فيعتقد أن الروح من جنس ما يعهد من الأجسام التي إذا شغلت مكاناً لم يمكن أن تكون في غيره، وهذا غلط محض».

وما ذكروه في ذلك جارٍ على أن الأرواح ليست بجسم ولا جسماني، ولا بحالة في الأجسام، وأنها تدبرها تدبير العاشق للمعشوق؛ وهو رأي الفلاسفة، وقال به كثير من الصوفية وغيرهم من المحققين. وقد أطلقنا القول هنا لعظم فائدته، والانتفاع به في كثير مما يرد من هذا الباب، ولولا خوف الإطالة لبسطنا القول في ذلك، ونبينا على نكت من تفاريعه. والله الموفق والمعين سبحانه.

وكرامات الشيخ أبي المحاسن - رضي الله عنه - كثيرة، وفيما ذكرناه كفاية، ليناسب نط الكتاب.

[بعض من كرامات الشيخ أبي المحاسن بعد انتقاله]:

ومما ظهر بعد وفاته - رضي الله عنه - أن بعض أصحابه كانوا يخرجون إلى قبره عشية الخميس؛ فيبيتون عنده ليلة الجمعة، وكان الزمان إذ ذاك زمان هرج ومرج، فوقع في نفوس جماعة من المفسدين أن يدخلوا إليهم ليلاً فيأخذوا ما معهم. فلما كان من الليل؛ جاؤوا إلى باب الروضة حيث يعهدونه فلم يجدوا باباً، فقصدوا باباً آخر يعهدونه أيضاً فلم يجدوه؛ فطافوا بسور الروضة من كل جهة؛ فلم يجدوا باباً، فجاءوا إلى موضع كانوا يظنون قرب الصعود منه لصخرة هناك تعين عليه؛ فلم يقدرُوا، فبرك [88] رجل منهم فوق الصخرة، ووقف آخر على ظهره ومد يده مع السور، فلم يجد له طرفاً، ولم يتهماً لهم شيء من ذلك إلى أن طلع الفجر، فائسوا، وجاء بعضهم إلى بعض أصحاب الشيخ، فعرفوه بذلك وتابوا إلى الله تعالى.

ومن ذلك: أن رجلاً من حضر فاس وتجارهم كان يخدم الشيخ كثيراً، وكان يخف على قلبه، ثم إنه بعد وفاة الشيخ بمدة ألزم السلطان أهل فاس غرامات ووظائف وظفها عليهم، وكان وقت امتحان وإبتلاء، فكان

كثير من الناس يستتر نهاراً حيث يظن أنه يخفى على أعوان الظلم، وكان الرجل المذكور يحتفي في مكان، فلما كان بعد الفجر، خرج - لا أدري هل إلى داره أو منها، وكانت داره في الدرب الطويل - فلما كان في الأبارين؛ اختفى له بعض السلاية¹ في زقة هنالك، وكان بيده سيف مصلت وهو ينتظر وصوله إلى محاذاة الزقة فيضربه، فلما حاذها أراد أن يضربه؛ فجذبه رجل من ورائه ومنعه من الضرب. فالتفت إليه، فقال له: «أما تستحي تضرب ولدي وأنا أنظر؟!». فقال له: «يا سيدي؛ أنا تائب إلى الله». وسار ذلك الرجل لم عيسه سوء ولم يشعر بشيء من القصة، وجاء هذا الآخر إلى الفقيه العلامة الأوحى، الصالح الورع الأستاذ أبي محمد عبد الواحد بن أحمد ابن عاشر - رحمه الله - وذكر له ما وقع له، ووصف له الرجل الذي جذبه، فقال: «هذه الصفة: صفة الشيخ أبي الحسن رحمه الله ورضي عنه».

ومن ذلك: أن رجلاً كان مجاوراً لداره، وكان ينوي اللياذ بجواره، والتحرم بحماه، لأنه كان يخاف على نفسه من قوم يطلبون دمه وماله، إلى أن خرج يوماً لبعض أغراضه، وظنه أولئك القوم في الدار؛ فجاءوا إليها وهم عدد وافر، فأخذوا في معالجة فتح باب داره، إذ وجدوه مغلقاً، فرجع صاحب الدار ولا خبر عنده منهم، فما شعر حتى توسطهم؛ وذلك في وسط النهار. فدهش ووقف بينهم، ثم تنبه، فسار على حاله إلى باب مسجد الشيخ وهو بحيث يرويه. فوضع شيئاً كان في يده في باب المسجد، ودخل إليه وقد حجب الله سبحانه أبصارهم عنه، فلم يره أحد منهم، وسلمه الله تعالى، وبعد دخولهم للدار؛ أطلقوا أيديهم في النهب، ثم تناهوا رعيًا للجوار. فشملت السلامة بفضل الله تعالى.

واستقصاء كراماته - رضي الله عنه - يحتاج إلى كتاب مفرد، والحال الجامعة لهذه الثلاث التي ذكرنا تدل على حال الزمان وأهله، نسأل الله تعالى أن يدارك المسلمين بلطفه ورحمته. [89] وفضله.

الفصل التاسع في مكاتبه

إنما حضرني منها شيء يسير، وأنا أثبتة هنا جرياً على ما سلكناه في هذا الكتاب من الاقتصار على ما حضرنا في الوقت:

¹ السلاية: اللصوص الذين يسلبون الأمتعة. والزقة: الزقاق، أو الطريق الضيق.

[الحض على استحضاره تعالى في جميع الشؤون]:

فمنها: فصل من كتاب قال فيه: «قد وصلنا مكوكبكم معربا عن صفاء الاعتقاد، وحب تمكن من صميم الفؤاد، فاعلم أن الحال ناداكم، والوقت أجابكم، فإن تنهت؛ فشاهدوه منكم» ﴿أفمن كان على بينة من ربه ويبلغ شاهد منه﴾ . . الآية. [هود: 17] أنصت لما قيل لك، واجر على مقتضاه، فالله يعينك، واجعل الحق دليلك؛ لأنه يقضي ولا يقضى عليه، وارفع همك إلى الله، واطرح ما سوى الله مع صدق التوجه إليه، وكل فيه إليه به، ولا تكن بنفسك أو شيء من عوالمك؛ تكن مع غيره فيفوتك عذب موانسته، ولذيذ مناجاته، ومن فقد الله؛ لم يجد شيئا، وإلا؛ فراقبه في سائر أحوالك، وسرك وعلائيك، واجر على قلبك وإن لم تحرك به لسانك قوله تعالى: ﴿وما تكون في شأن.. إلى: كتاب مبین﴾ . [يونس: 61] تجد بركة ذلك إن شاء الله تعالى، ومن جد وجد، فالله يعامل عبده على حسب اجتهاده، ويعينه على حسب نيته، فإن تمت؛ تم عون الله له، جعلك الله من خواص عبادته، وأخذك عن مرادك واقفا عند مراده، ولا تنزل تجربنا بما يرد عليكم؛ فمواصلة الأقدام؛ تنغي عن زيارة الأقدام، إن صح ارتباط الأرواح؛ فلا عبرة بالأشباح، وفي هذا العالم تحدد الأمكنة والأزمنة، فاعلم ذلك كما قيل: شواهد أهل الصدق في الحب تعرف .»

[الدعوة إلى الحمول والتبعاد عن الشهوة]:

ومنها: فصل من كتاب آخر: «أساس الإرادة؛ حمول الذكر، وليس على المرید أضر من الشهوة، إلا أنه في البداية مقصود، وفي النهاية ملحوظ، فكيف يليق التعرض للمناصب والمراتب وفيهما شرف وظهور، وهو مفسد للدين كما ورد؟، ولو ذكرنا لك ما نزل بنا، واختبار الحق لنا بمثل ذلك؛ لبهز عقلك، فخلصنا الله سبحانه وأعاننا - والحمد لله - والآن أقول لك: الزم بيتك، وخالف جنسك، واجمع قلبك، وما يحول بينك وبين قلبك اقطعه قبل أن يقطعك، ولو كان فيه حنف نفسك. واعلم أن البصيرة كالبرص: أدنى شيء يغير النظر، وما نزل بك قد سبقك به الشيخ العارف المحقق أبو الحسن الششتري حين نزل طرابلس وظهرت عليه علوم؛ فأعجب الناس، فأرادوا أن يولوه القضاء؛ فامتنع، فلاموه واستحققوه؛ فاعتذر بأبيات قالها . وهي: [90]

خَلَّوْهُ يَفْنِي عَمْرَهُ بِفَنُونِهِ
لَيْسَ السَّلْوُ عَنِ الْهَوَى مِنْ دِينِهِ
قَسَمُ الْمُحِبِّ بِحُبِّهِ وَيَمِينُهُ
عَنْ مَقَرَّاتِ الْحُبِّ أَوْ تَلْوِينِهِ

رَضِيَ الْمَتِيمُ فِي الْهَوَى بِمَجْنُونِهِ
لَا تَعْدَلُوهُ فَلَيْسَ يَنْفَعُ عَذْلَكُمْ
قَسَمًا بِمَنْ ذَكَرَ الْعَقِيقَ مِنْ أَجْلِهِ
مَا لِي سِوَاكُمْ غَيْرَ أَنِّي تَائِبٌ

﴿ فتركهم وأقبل على الله، وأعرض عن قلوبهم، ولم يبال بنفعهم وضرهم. وهذا شأن الحيين: الفناء في الله والغيبة عما سوى الله، فإن أمكنك على هذا الوجه؛ فذاك، وإلا؛ فاعتل لهم بعلة خفية لا يمكن إفشاؤها، ولن لهم في القول، وارضهم، ثم أقبل على شأنك. وفيما ذكرنا كفاية، والله تعالى يلهمنا رشدنا، ويوفقنا لما فيه مرضاة ربنا ﴾.

[الدعوة إلى الابتعاد عن الفتنة والتسليم للأقدار:]

ومنها: فصل من كتاب آخر: ﴿ وسمعنا أن فلانا دخل إلى القصر وشتت أموره، وما كان ينبغي له، وبلاد طليق كانت أسلم من غيرها، فلو نزلها حتى تحمد هذه النار. على أن هذا الأمر ليس خاصا به، فإنه أمر عام نزل بالصالح والطالح، وهذه سنة الله فيما يكون. هكذا إذا نزل يعم من لا يسبب العقوبة ومن لم يلبسه، وعليه قوله تعالى ﴿ واقفوا فتنة الذين ظلموا منكم خاصة ﴾. [الأنفال: 25]. ومنهم: قضية الذي يخسف بهم بالبيداء، ولينظر إلى فقراء الغرب؛ فإنه ما سلم منهم أحد من هذه الفتنة. ومن أجلهم عندنا: سيدي كدار؛ وقع به ما وقع، وإلى الآن لم يأمن منهم، وكذلك سيدي أحمد الضعيف وغيرهما، ولا تميز مراتب الناس في السلامة من أمثال هذه الفتنة؛ فإنه قد يكون ذلك رفقا به على قدر ضعفه، وانظر إلى حديث: أشدكم بلاء: الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل¹. وإنما تميز المراتب في السكون تحت مجاري الأقدار، والاستسلام لما يفعل الواحد القهار، فهو تعالى يخلق ما يشاء ويختار. فعلى قدر الرضى والتسليم؛ تميز المراتب، وعند الامتحان؛ يعز المرء أو يهان، وهذا هو الذي يصحب الرجل عليه الرجل: أن يعلمه ويلقنه كيفية تلقي الأقدار، والرجوع لجربها، واللجأ إليه حتى يكون عبدا لله في السراء والضراء، لا أنه يصحبه على أن يكون يرد عنه القدر - ولا شك أنه قد تحصل السلامة بسببه، وذلك من فضل الله ورحمته - لا أنه هو المقصود من الصحبة، وأي وقت يكون عبدا لله في جميع الحالات إذا كان هذا هو المقصود؟! ولا نسألك دفع ما تريد، ولكن نسألك التأيد بروح من عندك فيما تريد، كما أدت أنبياءك ورسلك، وخاصة الصديقين من خلقك، [91] إنك على كل شيء قدير. ﴾.

[الدعوة إلى الصبر عند البلاء:]

ومنها: فصل من كتاب آخر: ﴿ وصلنا مكوك، معرفا بحالك، وما أصابك، فتأملنا ذلك، وتحقق عندنا أنك مظلوم؛ فعليك بالصبر، ولا تجزع، وارجع إلى الله، والله تعالى يشبك على قدر ذلك، ويعينك في أمورك. على أن هذه المصائب للعبد المؤمن خير له إن صبر، فهي على كل حال - لو علم - منحة وإن كانت في الظاهر محنة، فإن لم توجب تخصيصا؛ توجب تحجيصا، وفي الحديث: إن الله إذا أحب عبدا ابتلاه؛ فإن صبر اجتباه، وإن رضي اصطفاه. وفي الحديث أيضا: يقول الله تعالى: إذا ابتليت عبدي المؤمن فتلقني ذلك

¹ رواه الترمذي (2398)، وابن ماجه (2681)، والدارمي (2681) وابن حبان (2900) عن سعد بن أبي وقاص.

بصبر جميل ؛ استحييت أن أنصب له ميزانا، أو أنشر له ديوانا⁽¹⁾. فهذه المصائب للعبد تمحيص لذنبه، وتخليص لعييه، وتخصيص لقلبه، فمن اعتبر هذا وأجره على ضميره ؛ يجد لا محالة راحة، وينقلب الضر نعمة، ولا يزال العبد بين تخليص وتمحيص حتى يقضي إلى الآخرة ولا ذنب عليه، وكل ذلك منوط بالصبر، وإلا؛ اجتمعت عليه مصيبتان: وجود الضر، وفقد الأجر، والرزق اثنان: معجل، ومؤجل. فما يلايه: حظ معاشه، وما يؤله: رزق معاده، فاختر ما يبقى على ما يفنى، والآخرة خير وأبقى .»

« فعلى العبد أن يرجع إلى ربه، ويشاهده في كل حكم نازل، كما يستدل عليه بكل نجم طالع وأقل ؛ من ضر وضع، وعطاء ومنع. فمتى أعطاك ؛ أشهدك بره. ومتى منعك ؛ أشهدك قهره. فهو في كلتا الحالتين متعرف إليك، ومقبل عليك ؛ فإنك أن يشغلك الضرر عن معنى صنعه المقدر، فربك يخلق ما يشاء ويختار، وكل شيء عنده بمقدار، وإلى المشيئة يستند كل شيء، ولا تستند هي إلى شيء، فعلى العبد الرضى والاستسلام، والإذعان عند مجاري الأحكام، فإن أصاب العبد بعض هذه مصحوب الوسائط المكلفة ؛ فللعبد القيام بها فانها عن حظه وطبعه، وعلى أن يظهر حق ربه مدرجا حقه في حقه، يستغي بذلك مرضاته وامثال أمره، فإن كان هذا حاله ؛ فيا حبذا . وإلا ؛ فالأولى: تركه طالبا للسلامة، فلا يعدل بها شيء .»

« وقد كان مرادنا منكم: أن تكونوا يدا واحدة كما قال تعالى: ﴿واعضوا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا﴾. الآيات [آل عمران: 103-105] وقد قال صلى الله عليه وسلم: لا تحاسدوا ولا تقاطعوا، ولا تدابروا، وكونوا عباد الله إخوانا⁽²⁾. هذا مرادنا، فإن غلب القدر ؛ فما تشاؤون إلا أن يشاء الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله. فراع - وفكك الله - ما قيل، وعلى الله قصد السبيل، واجره على ضميرك، وسر على مقتضاه بين لك رشده، [92] ويظهر لك نفعه. وجانب قرناء السوء ؛ تصب، ولا تصحب من لا ينهضك حاله، ولا يدللك على الله مقاله. والله تعالى يلهمنا رشدنا، ويقينا شر أنفسنا».

[الدعوة إلى جمعية القلب على الله تعالى:]

ومنها: فصل من كتاب آخر: « واعلم أن كل شيء له كتاب معلوم، ونصيب مقسوم، واصل لمن سبقت له عنايته بحكم مقدر محتوم، على ما شاء وكيف شاء الواحد الحي القيوم، واعلم أن سر الطريق: الوجهة لله عن صدق بما يرضى، ومن حيث يرضى. مع جمع المهمة عليه، ونسيان ما سواه، وليكن الجمع في باطنك، والفرق في ظاهرك، وتكن في أمرك على وفق مراد الله وسلب اختيارك ؛ تكن عبدا، واعبده لأنك له وبه لا أنه لك ؛ تكن راشدا، وتكن ملازما لذكر الله، وأفضله: لا إله إلا الله هجيرا أبي بكر: لا إله إلا الله. ولا تزل تطالع

⁽¹⁾ رواه بمعناه القضاعي في مسنده (230:2) عن أنس رضي الله عنه.
⁽²⁾ رواه مسلم في صحيحه (2559) عن أنس، و(2563)، و(2564) عن أبي هريرة، والإمام أحمد في المسند (7670)، و(7815) عن أبي هريرة، وأبو يعلى (3612) عن أنس بن مالك كلهم بالفاظ متقاربة.

كتب ابن عطاء الله وما شابهها : لأنها أقرب للتعرف والجمع على الله، ودع ما سواها : ككتب الشيخ الحاتمي والشيخ ابن الفارض : لأنها تسد عنك باب الفتح⁽¹⁾ .

« ولازم باب الله بكلك وبعضك، ودع ما سوى الله : تجدد الله، ومن وجد الله : ما فقد شيئا، ومن فقد الله : ما وجد شيئا . كان الله ولا شيء معه، فاتخذ الله صاحباً، ودع الناس جانباً، لأن الاستيناس بالناس من علامة الإفلاس، ولا سيما الرؤساء » « اصبر ففسك مع الذين يدعونهم » . الآية [الكهف: 28] .»

[الدعوة إلى الأخذ بالأسباب وعدم اليأس:]

ومنها: فصل من كتاب آخر: « وما ذكرتم على أمر الفندق، وأنه كدر صفوفكم، واختلف بين إمساكه وبيعته نظركم : فاعلم أن الأولى: إمساكه، ولا يضرك ما ظهر فيه مما ذكر : لأنه أسس بنية حسنة، وهو لك معروف جار : فلا تضربه العوارض، إذ قد تقرر في أمثال هذا من مذهب جماعة من السلف - وهو المختار - أن الحق لا يترك لباطل . ثم إن كانت لك قدرة على تغيير ما يظهر لك فيه مما ذكر : فاجتهد في ذلك، ويكون ذلك أجراً آخر مضافاً على أجر معروفك، وإلا : فلا شيء عليك . واعلم أن الإنسان يعامله الله تعالى على حسب نيته، حتى إنه لو منع من هذا ومثله بمانع ضروري : لكان أجره جارياً عليه . قدم على فعلك، ولا تقطع أجرك، والله يعينك ويجعل عملك خالصاً لوجهه » .

[الدعوة إلى التغافل عن العورات:]

ومنها: فصل من كتاب آخر: « وصلنا مكنونكم، معرباً عما نزل وحل بساحتكم . اعلم أن الهدى هدى الله، وأحسن الهدى هدى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم، وهو الصراط المستقيم، وما عدى ذلك: أمور مختلفة، وسبل منحرفة، نعوذ بالله من الضلال، ونسأله العصمة في القول والفعل والحال [93] وما ذكره عن ذلك الرجل : لا يخفى على ذي بصيرة، لكن غضها واجب كالبحر » « قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم » . الآية [النور: 30]، والتغافل عن العورات من أجل القربات وأعظم الطاعات ، واعتبر قوله تعالى : « ومنهم الذين يوذون النبي... » . الآية . [التوبة : 61]، ومن حكم التابع أن يكون على قدم المتبوع، والآن لما برح الخفاء، وبذل الود بالجفاء : ارجع إلى ربك، وقف عند حدك، واصبر على ضرهم، واهجرهم هجراً جميلاً مع إفشاء السلام إن تعين وما خف من الكلام » .

« واعلم أنه: لو كان الناس على القدم الأولى وما كان عليه السلف الصالح من سلامة الدين، والرسوخ في اليقين : لم تر للقوم أورادا موظفة، وأحزاباً مكلفة، وهو⁽¹⁾ الذي كان في الأصل، فلما قصرت المقاصد،

⁽¹⁾ قارن هذا الأسلوب في التربية المحمدية، والتحقيق في الشؤون التربوية، مع ما عليه صوفية الوقت من الإشتغال بالطلاسم، والعلوم العليا التي لا تفهم حقيقتها إلا بالجاهدة الروحية الشرعية، وتركهم الانبعاث لما أمر به الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم . .

وذهبت المشارب والموارد : جعل الأئمة - رضي الله عنهم - تلك الوظائف للمبتدئين، ومنازا للطلالين، حتى قيل: إنها من روائع الدين ومنسأة له. وأما من قوي يقينه، وانشرح صدره : فهو في غنى عن ذلك كله .»

« واعلم أن العبد من شأنه - إن وفقه الله أن لا يتقيد بمكان ولا زمان إلا ما قيده الشرع - فحيث كان من يراحمكم في موضعكم : فانظروا لأنفسكم موضعا آخر مخصوصا يختص بكم، وهو دأب المنقطعين، وشأن الطالين . فاعملوا على ذلك، ولا تحوضوا مع الخائضين، ولا تكونوا كالذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا، واعلم أنك مخاطب بهذا كله، والوصية لك وصية لأصحابك، على حد قوله تعالى: ﴿ فلا تكونن من الجاهلين ﴾ . [الأنعام: 35]، والذي نوصيك به: التنازل لإخوانك، وسر بسير ضعيفهم، وكن كالموذن بالمنار ويصلي بالأرض مع سائر البشر . . . هذا (كذا) الذي اندثر له، وقام الكلام لم يمكن كنهه لدثوره.

[عدم الاهتمام بالرزق:]

وكب إليه بعض أهل العلم من أصحابه يشكوهم الرزق : فأجابه بقوله: « هون عليك : فإن الرزق عن قدر، يأتي ولو أنه في جبهة الأسد، يتيسر إن شاء الله مع سلامة الاعتقاد، وتوحيد الوجهة لله تعالى بقطع السوي، وترك الدعوى، والله تعالى يعينك ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ . [الفاتحة: 5] . والسلام .» قلت: وقد تيسر رزق المكوب إليه، وكثر ماله، واتسعت حاله، وظهر صدق الشيخ رضي الله عنه.

[الدعوة إلى شهود الله تعالى في كل شيء:]

وكب إليه بعض المنظور إليهم في ذلك العصر كتابا قال فيه: « طال عكوفنا على خدمة الشمس والقمر، ولم تحصل نتيجة : فأفدنا بما فعل، فإنه ما خفي [98] عنك شيء علما وبصيرة .» فوقع له على ظهر كتابه: ﴿ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون ﴾ . [فصلت: 37]².

فهذا ما حضر في الوقت من مكاتباته إلى أصحابه وهي يسير من كثير، ونقطة من غيث غريب.

¹ قوله: ((وهو الذي كان في الأصل)): هذه زيادة على ما في نسخة عتيقة جدا، ولعلها طرة أدخلت في الأصل. فحرره. (حجربة).
² في هذه الحاشية من هذا الفصل من حكمة المؤلف من حيث علم المناسبات، وفتح ودقة إدراكه ما لا يكف، حيث جمع وروى معاني جميع ما مضى من الرسائل في هذه الرسالة، التي تنص على أن المراد: توحيد تعالى اعتقادا وفعلا، وجعل السوي خدما له ومقصودا له، والتجرد من حيث العمل القلبي إليه: وهذه هي حقيقة وحدة الوجود عند الصوفية، لا كما يفهمها العامة.

الفصل العاشر في جمل من أجوبته

قد أفرد ذلك بالتأليف غير واحد ؛ كشيخنا أبي الطيب الحسن بن مهدي، وكالفقيه الصوفي أبي العباس أحمد بن محمد الجزولي . . . وغيرهما . ولم يحضرنى شيء مجموع من ذلك، وإنما بيدي الآن تقارير منه أورد منها ما حضرنى على شرط الكتاب ونقطه، بحكم الوقت.

[فضل الصلاة على النبي ﷺ]:

فمن ذلك قوله رضي الله عنه: « اعلم أن المثابرة على الأذكار والدوام عليها تكسب نوارية تحرق الأوصاف، وتثير وهجا وحرارة في الطباع، تخرج عن حد الاعتدال إلى الانحراف، فإن صحب الاعتقاد، وغلب سلطانه ؛ كان جبرا محضا، وإن واخلى الأحوال ؛ كان جمعا صرفا، وإن اقترن بالأعمال ؛ رجحت حقيقته، وحادا (كذا) ومازج الأقوال ؛ صار اتحادا . فمن ثم أمر عند ذلك بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنها كالماء تقوي النفوس، وتذهب وهج الطباع، ولهذا قال بعض الشيوخ: من لم يجد شيئا مرييا ؛ فليكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وإنها لكذلك ؛ لما فيها من سر الاعتدال الجامع لكمال العبد وتكميله . »

« ففي الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الله، وليس كذلك عكسه ؛ فلهذا يحصل الانحراف بالذكر دون الصلاة والسلام . فهو عجيب . ومن الإشارة: هو سجود الملائكة لآدم عليه السلام لما ظهروا بالتسبيح والتقدس، وثار عليهم نوره، ولاح عليهم سره الظاهر من قولهم: « ولحن نسج غملك وندس لك » . [البقرة: 30] . ردوا بالسجود لآدم عليه السلام إلى حد الاعتدال . والمقام الأكمل ! » .

« فمن ثم لا يصح تشييع الميت مع وجود الحي، وإن كان أفضل، فغلبة نورانية الذاكر لا تحمد إلا بمقابلة طمأنينة الأجساد الضعيلة ، فبمشاهدة الشيخ الحي تعدل حقيقته ، وتهمد نورانيته، لما في ذلك من الاستيناس بالجنس، والرجوع للحسن » . [لقد من الله على المؤمنين] . الآية . [آل عمران: 164] ، مع ما في

ذلك من التأديب والتهذيب، والتدريب المفقود من الميت، فالمستند إليه وإن تنور ووجد له أثر؛ لا تجده إلا ناقص تهذيب، أو يكاد - والله أعلم -.

«ومن الآيات ما يشهد لذلك ويشير لمن يفهم: ﴿أَلَمْ يَخْلُقْ الْإِنْسَانَ﴾ [الأعراف: 54] ﴿عَالِمِ الْغَيْبِ﴾ [95] والشهادة ﴿[المؤمنون: 92]، ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. [الفاتحة: 5]... وغيرها من الآي. فاعتبرها، وقف عليها، وبالله التوفيق».

[عدم مبادمة العامة بالمعارف اللدنية:]

وقال رضي الله عنه: «إن العبد إذا صدق وأخلص لربه؛ فنى عن نفسه، وبقي بربه، وذهبت بشريته، واضمحلت أنانيته، فتجلى له أوصاف معروفة؛ كروية العين، ويكون بصره مع الله بلا أين، فينازل حضرة قدسه، وموارد أنسه، فيكون الله سبحانه جليسه، وحديثه أنسه، فإن تكلم؛ فبالله. وإن صمت؛ فمع الله. فشبهه يتدلى، وروحه في الملأ الأعلى».

«ففي هذه الحالة: تجري عليه علوم سنية، وحقائق سمية، لم تكن له ببال، ولم تنسج له على منوال. فيخلج في سره، وينطق عن وجده، فيلجج بها اللسان، وتسطرها البنان، من غير قصد واختيار، أو رجوع لرسم واعتبار، فمن صدرت منه حقائق على الوجه المذكور، والوصف المسطور؛ فلا يتعدها من لم يفهمها، أو يبحث في لفظها من لم يعلمها، لأنها بالعناية محفوظة، وبالرعاية ملحوظة. فصاحبها مأخوذ عن العالم الأدنى، مترق إلى العالم الأسنى، مقتبساً من قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم: 9]. متنسماً بروحه: ﴿فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى﴾ [النجم: 10]. فلا ينطق عن الهوى، فيمنح حينئذ وحي إلهام لا وحي إنشاء وإعلام. فمن وصفها بأنها صدرت عن فهم، أو استندت إلى علم؛ فقد استنقص صاحبها، وجعل قدره».

«فاعلم أن أحزاب الشيخ الكامل، والغيث الوابل؛ سيدي أبي الحسن الشاذلي - رضي الله عنه - من هذا، وعليه تحمل - والله أعلم - وهكذا من هذا حذوه، إلا أن يقال: إن الشيخ لكمالته وعلو مرتبته وجلالة قدره لما تضلع بالفنون الظاهرة، وعلوم الشريعة المنيرة الباهرة، وكان رضي الله عنه برزخاً بين البحرين، راسخ القدم في العلمين، فلا يشغله شأن عن شأن؛ ربما عرضها بعد الوعي على ما يعلم من العلوم الظاهرة على حسب التأكيد لا على حسب التأسيس، وبحسب هذا حصل الانتفاع لقارئها وسامعها، وارتفع الاعتراض عن الأخذ بها، فاعلم ذلك. وبالله التوفيق».

[أهمية شيخ التربية:]

وقال رضي الله عنه: «الذاكر بالأسماء على الوجه المذكور: سالك فيها وصاعد إن بدأ به، وإلا: فمتدل، وربما التقيا لا بمعنى واحد، فكل على حسب، ودوران أفلاكها النورانية عليه وترتيبها الوحداني لديه أحد وجوه الإحصاء الوارد، وحالة التعلق بها على سبيل المواجد وتعددتها وتباين خاصيتها، واختلاف تأثيرها: هو الموجب للأمر [96] النازلة بذاكرها، الجارية على سره وضميره، لأن كل اسم خاصيته من معناه، وتصريفه في مقتضاه، وإفادته في وقته، وسره في عدده، وتأثيره على قدر التأثير به... وذلك بحسب الفيض والقصد والهمة، وكلها تختلف باختلاف الطباع والأرواح والأحوال، ولهذا يفتقر السالك إلى الشيخ المريبي اقتتار وجوب واضطرار لا يسعه غيره: لأن أهله أهل كشف ومطالعة: فتعرض لهم أمور وجدانية، وأحوال روحانية لا تنضبط ولا ترتبط بمعهود، بخلاف غيره: فلا يجب إلا على الأنفس الكثيفة العvisية، ومن نفسه منقادة: فهو في حقه كمال، والكلام هنا يطول». هـ. وقوله: «على الوجه المذكور» هـ. يعني: في كلام سابق لم يحضرني الآن.

[شرح كلمات في الفناء للشيخ الهروي الطالب:]

وسئل - رضي الله عنه - عن معنى قول الشيخ أبي عبد الله محمد بن علي بن مهدي الهروي المعروف بالطالب: أحد أكابر تلامذة الشيخ أبي محمد الغزواني - رضي الله عنه: «بالذكر كحل عينك: تسمع فيك: أنا أنا».

فأجاب: «الحمد لله حق حمده. وصلوات الله وسلامه على سيدنا محمد الكريم نبيه وعبد، وعلى آله وصحبه، والتابعين لهم بإحسان من بعده. اعلم: أن أقرب الطرق إلى الله، وأحبها إليه: دوام الذكر. والذكر منشور الأولية، ولا بد منه في البداية والنهاية، وهو يثمر أحوالا شريفة، ومقامات عالية منيفة، وعلوما لطيفة، وبحبي عوالم طالما كانت قبل مواتا، ويلبس النفس وجنودها ذلة وسباتا. ونظيره إذا وصل للقلب كدخول الماء في الأسراب: فإنه يخرج ما فيها من الحشرات والدواب، فكذلك الذكر إذا صادم القلب ودخل سويداءه: فإنه يخلصه من مساكنة صلصال النفس، ويزيل عن ناظره الغشاوة واللبس، ويصفيه من ملاحظة الأراجيف الغيرية، والأحكام الخلقية، ويرحل به إلى المنازل الدنيوية، ويحقق له المقامات والمراتب الإحسانية».

«فإذا ظهر أن خاصية الذكر: الانجذاب نحو المذكور، والتحقيق بأن كل ما سواه غرور، والتخطي عن جميع المراتب الكونية، والدخول في الحضرات الحقية: فنقول: إن العبد إذا لازم الذكر بجمع الهم في المذكور، ودفع كل خاطر، ومنع كل تفرقة، وثابر عليه مستحضرا جمال مذكوره، واستصحب ذلك في وروده وصدوره: عامله الحق في حال سيره بصورة الاختبار، إظهارا لمزته، أو قطعاً لحجته. فتارة تبرج له ظواهر الكائنات، وتزخر له أنواع المكنونات: فتناديه منه فيه بواطنها: المنهل [97] قدامك. وأخرى تلاحظ همته شيئا مما كشف لها: فتصيح به هواتف الحقيقة: الذي تطلب أمامك! وتارة يطوفه في العوالم العلوية والسفلية، ويحفظ

قلبه ؛ فيسمع النداء منه فيه خطاباً للحق: لا حاجة لي بسواك. وتارة يفتحه بأمور خارجة عن الحصر، ويحوّله ولاية الأمر ؛ فربما زاده ذلك تحرشاً، وإلى الحق تعطشاً، ومن هنا قيل:

إن كان منزلتي في الحب عندكم ما قد رأيت ؛ فقد ضيعت أيامي !

« وربما زاده ذلك خضوعاً، وإلى الحق رجوعاً، ومن هنا قيل:

ثُخِّلْنِي عطفاً ولاية ملكها ويأبى خضوعي كل تلك المراتب

« وتارة يسمع الخطاب أيضاً منه فيه، لكن من ناحية الحق ؛ كأن يستعظم سواه، أو يؤمل من غيره، أو يجري على ضميره - أو ما أشبه ذلك - من استحسان فان، أو غير ذلك ؛ فيسمع صورة اللوم على ذلك:

ترسد ترى ليلى بعين ترى بها سواها وما كحلتها بالمدامع ؟ !

« إلى غير ذلك مما يسمع فيه من قبل الحق تعالى وتقدس . ثم إن السالك لا يزال في سيره، مثابراً على ذكره ؛ إلى أن يصل إلى قلبه ويطلع له نجم شهود فعل ربه، ثم كذلك إلى أن يصل إلى روحه، وتتمحي عنه الشبه الضاللية، والتقيّد بالأحكام الخلقية، والمراتب الكونية ؛ فيسفر له فجر تجلي الصفات الجمالية. وهذا محل مخاطبات ومساررات. وإليه لُوح القائل⁽¹⁾:

دَدْنُ بِدَدِّكَ بِهَا ثَغْنِي واعشق جمالك يطب هواك

إلى أن قال:

وفيك ومنك تسمع معاني تَدُرُّ بحسك لا ش ثم سواك ؟ !

« ثم لا يزال كذلك إلى أن يصل إلى سره، وتطلع له شمس التجلي الذاتي ؛ فيغيب حينئذ عنه وعن الوجود بما يبدو له من الشهود، وينقطع ذكر اللسان، ويصير محوا في وجود الغيان، فيفنى من لم يكن، ويبقى من لم يزل: كان الله ولا شيء معه. وفي هذه الحالة: يغيب سمعه في بصره ؛ لأن الحق إذا تجلى لشيء ؛ خضع له وخشع. حتى إذا أفاق من صعقه، وصحا من سكره ؛ لم يغيب سمعه في بصره، تملكه ناصية الحال، ويصير له إذ ذاك محادثات ومناغاة يعرفها أهلها)) .

¹ هو: سيدي أبو الحسن الششتري رضي الله عنه (حجربة، ونسخة ب) .

« والحاصل: إن الذكر له فوائد مديدة، وتناج عديده، وهذا تحريض عليه ببيان بعض ثمراته، [98] والعمل على ذلك وإن كان مدخولا؛ لكنه لا بد للمريض من منساته ».

« وأما القائل: أنا أنا. فهو بعض عوامله اللطيفة، والسامع أيضا كذلك، فالمخاطبة النازلة بالقوم عند استغراق السرائر لا تكون كلاما يسمعون به؛ بل كحديث النفس يجدونه، يرونه موافقا للكتاب والسنة، وذلك مناجاة لسرائرهم ومناجاة سرائرهم إياهم على وجه لا يطلع عليه ملك فيكتبه، ولا شيطان فيفسده. نسبتها إلى الحق نسبة الحادث إلى الحدث لا نسبة الكلام إلى المتكلم. إذ الذي يفهم التكليم من تلقاء نفسه بحسب نفس الأمر هو: الولي، والذي يفهم التكليم من تلقاء نفس الأمر: هو: النبي. ومن ظن أن الله يكلم أحدا بعد الأنبياء كما كلم موسى عليه السلام والمصطفى صلى الله عليه وسلم؛ فهو في ضلال وغرور. بل قال المرجاني: إنه كافر ».

[مراتب الاتحاد:]

« وإذا تأملت ما قدمنا؛ علمت أن هذه الحالة غير مقصورة على مرتبة بعينها. على أنا نقول: الظاهر أنه أشار إلى المرتبة الثانية من مراتب الاتحاد الثلاث ».

« فإن الأولى: هي نتيجة الفناء عن التفرقة، وبقاء أثرها. وصاحب هذه الحالة يقول: أنا المحبوب. ومنه: أنا الحق ».

« والثانية: فناء التفرقة عينا وأثرا. وصاحبها يقول: أنا أنا. وهذه غاية الاتحاد، ونهاية العروج لصرف الجمع، ويتحد حينئذ القائل والمستمع من غير حلول ولا اتصال. وبساطه: كت سمعه وبصره¹، « لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ». [غافر: 16]. وهذه الحالة إذا غلبت؛ سميت بالنسبة إلى صاحبها: فناء. بل فناء الفناء؛ لأنه فنى عن نفسه. وفنى عن فئانه؛ فإنه ليس يشعر بنفسه في تلك الحال، ولا بعدم شعوره، ولو شعر به؛ لكان قد شعر بنفسه. وتسمى هذه الحالة بالإضافة إلى المستغرق بها بلسان المجاز: اتحادا، وبلسان الحقيقة: توحيدا. إذ حقيقة ذلك ترجع إلى الفناء في التوحيد لا غير. ومن ظن غير ذلك؛ ضل وابتدع ».

« والمرتبة الثالثة: نتيجة بقاء وجود الحب بمحبوبه، ورجوعه عن صرف الجمع إلى مقام التفرقة مع الجمع. وصاحب هذه المرتبة يقول: أنا عبده. وبساطها: فني يسمع، وبني يبصر. وهذه المرتبة فوق الثانية من حيث إنها لا تتحقق إلا بعد العبور على الثانية. فإن الرجوع لا يكون إلا بعد العروج ».

¹ إشارة إلى حديث: ((من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الحديث. رواه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة)) رضي الله عنه رقم (6137).

﴿ ووراء هذه الحقائق أسرار يطول الكلام فيها، فمن ذاق : عرف، ومن لم يذق : فلا حرج إذا سلم واعترف، فعليه أن يتلقاها بالقبول، ويعترف بعجزه عن مدارك [99] الفحول:

فإذا كنت في المدارك غمرا ثم أبصرت حاذقا : لا تمار
وإذا لم تر الهلال فسلم لأناس رأوه بالأبصار

﴿ فهذه المعالم والمراقي لا يدرك حقائقها إلا السالكون وجدانا، والعلماء تصديقا وإيمانا، وهو: توحيد الخواص. فمن قصر عنه لعجز أو نقص : فلا ينبغي أن يستبعد الوصول لهذا المقام الكريم، فليس بعزيز على الفتح العليم، فعليه القيام بحق الأسباب، ومن الله تعالى رفع الحجاب، ومن جد وجد. ثم هذه المراتب مع كونها لا تستقصى في مجلدات عديدة : لا رخصة في ذكرها إلا بالإيماء لأهلها : كما قيل:

وعني بالتسويح يفهم ذائق غني عن التصريح للمتعنت

﴿ على أن من كان من أهلها : فهو في غنى عن سماعها، وإن سمعها : ينشد بلسان حاله:

كم ذا تنسوه بالركنين والعلم والأمر أوضح من نار على علم

﴿ ومن لم يكن من أهلها : لم ينتفع بها، بل ربما يتضرر بها : إذ لا يزيده سماعها إلا تعمية وتحيرا من أنه يسمع ما لا يقبل ولا يتوصل إليه فهمه، ولا يدركه عقله، إذ لا تفهم إلا بالذوق والوجدان، كما لا يفهم الأكمة حقائق الألوان، مع اتساع عالم المعاني ولطافته، وضيق عالم العبارة وكثافته، وبيان ذلك يطول)).

﴿ فقد بان لك مما قدمنا: أن كلام الشيخ إنما يوجه نحو السالك، ولا يختص ذلك بأول سيره، ولا بوسطه. هذا هو المناسب لقوله: كحل. بلفظ الأمر، وأما المجذوب : فما دام في وعاء وجده : لا يتوجه إليه أمر : لأنه مستوفى بحاله، والأمر يستدعي وعاء وجوديا، وأما أن يומר بذلك بعد إفاقة من غمرات الحال : فهو تحصيل حاصل، إذ لا معنى للجمع¹ إلا إدراك الحق بكلية العبد من طريق الوجدان بلا واسطة، وهل يقال لهذا: كحل. وهو مغموس في الكحل؟! . وأما أرباب الشهود : فمن كان منهم بعد باقيا في غيبة الشهود : فهو المجذوب المستوفى، ومن كان منهم قد رد عليه من تلك الغيبة، ونزل به إلى أرض الحقوق : فهو المجذوب الذي أفاق. وقد سمعت ما في ذلك، وبالله تعالى التوفيق، ونسأله الهداية إلى سواء الطريق. وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما)).

[شرح كلام للإمام الغزالي في أن الخوف خسران وقصان:]

¹ لعله: الجذب . نسخة (ب) .

وسئل - رضي الله عنه - عن قول حجة الإسلام في كتاب الخوف والرجاء من "الإحياء": «أفضل السعادات: طول العمر في طاعة الله، فكل ما أبطل العمر أو العقل أو الصحة التي يتعطل العمر بتعطيلها؛ فهو [100] خسران ونقصان». ما وجه خسران المريض لم يكن أدخل ذلك على نفسه بوجه غير جائز مع أنه مبتلى؟! .

فأجاب: «الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. اعلم: أن المرض الواقع في الأحياء ليس من أمراض الأبدان الذي يفوق لمن أيدته الله فيه عبادة الثقلين، وإنما المرض المسؤول عنه: ما ينشأ عن الخوف المفرط الخارج عن حد الاعتدال إلى أن يهمل معه العمل، فيخرج إلى القنوط واليأس، وإلى المرض والضعف، وإلى الولة وزوال العقل... وقد يؤول بصاحبه إلى الموت! وكل ذلك مذموم، إذ فائدة الخوف: الحذر والورع، وضروب العمل من الجاهدة والعبادة والفكر والذكر... وسائر الأسباب الموصلة إلى الله تعالى، وكل ذلك يستدعي الحياة مع صحة البدن وسلامة العقل، وكل ما يقدح في هذه الأسباب؛ فهو مذموم. وهو مراد الشيخ بالخسران والنقصان؛ باعتبار ما فاتته».

«فإن قلت: المرض الناشئ - أيضا - عن الخوف فضيلة، ولومات منه؛ كانت شهادة. فلا خسران ولا نقصان».

«قلت: الخسران الثابت أمر اعتباري، وحكم إضافي، فباعتبار ما فاقه وما فاته مع المرض من مراتب الصديقين ومنازل العلماء الراسخين؛ فهو - كما قال رضي الله عنه - تقيصة وخسران، ولكل مقام مقال؛ إذ لساك سبيل الله تعالى بطريق الفكر والمشاهدة والترقي في درجات المعارف في كل لحظة ما يفوت رتبة الشهداء».

«وإذا تبين لك هذا؛ فلا يخفى عليك بعد أن المرض الناشئ عن الخوف؛ خسران، لأنه ليس مقصودا لذاته، وإنما يراد للعمل، وهذا قد فاتته بالمرض وشبهه هذا، والعبادة على بساط الحب أتم منها على بساط الخوف، والعمل عليه أدنى منازل الساترين، وأحط مراتب الواصلين. فصاحبه باعتبار ما فاتته؛ في نقص وخسران أيضا. وما أوضحنا به المسألة حاصل في كلام "الإحياء" لمن تأمله، والباب المتكلم فيه يُعَيَّن أن المراد بالمرض: الناشئ عن الخوف».

«فإن قلت: إن المرض الناشئ عن الخوف يعطل الحياة والصحة، وهو كذلك واقع في غيره من الأمراض؛ فلا فرق على هذا بينهما، ويجري حكمه في جميعها. فما وجه تقييده بالخسران دون غيره من الأمراض؟!».

«قلت: المرض الناشئ عن الخوف هو متسبب فيه، وقد كان سهل - رضي الله عنه - يقول لأهل التقليل الطاوئين المتشغفين: احفظوا عقولكم؛ فإنه لم يكن ولي الله عز وجل ناقص العقل قط. وحيث كان كذلك؛ لا يحصل معه التعرف الذي [101] يَشْرُقُ المرض به، وتعلو به درجته، بخلاف غيره من الأمراض؛ فإنها يحصل

بها من التعريفات، وعلو الدرجات، ومزيد الخيرات والترقيات ؛ ما لا يحده في عمل . وليس كذلك المرض المذكور ؛ إذ لا يجد للتعرف سبيلا، ولو حصلت المعرفة ؛ لم يمرض . وكيف يصح مرضه وقد عاد البلاء نعيما وإن كان ظاهره بأنواع الخن سقيما ؟ ! . وهذا ما يحتمله هذا المكروب، ويناسب فهم السائل . والجواب إنما يكون بحسبه لا بقدر المسائل .»

[ظهور ما لا يعهد من الأحوال على العارف]:

وقال رضي الله عنه في فصل من كتاب: « فإن اختلفت الأشكال، وتراكت الفن والأهوال، وتصدعت الأحوال ؛ فربما ظهر على العارف وصف لم يكن معهودا، وأمر لم يكن بالذات مقصودا ؛ فيكون منه قصور في جانب الحق لا في جانب الحقيقة، فلا يضر إن رجع في ذلك لمولاه فرارا، وإلى ربه اضطرارا » فربما إلى الله . [الذاريات: 50]. « وعجلت إليك رب لقضى » . [طه: 84] . . . » .

[حكم شد الرحال للقبور وزيارتها]:

وسئل - رضي الله عنه - عن قول الشيخ أبي محمد الشارمسي رحمه الله: « زيارة الموتى بترحم الأحياء وقصد الانتفاع بالميت بدعة إلا في زيارة قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وقبور المرسلين صلوات الله عليهم أجمعين ؟ » .

فأجاب بأن قال: « اعلم أن ما ذكره من ذلك قد سبقه به غيره، وقال: ليس من طريق القوم . وذكره ابن العربي وقال: إنه لا يزار قبر ينتفع به غير قبره صلى الله عليه وسلم، ولكن الذي عليه الجمهور وجرى به العمل في الافاق: زيارة قبور الصالحين، والانتفاع بهم، واقتباس بركاتهم . إذ هم أبواب الله . » .

« قال حجة الإسلام في كتاب: آداب السفر من "الإحياء": وكل من يتبرك بمشاهدته في حياته ؛ يتبرك بزيارته بعد وفاته . ويجوز شد الرحال لهذا الغرض، ولا يمنع من هذا قوله صلى الله عليه وسلم: لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي، والمسجد الأقصى¹ . لأن ذلك في المساجد ؛ لأنها متماثلة بعد هذه المساجد، وإلا ؛ فلا فرق بين زيارة قبور الأنبياء وبين الأولياء والعلماء في أصل الفضل وإن كانت تتفاوت في الدرجات تفاوتاً عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله . . . ثم قال: وأما البقاع: فلا

¹ رواه البخاري (1132)، ومسلم (1397)، وأبو داود (2033) عن أبي هريرة والترمذي (326) عن أبي سعيد الخدري، وغيرهم.

معنى لزيارتها سوى المساجد الثلاثة، وسوى الثغور والرباط بها . فالحديث ظاهر في أنه: لا تشد الرحال لطلب بركة البقاع إلا إلى المساجد الثلاثة)) .

« وقال الأبي في شرح صحيح مسلم: ولا يقال: إن النهي عن شد الرحال مخصوص بجواز شديها لطلب العلم والجهاد وزيارة الصالحين، على [102] القول بجواز شديها لزيارتهم ؛ لأن هذه المذكورة لا يتناولها اللفظ حتى يخص بإخراجها ؛ لأنه إنما يتناول شديها للصلاة . وقال البرزلي عن ابن عبد البر: حديث: لا تعمل المطي⁽¹⁾ . مخصوص بالصلاة . . قال: وتوقف بعض الناس في زيارة القبور وأثار الصالحين، ولا توقف في ذلك ؛ لأنها من العبادات غير الصلاة، ولأنها من الزيارات والتذكر)) .

« وقال ابن حجر في شرح صحيح البخاري: اختلف في شد الرحال إلى غيرها ؛ كالذهاب إلى زيارة الصالحين أحياء وأمواتا، وإلى المواضع الفاضلة لقصد التبرك بها والصلاة فيها ؛ فقال أبو محمد الجويني: يحرم شد الرحال إلى غيرها ؛ عملاً بظاهر هذا الحديث . وأشار القاضي حسين إلى اختياره، وبه قال عياض وطائفة، والصحيح عند إمام الحرمين وغيره من الشافعية: أنه لا يحرم . وأجابوا عن الحديث بأجوبة:

• « منها: أن المراد أن الفضيلة التامة إنما هي في شد الرحال إلى هذه المساجد، بخلاف غيرها ؛ فإنه جائز . وهو ظاهر ما في رواية أحمد الآتية .

• ومنها: أن النهي مخصوص بمن نذر على نفسه الصلاة في مسجد من سائر المساجد غير الثلاثة ؛ فإنه لا يجب الوفاء به . قاله ابن بطال، ونحوه للخطابي قائلا: لفظه خبر، ومعناه إيجاب .

• ومنها: أن المراد: حكم المساجد فقط، وأنه: لا تشد الرحال إلى مسجد من المساجد للصلاة فيه غير هذه الثلاثة . وأما قصد غير المساجد لزيارة صالح أو قريب أو صاحب، أو طلب عمل، أو تجارة، أو نزهة ؛ فلا يدخل في النهي، ويؤيده ما رواه أحمد من طريق شهر بن حوشب قال: سمعت أبا سعيد وذكرته عنده الصلاة في الطور ؛ فقال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا ينبغي للمطي أن تشد رحالها إلى مسجد تبتغي فيه الصلاة غير المسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي . وشهر ابن حوشب: حسن الحديث وإن كان فيه بعض الضعف)) .

« قال بعض المحققين: قوله: إلا إلى ثلاثة مساجد ؛ والمستثنى منه محذوف: فإذا أن يقدر عامًّا ؛ فيصير: لا تشد الرحال إلى مكان في أي أمر كان إلا إلى الثلاثة . أو أخص من ذلك . لا سبيل إلى الأول ؛ لإفضائه إلى سد باب السفر إلى التجارة وصلة الرحم وطلب العلم . . . وغيرها، فعين الثاني . والأولى: أن يقدر ما هو

¹ رواه الإمام مالك في "الموطأ" (241) والإمام أحمد في مسنده (23336) والنسائي في المجتبى (1430) كلهم عن أبي هريرة رضي الله عنه .

أكثر مناسبة ؛ وهو: لا تشد الرحال إلى مسجد للصلاة فيه إلا إلى الثلاثة. فيبطل بذلك قول من منع شد الرحال إلى زيارة القبر الشريف وغيره من قبور الصالحين. انتهى كلام ابن حجر».

« وقال الحافظ أبو [103] القاسم العبدوسي: الخروج لزيارة قبور الصالحين والعلماء جائز ؛ طال السفر أو قصر. ومن نص على ذلك: القاضي أبو بكر بن العربي، وحجة الإسلام الغزالي. فهذا ما يرجع إلى الخروج إلى زيارتهم الذي ساق إليه كلام حجة الإسلام وأشارته إلى الحديث ».

[حكم التبرك بالقبور والتوسل بأصحابها]:

« وأما ما يقصد فيها أو يحصل منها ؛ فقال الشيخ أبو العباس زروق في قواعده: ما صح واتضح وصحب العمل ؛ لازم الإباحة ؛ كزيارة المقابر. فقيل: ليس إلا مجرد الاعتبار بها؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: فإنها تذكر الآخرة¹. قيل: ولنفعها بالتلاوة والذكر والدعاء الذي اتفق على وصوله ؛ كالصدقة . قيل : للاتفاع بها . وهو الذي في "الإحياء". وقد قال الشافعي رضي الله عنه: قبر موسى الكاظم الترياق المحرب».

« وقال في شرح "المباحث": زيارة الموتى: قال ابن ليون في اختصار رسالة الششتري: ليست من طريق القوم. وذكر ابن العربي من الفقهاء أنه: لا يزار قبر لينتفع به غير قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال في "الإحياء": كل من تبرك به في حياته تبرك بقبره بعد وفاته. ونقله ابن الحاج في مدخله، واعتمده بنصه وحروفه، وظاهر كلام المتأخرين وأحوالهم: العمل عليه، وظهرت بركاته على خلق كثير في أمور شتى؛ لو اشتغلنا بها لاستدعت أسفاراً عديدة. ووقع لنا منها غزير. ه».

« وللشيخ أبي إسحاق إبراهيم التازي قصيدة في هذا المعنى قال فيها:

زيارة أرباب التقى مرهمٌ يُبري	ومفتاح أبواب الهداية والخير
وتُحدث في القلب الحلي إرادة	وتشرح صدرا ضاق من سعة الوزر
وتنصر مظلوما وترفع خاملا	وتكسب معدوما وتجبر ذا كسر

إلى أن قال:

عليك بها فالقوم بأحوا بسرها	ووصوا بها يا صاح في السر والجهر
فزر وتادب بعد تصحيح نية	تادب مملوك مع المالك الحر
ولا فرق في أحكامها بين سالك	مرب ومجذوب وحي وذئب قبر

« وقد قال الشيخ أبو العباس ابن عقبة لتلميذه الشيخ أبي العباس زروق: أي المدين أقوى ؛ مدد الحبي أو مدد الميت؟. فقال الشيخ زروق: إنهم يقولون: مدد الحبي، وأنا أقول: مدد الميت!. فقال له الشيخ ابن

¹ أحدث الترخيص في زيارة القبور ؛ انظر الترمذي (1054)، والنسائي في "المجتبى" (4430)، والإمام أحمد في "المسند" (22496) والبيهقي في سننه (17977) كلهم عن بريدة رضي الله عنه.

عقبة: صدقت ؛ لأنه على بساط الحق . فالظاهر من كلامهما: أن زيارة الميت أنفع، وظاهر ما في رسالة القشيري من أن قبر معروف يستشفى به تريقا مجرب ؛ جوازها عنده .

« وفي مدخل ابن الحاج [104]: إن كان الميت المزور ممن ترجى بركاته ؛ فيتوسل إلى الله تعالى به، وكذلك يتوسل بالميت ممن ترجى بركاته إلى النبي صلى الله عليه وسلم، بل يبدأ بالتوسل إلى الله تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ إذ هو العمدة في التوسل، والأصل في ذلك كله، والمشرع له ؛ فيتوسل به صلى الله عليه وسلم ومن تبعه بإحسان . وقد روى البخاري عن أنس رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: كان إذا استسقى بالعباس رضي الله عنه يقول: اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبيك صلى الله عليه وسلم فتسقيننا، وإنا نتوسل إليك بعم نبيك ؛ فاسقنا . فيسقون ! . ه . »

« ثم يتوسل بأهل تلك المقابر - أعني: بالصلحين منهم - ثم قال: ويكثر التوسل بهم إلى الله تعالى، لأنه - سبحانه - قد اجتباهم وشرفهم وكرمهم، وكما نفع بهم في الدنيا ؛ ففي الآخرة أكثر . فمن أراد حاجته ؛ فليذهب إليهم، وليتوسل بهم، فإنهم الواسطة بين الله تعالى وبين خلقه . »

« وقد تقرر في الشرع وعلم ما لله تعالى بهم من الاعناء، وذلك كثير مشهور، وما زال الناس من العلماء والأكابر كبرا عن كبر، مشرقا ومغربا يتركون زيارة قبورهم، ويجدون بركة ذلك حسا ومعنى . وقد ذكر الشيخ الإمام أبو عبد الله بن النعمان في كتابه المسمى "بسفينة النجا لأهل الالتجا، في كرامة الشيخ أبي النجا"، في أثناء كلامه على ذلك ما هذا لفظه: تحقق ذوو البصائر والاعتبار أن زيارة قبور الصالحين محبوبة؛ لأجل التبرك مع الاعتبار، فإن بركة الصالحين جارية بعد مماتهم كما كانت في حياتهم، والدعاء عند قبور الصالحين والتشفع بهم معمول به عند علمائنا المحققين من أئمة الدين . ثم ذكر ما نقلناه أولا من "الإحياء" مستحسنا له . »

« ثم نرجع إلى الكلام على قوله في السؤال: إنها بدعة . فنقول: وجه كونها بدعة: أن الزيارة على وجه الانتفاع بالميت لم يرد عنه صلى الله عليه وسلم، وإنما ورد عنه: الزيارة على وجه الرحمة والاستغفار، والبدعة: ما أحدث على غير مثال سابق في الشرع . ثم لا يكفي ذلك في كونها مذمومة حتى يشهد الشرع بقبحها ؛ فإن من البدع على هذا التفسير ما شهد الشرع بحسنها ؛ فلا تكون مذمومة، ويبقى الكلام مع هذا القائل في المتكلم فيه من أي القسمين هو . وقد تقدم ما فيه كفاية في ذلك . »

« ثم إن النفع بغيره صلى الله عليه وسلم متعذر مع وجوده، ولا تصور البركة - أيضا - من غيره عند فقد [105] شخصه، وذلك محال لمن اعتبره، ومن رآه من غيره ؛ فذلك لقصور نظره وجهل جلالة قدره، وعلو منصبه صلى الله عليه وسلم عند ربه، فضلا عن حقيقته الباطنة السارية في جميع العوالم . فمن تحقق هذا ؛ لم ير النفع إلا منه وبه، ومن لم يصل إليه ؛ رأى النفع من غيره . وهو بعيد . »

[الخلاف الواقع في زيارة القبور قولنا فقط:]

« فعلى هذا: الخلاف الواقع في الزيارة خلاف قولي لمن اعتبره، وسنبيته إن شاء الله ؛ فنقول: قول من قال: لا ينتفع إلا بقبره. واقتصر بالزيارة عليه صلى الله عليه وسلم ؛ مرجوح ومخالف للجمهور كما تقدم. وعلى كل قول: الانتفاع به صلى الله عليه وسلم حاصل ، ولا يخفى على واصل، وشهد لذلك النقل الصحيح، والكشف الصريح »:

« أما النقل: فقوله تعالى: ﴿ قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى ﴾ . [الشورى: 23] . على القول بأن القربة: أجاؤه. وثبت في صحيح الأحاديث كثير منه ».

« وأما الكشف: فالمعروف عند المحققين، وأرباب القلوب من العلماء المهتدين، ولا يخالف في ذلك في ذلك: أن زيارة الأولياء والعلماء - رضي الله عنهم - مواصلة له صلى الله عليه وسلم ؛ إذ كل خير وبركة قلت أو جلت منه حصلت، وبطلعته ظهرت. وكيف لا ؛ وسائر العلماء والأولياء - رضي الله عنهم - صور تفصيله صلى الله عليه وسلم، وخلفاؤه ومظاهر تعيناته ؟! . فما منهم إلا وهو ساجد في نوره، ومتمد من مجده على حسب مقامه، فهو الجامع لما افتقر، والرسول على الإطلاق¹. قال الشيخ أبو الحسن علي بن وفا رضي الله عنه في صلاته: وسرك المنزه الساري في جزئيات العالم وكنياته، علوياته وسفلياته ؛ من جوهر وغرض، ووسائط، ومركبات وبساط . . . إلى أن قال: وأرني سريان سره في الأكوان، ومعناه المشرق في مجاليه الحسان ».

« فعلى هذا: لا زائر ولا مزور إلا له ومنه صلى الله عليه وسلم ؛ إذ هو أول موجود أخرج من العدم، وهو الرابطة بين الحدوث والقدم، وأس الحقيقة، ومبدؤها على الحقيقة، كما روي في الحديث: أول ما خلق الله نوري، ومن نوري خلق كل شيء . وإذا كان - عليه الصلاة والسلام - أول نور بدأ ؛ كان أول نور تلقى من حضرة الوجود ، بل لا متعلق على الحقيقة إلا هو ، فهو بذرة الوجود، وأقرب موجود، ويعسوب الأرواح، كما روي في الحديث: أنا يعسوب الأرواح. فعنه امتد الوجود كله كما امتدت الشجرة عن البذرة، حتى كملت الموجودات الكليات، ثم خلق آدم عليه السلام وولده، والنور يمد الكل من الأصل الذي هو الروح الأعظم، وآدم الأكبر من نقطة أحمد [106] الظاهر بمحمد . وفي الحديث: كمت نبياً وآدم بين الماء والطين. وفي رواية: بين الروح والجسد² ».

« فبان أن نور الوجود وكماله، وخيره وجماله، في البواطن والظواهر ؛ إنما استمد ويستمد من نور ذاته الباطنة. فجميع الأولياء - بل وجميع الأنبياء - منسوبون إليه، ويستمدون منه، فلا ترى على التحقيق كرامة ولا آية ولا خرق عادة إلا وهي له صلى الله عليه وسلم، فهذا قد تحققه الصوفي من حيث كشف له من سره الأحمدى المتمد في الذوات الكاملة كلها ؛ الماضية منها والآتية . . . ».

¹ بالله على هذه الأوصاف الكريمة، والعبارات المستقيمة . نسخة (ب) .

² انظر الحديث عن الترمذي (3609) عن أبي هريرة، رضي الله عنه وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث أبي هريرة لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وفي الباب عن مبصرة العجر .

« وبالجملة: قد اتفقت كلمة أولياء الله، والعلماء بالله: على أن المدد العلمي والعملية كله منه صلى عليه وسلم: فهو الرسول المطلق، وكل من تقدم من الأنبياء والرسل قبله: فعلى حسب النبوة عنه¹، فكانت قبل بعثته ووجود شخصه نبوة، وبعده: ولاية. فهو الظاهر بهم، والباطن فيهم، وهو الأول والآخر، والظاهر والباطن. قال صلى الله عليه وسلم: نحن الآخرون السابقون². ولهذا كانت الأنبياء — عليهم الصلاة والسلام — نسخة من كلاً³ آدم ومحمد على الكمال، والعارفون الوارثون نسخة من آدم وباطن محمد على اتقن مثال، والمؤمنون نسخة من آدم وظاهر محمد ».

« وعلى هذا يحمل ما روي في الحديث: علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل. وقد ذكر إسقاط الكاف. وحديث الأمثال مشهور: وهو: إني لو شئت أخبرتكم بأمثال الأنبياء من أمتي إلى آخرهم. ثم قال: أبو بكر مثل إبراهيم، وعمر مثل نوح. إلى غير ذلك ».

« ومن أوجه التشبيه بالأنبياء عليهم السلام: أن سائر علماء الأمم السالفة لا تستمد منه صلى الله عليه وسلم إلا بواسطة أنبيائها، وليس كذلك علماء هذه الأمة المشرفة: فهي تستمد منه، وتتلقى عنه بغير واسطة كما تتلقى منه الأنبياء عليهم الصلاة والسلام منه بغير واسطة: فشابهت العلماء الأنبياء من هذا الوجه... والله أعلم. والحق: إنه لا يعلم حقيقته غير ربه. وقد روي في الحديث: يا أبا بكر: والذي بعثني بالحق لم يعلمني حقيقة غير ربي! ».

[كل خير في الكون إنما هو بواسطة ﷺ]:

« وبالجملة: فهو صلى الله عليه وسلم أكسير السعادة: فكل سعيد في الكون، فسعادته بواسطة بركاته عليه الصلاة والسلام، وقرب منزلته من مولاه على حسب استمداده منه. فمن حصل له شرب من ذلك: ليس إلا بمدد باطن كل على حسب مقامه المقدر له أزلاً في سابق علمه على ترتيب مشيئته وتخصيصه، وأما من قصر علمه، ووقف مع حسه: إذ لا نقوذ له لغيره: فتضرب له الأمثال: « وذلك 107 الأمثال نضربها للناس » [العنكبوت: 43]. فالسر الأحمدى الساري في الوجود، والممد لكل موجود: كالبحر المحسوس المنبسط على وجه الأرض وامتدت منه جداول وأنهار، وانتشرت في أقاليم الأرض وسائر الأقطار، فكل مدة انبسطت منه حيثما كانت: فهي عينه باعتبار ذاته، وغيره باعتبار تعيينه. فافهم ».

¹ وإلى هذا أشار ابن الفارض في قوله:

واني وإن كنت ابن آدم صورة فلي فيه معنى شاهد بأبوتي

نسخة (ب) .

² رواه البخاري في صحيحه (236) ومواضع أخر، ومسلم (855) والإمام أحمد (7353) وغيرهم عن أبي هريرة، رضي الله عنه.

³ كذا في الصحيح في حاشية الكتاب، وفي المتن: كتاب.

« ولك أن تقول: الأنوار الظاهرة على أولياء الله إنما هي من إشراف أنوار النبوة عليهم ؛ فمثل الحقيقة الحميدية كالشمس، وقلوب الأولياء كالأقمار، وإنما ظهر القمر وأضاء لظهور نور الشمس فيه، ومقابلته إياها . فإذا: الشمس مستمرة الوجود، مضيئة نهارا وليلًا، لظهور نورها في القمر الممد منها، فلا غروب لها في وقت ما . فافهم !» .

« فعلى هذا: يجب دوام أنوار الأولياء لدوام ظهور أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم، فهو الظاهر فيهم، والباطن فيهم . وإن شئت قلت: أرواح أمته صلى الله عليه وسلم متعلقة بروحه صلى الله عليه وسلم، وروحه واسطة بين الحدوث والقدم، كما تقدم، فالرابط باطنًا: سره الحسن . وظاهرا: إتباعه على أهدى سنن ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ . [آل عمران: 31] . فلا دخول لأحد إلا من بابيه، ولا وصول إلا به وعلى يديه . إنما حرموا الوصول ؛ لتضييعهم الأصول . فبقدر وجهة العبد وقربه، ومحاذاته بهويته وسره ؛ ينحذب لحضرة ربه بواسطة صلى الله عليه وسلم عليه وسلم المنجذب الحديد بالمغناطيس، ويجري عليه حكم الواسطة الرابطة بين الواسطة والموسوط . فالمغناطيس يجذب الحديد إلى نفسه ؛ لجنسية روحانية بينهما، فيكسوه حلة خاصيته بحيث يجذب حديدية يتأتى منها جذب حديدية أخرى .» .

« ولا شك أن الخاصية المغناطيسية في الحديد ليست التي للمغناطيس، وإن وجدت منه ظاهرا ؛ فهي تقول بلسان الحال: أنا صفة المغناطيس . فكذا روح المظهر النبوي بالنسبة إلى الحضرة الإلهية ؛ كالحديدة الأولى بالنسبة إلى المغناطيس، جذبه الذات الأقدس إليه بخاصية الحبة الأزلية أولا بلا واسطة، ثم إن أرواح أمته بواسطة روحه صلى الله عليه وسلم روحا فردا متعلقا به كالحديدة المتعلق بعضها ببعض، وكل حديدة ظهر فيها خاصية المغناطيس كأنها المغناطيس وإن تغاير الجوهران، فتنبه لهذا فهو مما يقصد هنا .» .

« وقد أشار صلى الله عليه وسلم لهذه الحالة بقوله: فمن رآني فقد رأى الحق⁽¹⁾ . وقد ظهر هذا على بعضهم حالا [108] أو مقالا، ويكون تصريحًا أو تلويحًا، فيما تكلم به بعض أمته بكلام رباني أو نبوي على طريق الحكاية ؛ لا يتوجه عليه إنكار، وليسلم إلى أهله . وإلا فهو جنائية والتسليم ولاية . والتصديق عناية .» .

« وأما من قصر علمه، وكل فهمه، ووقف خلف الظلال لعقله بالعقل، وتقيد بظواهر النقل ؛ فقد تخلف عن مشهده خلف شاهده، قائما بحسه في محراب وجوده، فحسبه من زيارته ؛ حصول الأجر، وموعظة القبر، فنفعه حاصل، وخيره واصل، وقد تقدم دليله، وسبق تعليقه ﴿ قل كل يعمل على شاكلته ﴾ . [الإسراء: 8] ، ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ﴾ . [الإسراء: 36] . ومن زاد مع قصر الباع وضيق المتسع ؛ ضل في الأوهام، وصدق عليه قوله تعالى: ﴿ بل كنزوا بما لم يحيطوا بعلمه ﴾ . [يونس: 39] . وأما من فني في التوحيد، وحصل له الجمع التام، وكان فرداني الصفات، وحداني الأفعال، دائم الشهود، واتحد عنده الشاهد والمشهود ؛ فقد استراح وأراح، وطلع فجره ولأح، فذهبت عنه علل التقييد، وأوجال التوحيد . قد استوى فرقه وجمعه، وإثباته ومحوه، وبعده وقربه ؛ فهو إن فعل ؛ فبالله، وإن قال ؛ فمن الله، وإن جلس ؛ فمع الله،

⁽¹⁾ رواه البخاري (6595)، (6596) عن أبي قتادة وأبي سعيد، ومسلم (2267) عن أبي قتادة كذلك.

وإن ذهب : فإلى الله . وحيث نظر : رأى الله . قد اتحد مزاره، وأحاطت به أنواره، فهذا مقام تقصر عنه العبارة، ولا تلحقه الإشارة إلا إيماء إشارة العارف للعارف : إذ لا يفهم عنك إلا من أشرق فيه ما أشرق فيك، فليترك لأهله، ويقبض العنان عن الخوض فيه ﴿ قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي... ﴾ . الآية [الكهف: 10] . والسلام .

[معنى : إذا تناهت عقول العقلاء في التوحيد؛ تناهت إلى حيرة ، وهل هو حديث:]

وسئل - رضي الله عنه - عن معنى ما زعم السائل أنه حديث : وهو : ﴿ انتهى عقل العقلاء إلى الحيرة ﴾ . والذي نعرفه من كلام الشيخ أبي بكر بن هوارى البطائحي - رضي الله عنه : ﴿ إذا تناهت عقول العقلاء في التوحيد : تناهت إلى الحيرة ﴾ . ذكره صاحب "الروض الناضر، في مناقب الشيخ عبد القادر" رضي الله عنه .

فأجاب بقوله : ﴿ الحيرة والتحير لغة: الهيمان من تفرق النظر في شيء وامتناعه بحيث لا يجد له سبيلا، وما يقتضيه المقام التوحيدي هو: هيمان ينزل بالناظر لعجزه عن معرفة كنه الجلال، ونعوت الكمال : فلا يجد لإدراك الكنه سبيلا : لامتناع إدراك الحقيقة على الصحيح، وامتناع الإحاطة بها . قال تعالى : ﴿ ولا يحيطون به علما ﴾ . [طه: 110] . والناس في مواردهم على حسب مشاربهم مواجد مختلفات، وفي توحيدهم معارج متعددة: إيماني وبرهاني وإحساني، وعلى ترتيب العوالم الثلاثة: فعلا وصفة وذاتا . فمشرب العبد على حسب وسعه وسلامة ذهنه كما سبق في العلم الأزلي، عامة وخاصة، وخاصة الخاصة، [109] ﴿ قد علم كل أناس مشربهم ﴾ . [البقرة: 60] ، ﴿ كل أمدهم ولا وهو لا من عطاء ربك ﴾ . [الإسراء: 20] .

﴿ فالعامة وقفوا مع الدليل خلف الباب : فأعطوا نصيبهم من وراء حجاب . فحيرتهم: عجزهم عن الإحاطة الممنوعة شرعا، إذ العقول معقولة مهما رامت أو طلبت ما ليس لها طلبه : زجرها زاجر الشرع، واكتنفها وارد المنع : فرجعت القهقرا، ونكصت إلى ورا : فأنحطت عن مدارك الوصول، فهي مترددة بين الرد والقبول، متفاوتة الفقد والحصول، فحظها ونصيبها من ربها:

قف بالديار فهذه آثارهم	وابك الأحبة حسرة وتشوقا
كم قد وقفت بربعها مستخبرا	عن أهلها أو داعيا أو مشفقا
فأجابني داعي الغرام تحرقا	فأرقت من تهوى فعز الملتقى

﴿ وتوحيد الخاصة: يقين في القلب عن علم ضروري، يرد عن مكاشفات، ولها ثمرات ومنازلات تدرك بالتحلي والمصافاة، فحيرتهم من بساط مقامهم، منازلة هيمان ينزل عن بديهته، يرددهم بين اليأس والطمع في الوصول إلى مطلوبهم . وكمال مرغوبهم:

ويطمعني فيه عذوبة وصله	وتقطعني عنه سيوف قواطع
------------------------	------------------------

وأعلم أن النجم دون وصاله ولكن لي قلبا دهمه المطامع

« لا يطمعهم الوصل فيدلجون، ولا يؤسهم عن الطلب فيستريحون. قد كشف لهم تعالى عن أوصاف جماله، ونعوت كماله ؛ فهم سكارى متحIRON، ما بين طيش وعيش وهون. فإن تجلى لهم؛ طاشوا، وإن حجبهم؛ عاشوا. قد أخذهم عنهم ؛ فهم بلاهم. فأفناهم عنهم به له فيه ؛ فهمهم، وأشهدهم منه إليه عليه؛ فأحياءهم. قد نظروا به إليه ؛ فتحققوا أن لا دليل عليه تعالى سواه. وعرفوا أن لا وصول لشيء من معارفهم، إلا بتأييد وتخصيص من موجدتهم:

تحيرت فيك فخذ سيدي
ورمت الوصول فلم أهد
دليلا لمن قد تحير فيك
وأنت الدليل لمن يرتجيك

« وتوحيد خاصة الخاصة: عن مشاهدة ووجدان منحوا حق اليقين، وأعلى مراتب العارفين، فحيرتهم كما يليق بهم، وعلى قدر مواجدهم . هو: هيمان من تحقيق نظرهم في مشاهدة كمال محبوبهم، كما يتحير البصر من مشاهدة نور الشمس تقريبا، وهذه الخيرة هي من مصادمات الحب، ومواجد القرب، يتولى شربهم عليهم ؛ فهم في حضرة الجمع قاطنون، وبه إليه ناظرون، وبه فيه ذاهبون. قد غابوا عن التوحيد في التوحيد بالتوحيد ؛ [110] لاستهلاكهم في مشاهدتهم، وبقائهم بمحبوبهم على ساق التجريد، وقدم التفريد. قد أهلهم الله لحضرتة، وحلاهم بمعرفته، وأقامهم مقام قربه ومشاهدته، تحفهم أحوال سنية، وأداب سميّة ؛ فعندها يعرفون أنهم عن مداركها قاصرون، فيحقق العبد أنه - وإن بلغ أقصى الغايات، وأنهى المنازل - فهو عن ذروة أعلاها، وغاية أقصاها ؛ منحط نازل. لأن جميع الطاعات، وأنواع القربات، في مقابلة حقوق الهيبة جنائيات، وكل أنواع المعارف الحاصلة للخلق، في مقابلة كبريائه وعظيم جلاله ؛ نقص وتقصير، ومنة منه تعالى وفضل، وبالنسبة لكمالته وعلو جلاله قصور وجهل. فالعبد في أي مقام كان من المقامات - وإن كان عاليا جدا - إذا قوبل بجلاله صار عين التقصير ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ . [الأنعام: 91]:

ولما تجلى من أحب تكّرما
تعرف لي حتى تيقنت أنني
وما هو في وصلي بمتصل ولا
وما قدر مثلي أن يحيط بقدره
أشاهده في صفو سري فأجتلي
وأشهدني ذاك الجمال المعظما
أراه بعيني جهرة لا توهمها
بمنفصل عني وحاشاه منهما
فأين الثرا من رفعة البدر أتما
جمالا تعالى عزه أن يقسمها

« فتوحيدهم هو التوحيد الذاتي ؛ انكشفت لهم أسرار الذات، ومعاني الصفات، حيث كانت معراجا لهم بقدر ما تسعه عقولهم، وتحمله أرواحهم ؛ رحمة من الله تعالى بهم ».

[مراتب أسرار أهل توحيد خاصة الخاصة]:

« وهم في نيل هذه الأسرار على مراتب: منهم من تنكشف له جملة، ومنهم من تنكشف له تفصيلا، ومنهم جملة وتفصيلا: وهم الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام. وأعظمهم كشفا، وأعلامهم رتبة، وأوسعهم معرفة: سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم. فكانت هذه الأسرار التوحيدية، والأنوار الغيبية، قبل بعثه صلى الله عليه وسلم بحرا طامسا، وسما عابسا، فبنوره ظهرت، وبسره أشرقت، صلى الله عليه وسلم، فجميع الحقائق ارتقت وتجلت في باطنه حتى صار قلبه معدنا لها، وباطنه مرساها، فقلبه صلى الله عليه وسلم معدن الحقائق والأسرار، وباطنه مهبط العلوم والأنوار، خص بذلك صلى الله عليه وسلم لاتساعه: فما وسعه لا يسعه غيره ».

[جميع الأرواح إنما تتلقى من روحه ﷺ]:

« فأرواح العلماء، وقلوب العارفين، وسائر النسيين والمرسلين، وعباد الله الصالحين: تتلقى من روحه صلى الله عليه وسلم العلم والحكمة والمعارف الربانية، والأسرار الملكوتية، فكل علم وحكمة نقطة من بحره صلى الله عليه وسلم، فكانت حيرته صلى الله عليه وسلم على حسب معرفته، وكما يليق بمقامه وعلو منزلته، وحقيقة ذلك لم يدركها أحد بفهمه ﴿ ولا يحيطون بشي من علمه إلا بما شاء ﴾. [البقرة: 255]. الله من ظواهر الأمور دون بواطنها، وجلبها دون خفيها، فالفهم كلت، والعقول وقفت، وتضاءلت عن إدراك خفي سره، والوقوف على حقيقة أمره، وما يعلم ذلك إلا الذي خصه به سبحانه:

فهو الحبيب الذي حلت مواهبه	على الدوام فلا تخفى بوابه
أفاض من عرفات الفضل بادية	من الجمال فكل تائه فيه
وأسبل السركي يبغي الحب له	ولو تكشف مات الكل في آتبه
قد طاب فيه لقلب الصب قتله	ولذ فيه غرام ما يلاقيه
ألقى شواهد في قلب شاهده	وأين شاهده مهما يحاكيه؟!
هذا الجمال الذي في حسنه ذهبوا	أهو تجلى به أم هي تجليه

« فهذا الرسول الكريم بعثه الله دليلا عليه، وعرف الخلق الطريق إليه، وردهم إلى بابه الكريم، ونهج بهم الصراط المستقيم: فدل على الله بأقواله وأفعاله، وأيقظ الأرواح إلى ملاحظة جلاله وجماله، فلم يخرق حجاب العظمة والوقار، ورفع عن بصائر العارفين حجب الأغيار، وظلم سحائب الآثار، بجبر العقول عن النظر في ماهية الذات وحقائق الصفات، وعقلها بعقل شرع المستقيم: فأودع الله سبحانه نيته هذا السر العظيم، ليكون رحمة ونعمة للوجود، وحياة للأرواح، حيث حجبها عما فيه استهلاكها وفناؤها: إذ لا قوة لها على

كشف الحقيقة، ولو كشف لها عن ذلك في هذه الدار ؛ لتفرقت الموجودات، وتمزقت وتركركت كما تركرك الجبل عند التجلي:

فلا يحيط به عقل فيدركه جيل المهيمن عن إدراك مفتقر
تاهت عقول ذوي الأبواب فيه وقد كلت وضلت مجاري العقل والفكر

« وكما قصرت العقول عن كنه جلاله وجماله وكماله - ولو بلغت الغاية القصوى في الرجحان - قصرت الألسنة عن وصف ذلك الجلال والكمال، ولو كانت ألسنة العالم كله كلسان حسان وسحبان. وحسبك أن أرحح الناس عقلا، وأعظمهم علما، وأبلغهم في الفصاحة والبلاغة، وأحرزهم للمنزلة العظمى: من أوتي جوامع الكلم، وخص ببدايع الحكم صلى الله عليه وسلم قال مفصحا عن حق المقام، منها لذوي النهى والأحكام: اللهم [112] لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك⁽¹⁾. عليه من ربنا أركى صلاة وأطيب سلام».

[الفرق بين الإيمان والإسلام، ومعنى الجبروت عند الصوفية:]

وسئل - رضي الله عنه - عن مسألتين قال فيهما السائل: «تخير فهمنا حين وجدنا في بعض التأليف: من قال: الإيمان والإسلام مخلوقان؛ فقد كفر. ومن قال: غير مخلوقين؛ فقد كفر حتى يفرق بينهما، ويعرف الحادث من القديم. فالقديم: إيمان المولى وإسلامه؛ وهو قوله تعالى ﴿السلام المؤمن﴾. [الحشر: 23] وهما اسمان من أسمائه تعالى. وأيضا: ما المراد عند المتصوفة بالجبروت؛ فقد سئل عنه القطب سيدي محمد ابن سليمان الجزولي فقال: ما يدرك منه طرف بالبصر، وطرف بالبصيرة. فقد صعب علينا فهم ذلك؟!».

فأجاب: «ما قاله القائل في الإيمان والإسلام ليس بمعروف، ولا في النصوص المعتمدة بمألوف، ولا وجه لما قاله في الإسلام؛ لأن لفظ السلام ليس مأخوذاً منه، فلا علاقة بينهما يترتب عليها ما ذكر».

«وأما الإيمان؛ فهو: التصديق. واسمه تعالى: المؤمن. معناه حاصل فيه؛ لتصديقه تعالى بنفسه وكتبه ورساله، فيرجع إلى الكلام، وكلامه تعالى قديم؛ فعلى هذا يفصل ويفرق بين القديم والحديث إذا اقتضت الحال ذلك لذكر الإيمان في معرض الشمول لهما، والمجمل في محل يتعين فيه التفصيل؛ مخطئ لا محالة».

«وأما الجبروت: فالكلام فيه متسع جدا، وقول الشيخ - رضي الله عنه - المذكور في السؤال: هو على رأي من يرى أنه واسطة بين الملك والملوك؛ كالسفينة بين السماء والماء، وهو مسبوق بهذا القول؛ ينسب لأبي طالب والله أعلم».

⁽¹⁾ رواه من ضمن حديث الإمام مالك في الموطأ (499) والإمام مسلم (486)، وأبو داود (879) والترمذي (3493)، والنسائي (1130)، وابن ماجه (384) كلهم عن عائشة رضي الله عنها.

« وقول غيره: هو أعلى من الملكوت ؛ ولهذا سمي جبروتا ، مأخوذا من الجبر ؛ وهو القهْراني . أي: العباد مهْجورون عن إدراك كنهه . فيكون على هذا كعلم الذات ، والملكوت كعلم الأسماء والصفات الدالة على الذات ، والملك عِلْم فعله الظاهر الدال على ما سبق . ويقال: الإنسان روح ثم نفس ثم جسم ؛ فالروح: عالم الجبروت ، والنفس: عالم الملكوت ، والجسم: عالم الملك . فالروح الجبروتي: مظهر الذات ، والنفس الملكوتي: مظهر الصفات ، والجسم الملكي: مظهر الأفعال ، وعلى الأول - وهو: قول الشيخ - الملك: راجع إلى الأثر ، والملكوت: راجع إلى الذات ، والجبروت: راجع إلى الأسماء والصفات ، وهو متوسط بينهما . فيدرك بالبصر: الأثر الدال عليهما ، وبالبصيرة: المعاني الغيبية .»

« ووجه هذا القول: أن المذكور في القرآن هو: الملك والملكوت ؛ وهو: عالم الغيب والشهادة ، [113] لا غير ، فليس إلا اثنان ؛ فكان الثالث كالنتيجة يدرك بهما ، ويستفاد منهما ، وينشأ عنهما ، ويدل عليهما .»

« ويقال: الملك: ما ظهر . والملكوت: ما بطن . والجبروت: جامع لهما ؛ كالإنسان: ظاهره مُلك ، وباطنه ملكوت ، وحيث جمع بينهما ؛ كان جبروتا ؛ فيدرك بالبصر والبصيرة . وبهذا كان أدل دليل على الله تعالى ﴿ وفي أنفسكم ﴾ . الآية . [الذريات: 21] . ومن عرف نفسه ؛ عرف ربه . وألطف من هذا: أن الله خلق آدم على صورته . . . والكلام هنا يطول لا تحمله هذه الورقة . والسلام .»

[هل ولد الرسول صلى الله عليه وسلم من نطفة من مني ؟ !:]

وسئل رضي عنه - عما قاله بعض الناس من أن: « من قال: خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم من نطفة من مني تُعنى ؛ فقد كفر . إنما هو كعيسى وادم عليهما السلام ! . قال السائل: كيف يكفر قائل هذا ، وهل في ذلك نقص في جانبه صلى الله عليه وسلم ؟ !» .

فأجاب: « هذا قول لا يعاب به ولا بقاتله ، ولا يلتفت إليه ، وما الكفر إلا فيما قاله ؛ لنفيه نسبه الشريف الثابت له بالعلم الضروري من ملته ، الواجب اعتقاده ؛ لتعين شخصه الشريف الذي لا يحصل الإيمان إلا بتعيينه ، وقد أجمع المسلمون على أنه: ابن عبد الله بن عبد المطلب حقيقة ، وتواتر ذلك عنه صلى الله عليه وسلم ، ولا يكون ابنه إلا إذا كان من نطفته . وفي قوله تعالى: ﴿ رسول من أنفسكم ﴾ . [التوبة: 128] دليل واضح على ذلك . ولا يلحق جانبه الكريم نقص بسبب ذلك ؛ بل هو كمال . قال الشيخ أبو القاسم السهيلي في "الروض الألف" : هو من نطفة كسائر البشر . وبهذا يظهر تخصيصه وتفضيله على غيره ؛ إذ هو من جنس البشر ، وأتى به توجيها فيما فعلته الملائكة من شق صدره وتطهير قلبه الكريم صلى الله عليه وسلم . وقال الشيخ سيدي سعيد العقباتي: لما تكلم العلماء على الخلاف في طهارة المنى استثنى أسودهم النطفة التي صور منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فلا خلاف في طهارتها . والكلام هنا متسع جدا لو اتسع المخطوب والسلام .»

[[القضاء والقدر: هل هما مترادفان أو متباينان ؟!]]

وسئل رضي الله عنه عن القضاء والقدر: هل هما مترادفان أو متباينان ؟.

فأجاب: « اختلف في معنى القضاء والقدر من حيث الترادف والتباين ؛ فقليل: هما مترادفان بمعنى الإرادة. وقيل: بمعنى القدرة والإرادة. وقيل: مجموع القدرة والإرادة والعلم. وقيل: هما متباينان ؛ وهو قول الجمهور، فلكل واحد منهما معنى يخصه. وعليه مع كون أحدهما سابقاً على الآخر اختلف في السابق منهما ؛ فقليل: القضاء سابق ؛ ومعناه: الإرادة الأزلية المتعلقة بالأشياء [114] على ما هي عليه فيما لا يزال. والقدر: إيجاد الله تعالى إياها على قدر مخصوص، وتقدير معين في ذواتها وأحوالها. ذكره السيد الشريف الجرجاني ونسبه للأشاعرة. وعلى هذا يرجع القدر إلى التعلق التجيزي، ويتجه عود الضمير عليه من خيره وشره في حديث جبريل عليه السلام⁽¹⁾. وقيل: القدر سابق، والقضاء متأخر. وعليه الأكثر. فالقدر يرجع إلى الإرادة، وأدعى بعضهم⁽²⁾ الإجماع عليه. وقيل: يرجع إلى القدرة والإرادة ».

« والصحيح: أن القدر مجموع الثلاثة: القدرة والإرادة والعلم. قاله غير واحد، والقضاء: يرجع إلى الفصل. فعلى هذا: القدر يرجع بحسب القدرة إلى التعلق الصلاحي أزلاً، والقضاء إلى التعلق التجيزي ».

« وقال الشيخ السنوسي رضي الله عنه: تعلق إرادته تعالى وعلمه أزلاً بجميع الكائنات هو: القدر، وهو مما يجب الإيمان به. وإجراء الكائنات فيما لا يزال على وفق القدر: هو القضاء. فبان لك أن القضاء غير القدر، بل هو متأخر ناشيء عنه، وبه قال الإمام فخر الدين في تفسير قوله تعالى: ﴿ فتضامن سبع سموات ﴾ [فصلت: 12] فيرجع القضاء إلى الصفة الفعلية ».

« وقال الفاضل الطيبي رحمه الله: كل ما هو كائن: مسطور في اللوح، فالقدر كالأساس، والقضاء كالبناء عليه. وعليه كلام الراغب ؛ فقال: القضاء أخص من القدر ؛ لأنه التقدير، والقضاء: الفصل والقطع. وذكر بعض العلماء أن القدر بمنزلة المعد للكيل، والقضاء بمنزلة الكيل. ولهذا قال أبو عبيدة لعمر رضي الله عنهما: أنقر من القضاء ؟. قال: أقر من قضاء الله إلى قدره. منها على أن القدر ما لم يكن قضاء ؛ فمرجو أن يدفعه الله، فإذا قضى ؛ فلا مدفع له » هـ.

« قيل لبعضهم: ما حكم الله أزلاً، وما حكمه الآن، وما حكمه في المستقبل ؟. فقال: أما حكمه أزلاً: فقدّر مقادير الأشياء، ولا يقع الآن شيء إلا وقد قدر وقوعه في الأزل، في وقته الخاص، وصفته الخاصة، لا يتقدم شيء، ولا يتأخر، ولا يتبدل ولا يتغير. وأما حكمه الآن: فيقضي ما قدره في أزله شيئاً بعد شيء ».

⁽¹⁾ حديث جبريل الشهر، وفيه من أركان الإيمان: ((أن تؤمن بالقدر خيره وشره)) . انظره في صحيح مسلم (8) عن ابن عمر رضي الله عنهما .

⁽²⁾ هو ابن ماجي (حجيرة) .

كل يوم هو في شأن ﴿ [الرحمن: 29] أي: كل وقت هو تعالى ينفذ ما سبق به قدره، لا إله إلا هو العزيز الحكيم ١١٠ .

وأجوبة الشيخ - رضي الله عنه - كثيرة في فنون مختلفة، لو جمعناها لكنت كتابا مستقلا، وفي هذا القدر كفاية بحسب شرط الكتاب والزمن. المندرج بالفتن المزعجة عن الوطر والوطن⁽¹⁾.

الفصل الحادي عشر في جمل [115] من كلامه رضي الله عنه

قد وقع إلي جزء مما كتبه الفقيه المتصوف أبو العباس أحمد بن محمد الجزولي من كلامه الذي سمعه عنه في مجالسه، وها أنا أثبت من هذا الطرف طرفا، وأورد منه وسائط عقود تهدي إلى لبات المسامع والألباب طرفا. وهو الذي سمح الوقت بوجوده، وجاد بميسوره وموجوده، على أن مقبده قد تصرف، وعبر بحسب ما تعرف.

قال رضي الله عنه: «الأشياء كلها: ظاهرها الخلق وباطنها الحق» . قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد - رضي الله عنه²: «أي: من حيث التعريف، لا بالحلول والتكييف» .

¹، وما حبذا أن يقوم باحث بجمع كلام هذا الإمام الجليل وترتيبه في أبواب وفصول بحسب السياق، ونشره في كتاب مستقل، سواء أجوبته ورسائله، وآماله رضي الله عنه ونفعنا به. والمادة موجودة، خاصة في الكتب التي أفردت ترجمته، كهذا، و"إنهاج القلوب" وكتب أبنائه وأخيه العارف.

²، يقصد عمه الشيخ عبد الرحمن بن محمد الفاسي الفهري رضي الله عنه .

«العبد المخلص لا يحظر له الخلق ببال» قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: «لعله بفتح اللام¹». وأما بالكسر؛ فهو: في الجاهدة. وهي لا تنافي الخطور» هـ. وقد يكون المراد به: الذي صار له الإخلاص ملكة ومقاما؛ لتحقيقه به.

«المعتدل الطباع لا يشهد إلا الله. العوالم أربعة: عالم الملك، وعالم الملكوت، وعالم الجبروت، وعالم العزة. فعالم الملك يدرك بالحس، وعالم الملكوت: يدرك بمبادئ العقل. وعالم الجبروت: يدرك بنهاية العقل. ولا مجال للعقل في عالم العزة».

«السر: عبارة عن المشاهدة. وهي: تسمية اصطلاحية. المشاهدة: لا يسعها التعبير، والعقل قاصر عن الإحاطة بها. وإذا كان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر؛ فجنة المعارف أولى وأحرى. المعارف لا تنتهي. العبد مأمور بمجاهدة الهوى، ولولا الهوى لم تكن له مشيئة. وقيد النبي صلى الله عليه وسلم بالمتبع؛ لأن الهوى أمر لازم للبشر. قرب العبد من ربه على قدر بعده من طبعه. وقال أيضا: بعد العبد من ربه على قدر ميله إلى طبعه».

قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: «هذا صحيح في الجملة، والذي كان يقرره الشيخ رضي الله عنه أن من سيق إلى الله من طبعه؛ كان أقرب إلى الله من طبعه، ومن سيق بالبعد من طبعه؛ كان قرينه على قدر بعده من طبعه» هـ.

«الهمة على حسب الحال. من كانت حالته الرغبة؛ اكتسب المتشابهات، ومن اكتسبها؛ اتسعت شهواته، لأن مكتسب المال من الشبهة؛ تسلط عليه شهوة ينفق فيها تلك الشبهة. والمال إن كان من حق؛ خرج في حق. ليست الطريق بكثرة القيل والقال، ولا بكثرة الأعمال، وإنما هي بفرار القلب مما سوى الرب. من أقطع القواطع: شغل القلب. كل باطن لم يشهد للظاهر؛ فهو باطل» [116].

قيل للشيخ رضي الله عنه: «ما معنى قولهم: الصوفي لا نية له؟» فقال: «لا يرى لنفسه عملا؛ فكيف ينوي في عمل غيره؟. لأنه غائب عن شهود الخلق بشهود الحق. وهذا وإن كان مقاما عاليا؛ فالكمال: هو الرجوع إلى الخلق بالحق حتى لا يخل بشيء من الشريعة».

«ما يكشف به الولي في هذه الدار من الجنة والنار أو غيرهما؛ فهو مثال، بخلاف النبي؛ فإنه يرى ذلك حقيقة. الصادق مع الله لا يجب أن يطلع عليه أحد. من لم يكف بنظر الله؛ فهو مخدوع. العارف: يكون الجمع في باطنه مشهودا، والفرق على لسانه موجودا. المشاهد للفعل غائب عن فعل نفسه، والمشاهد للصفات: غائب عن صفات نفسه. والمشاهد للذات: غائب عن ذاته. الناس يقولون: إن صاحب الوقت يتكلم بكل لسان. والمراد: يعطي كل ذي حق حقه: بلسان العامة للعامة، وبلسان الخاصة للخاصة... وهكذا سائر تصرفاته».

¹ أي: في لفظ المخلص.

قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: « يعني: أن ما ذكره: هو الوصف اللازم له، وكونه يتكلم بالعربية والعجمية كرامة كشفية غير شرط، وقد تكون كما يذكر عن الشيخ أبي العباس المرسى، وأصله من السنة معلوم ».

« جرت السبعة في كثير من الأمور: كالسماوات والأرضين، والأيام وأطوار الإنسان في أصل خلقه وتكوينه، وكأعضائه ورزقه ؛ بدليل قوله تعالى: ﴿ فليُنظر الإنسان إلى طعامه ﴾... الآية. [عبس: 24]¹ ».

قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: « لم يتعرض للسر في ذلك العدد، وكان الشيخ يقول: لأنه المقام الجامع للأشفاق والأوتار... » هـ. يشير بذلك إلى ما ذكره في خواص الأعداد. قال في " رسائل إخوان الصفا " : « السبعة أول عدد كامل ؛ لأن الأعداد أزواج وأفراد، وأزواج أزواج، وأزواج أفراد، فأول الأفراد: ثلاثة، وثانيهما: خمسة، وأول الأزواج: اثنان، وثانيها: أربعة، فالثلاثة والأربعة: سبعة، والخمسة والاثنتان: سبعة. وذلك أصل المخلوقات العلوية . والأربعة: زوج الزوج، والستة: زوج الفرد. فالسبعة جمعت الفرد والزوج على الكمال. وفي الثلاثة نوع من الجمع ؛ فلذلك جرت أيضا كثيرا في أمور كثيرة. قال في الرسائل: الثلاثة أول الأفراد، وهي أول عدد جمع الفرد والزوج » هـ.

« من لم يجعل همه هما واحدا؛ أثرت فيه العوارض لا محالة. الدعاء يكون على امتثال الأمر، وإظهار الفاقة ظاهرا، والرضى والتسليم باطنا. إذا لاح نور الباطن ؛ تلاشى نور الحس. كما أن ذكر اللسان يتلاشى عند ذكر [117] القلب. ذكر القلب: هو الحضور ».

ذكر الشيخ - رضي الله عنه - أنه كان لا يحب أن يجيء إليه أرباب الدولة والجند، ويثقل عليه ذلك ؛ فكان مرة في طريق مع رجل لم سمعه، فرأى على بعد جماعة منهم على خيلهم ؛ فقال للرجل الذي معه: « مل بنا إلى هذا الوادي حتى يحوز أولئك ». ففعل. ثم قال له ذلك الرجل: « ناشدتك الله ؛ هل يحظر عليك الخاطر الظلماني أم لا ؟ ». قال: « فقلت له: نعم ». فقال لي: « فبم تدفعه ؟ ». قلت له: « بالعلم ». فقال لي: « فكذلك الورود: يكون ظاهرا وباطنا ». قال: « ففتح علي في الحين ؛ فكنت بعد ذلك لا أبالي. من غلبت روحانيته على جسمانيته ؛ قرب من الملك. ومن غلبت جسمانيته على روحانيته ؛ قرب من البهيمة ».

سئل رضي الله عنه عن يمشي على الماء ؛ فقال: « غلبت روحانيته على جسمانيته فصار الجسم لطيفا وخفيفا، والخفيف يطلب العلو ».

وقيل له: « إن الصراط أرق من الشعر، وأحد من السيف ؛ فكيف المرور عليه ؟ ! ». فقال: « إن الهواء الطيف مما ذكرت، وترى الطائر يقطعه بقدرة الله تعالى ! ». وذكر في أثناء ذلك أن الناس في الآخرة

¹ بل: الآيات.
² كذا في الأصل، والأظهر أنها: يجوز بالجيم: أي: يمر.

أجساد بأرواحهم كما أنهم في الدنيا أرواح بأجسادهم: «ألا ترى أن بعضهم تحرق له العادة في الدنيا : فيكون فيها على حالة الآخرة : فيمشي على الماء، ويطي في الهواء ؟! ».

« كل ما يشغل القلب : فهو شغل ولو كان من واردات النور . سماع الحقائق من أهلها لمستحقها : يورث النهوض . المشاهدة: أعلى الرتب . ليس فوق الصديقية إلا درجة النبوة . المال لا يُدَم لذاته، وإنما يُدَم لعوارضه . حب الشيء على قدر الحاجة إليه . لا عُجْب مع شهود المنة . الرضى: سرور القلب بمر القضاء ».

سئل رضي الله عنه عن قولهم: « العارف فوق ما يقول » . فقال: « لأنه يصل إلى حقيقة لا يقدر على التعبير عنها، وعلى الإحاطة بكنهها . العارف: لو حاول أن يخطر عليه السوى : لم يقدر ».

وقيل له رضي الله عنه: « بماذا ينال الحب ؟! » . فقال: « الأكسائي له طريقان: الإحسان والجمال . وفي الحديث: جبلت القلوب على حب من أحسن إليها¹ . والجمال محبوب بالطبع، ولا إحسان كإحسان الله تعالى الذي أسبغ نعمه ظاهرة وباطنة، ولا جمال كجماله سبحانه: إذ كل جمال فهو أثر لجماله، فلا جمال إلا لله سبحانه . فكل جمال ظهر : فإنما هو فرع عن جماله . فعليك بحب الأصل، ولا تلتفت للفرع ».

قيل له رضي الله عنه: « إن بعض الخيين يصحبهم النحول، وبعضهم بضد ذلك » . فقال: [118] « الفريق الأول: من مشاهدة الجلال . والفريق الثاني: من مشاهدة الجمال . الأدمي كالمرأة: نوراني وظلماني، وبالظلمة تميزت فائدته - يعني: أنه روحاني جسماني - أول خاطر يخطر لك عند المهمات : فهو ميزانك ».

ذكر عنده - رضي الله عنه - قول الجنيد رضي الله عنه: « وكان أمر الله قدرا مقدورا »، جوابا لمن قال له: « أيزني العارف ؟ »، وقول الشيخ ابن عطاء الله: « ليت شعري لو قيل له: أتعلق همة العارف بغير الله: لقال: لا! ».

فقال الشيخ رضي الله عنه: « انظر كيف جوزوا وقوع المعاصي الظاهرة، ولم يجوزوا وقوع العيوب الباطنة: لأن العارف محفوظ، والحفظ لا يقع معه ذنب في الباطن . لا كالعصمة التي هي للأنبيا عليهم الصلاة والسلام: فإنها لا تقع معها ظاهرا ولا باطنا . الفقر على بساط العلم غريب في الوجود ».

سئل رضي الله عنه عن وجه ذكر كل واحد من الخلفاء - رضي الله عنهم - بوصف خاص : كما في حديث: « أنا مدينة العلم وعلي بابها »² .

¹ رواه البيهقي في "شعب الإيمان" من طريق ابن عطاء (466)، وعن ابن مسعود مرفوعا (8983).
² رواه الحاكم في "المستدرک" (137:3) عن ابن عباس وجابر بن عبد الله رضي الله عنهم في عدة مواضع وروايات مختلفة، والطبراني في "المعجم الكبير" (65:11) عن ابن عباس كذلك، والحافظ البغدادي، في "تاريخ بغداد" (172:7) عنه كذلك. وقد أفرد طريقه شيخ جملة من شيوخنا الحافظ الشريف أحمد ابن الصديق الغماري في جزء خاص سماه: "البرهان الجلي في أن باب مدينة العلم علي" ماله علما . وهو مطبوع متداول.

فقال : « هذا كالطبايع الأربع ، وإنما يحكم على الإنسان بالغالب ، والخلفاء رضي الله عنهم لم يحل أحد منهم مما حكم به على الآخرين » .

وسئل - رضي الله عنه - عن قول القائل : « وكساني محبوبي ثوب الاتصال » . فقال : « المراد بالاتصال : دوام الحضور ، ورفع الستور . المعرفة : شعور بالحق ، لا كشف عن الحقيقة ؛ لأنه لا يحاط بكنهه ولو في دار النعيم . رؤية الحق في المحشر ليست رؤية تنعيم ، وإنما هي رؤية تتجلى فيها المعبودات ، وكل واحد هنالك على قدر علمه في هذه الدار . قال تعالى : ﴿ يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ ﴾ . [الطارق : 9] الاتصال : هو الانفصال عن لوث الضلصال . المراد بالمعرفة : معرفة حق لا معرفة حقيقة » .

سئل - رضي الله عنه - عن قول من قال : « خصت بجرا وقت الأنبياء بساحله » . فقال : « الولي لما فاجأته الحقيقة ؛ لم يقدر على حملها ، ولم يثبت لها ؛ فغرق في بحرها ، وغاب عن كليته لضعفه ، وربما أخل ببعض الشرائع في غيبته . والأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - أقوياء ثابتون ؛ لا يُقدَّر على التعبير عما هم فيه وما حصل في مداركهم . ومع ذلك لم يشغلهم شيء عن التبليغ والتشريع - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين » .

« الخاطر الشيطاني والخطر النفساني مذمومان ؛ إلا أن الشيطاني : من خارج الدار . وخطوره في دائرة الإسلام - أي : في الذنوب الظاهرة - وأما النفساني ؛ فمن داخل الدار ، وخطوره في دائرة الإيمان ، وهو في العيوب الباطنة ؛ كالخسد والكبر [119] وحب الجاه . . . وجملة الأخلاق الذميمة . وارد الخوف والرجاء ، والقبض والبسط والهيبة والأنس ؛ وارد رباني ، إلا أنه حيث كان لصاحب مقام الإسلام ؛ سمي خوفاً ، وحيث كان لصاحب مقام الإيمان ؛ سمي قبضاً ، وحيث كان لمن فوق ذلك ؛ سمي هيبة . وكل واحد منها أقوى من الذي قبله ، وهي ومقابلاتها تابعة لشهود الجلال والجمال » . قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن : « شهود الفعل الذي هو أثر للجلال أو الجمال ؛ يكون عنه : الخوف والرجاء . وشهود الجلال والجمال ؛ يكون عنه : القبض والبسط ، والهيبة والأنس » .

« باطن العارف : نهار ، وباطن التالف : ليل . والسر في الساكن . وكما أن السحاب قد تعرض للشمس ؛ فكذلك الظلمة : قد تخطر للعارف ، ولكن لا تؤثر شيئاً ، لأن الساكن هو النور ، والظلمة عارض لا أثر له ، كما أن النور قد يخطر للتالف ؛ ولكن لا يثمر شيئاً ؛ لأن الساكن هو الظلمة ، وغيرها عارض . والعارض لا عبء به ، وإنما يعتبر الساكن في القلب » .

« العقل : يكسر صنم الخيال ، والعبد آخر صنم يقطعه العقل . كل أحد على حسب شهوده ؛ العارف : لو أعطي ملك الدارين ؛ لم يرض دون الله بشيء . النظر في المخصوص يقرر النور في القلب ، ويستجلب رحمة الله وخشيته . الرجل المخصوص : له نوران : نور جلب ، ونور دفع . قد يقصد الشيخ المريد كالأسد ، وقد يقصده المريد ، وقد يكون في ذلك أمر رباني لا من هذا ولا من هذا » .

« زيارة الحي لا تعدلها زيارة الميت ؛ لأن الحي كله غلة . إن من الكلام ما يشبه أن يكون كالدواء ؛ لا

يصلح في الغالب إلا لذوي العلل، وأما صحيح البنية : فلا . مدار كلام السلف وما دونوه: كله راجع إلى نتيجة واحدة: وهي: نفي الإثنية، وإثبات الواحد . من عرف الله : لا يجب أن يُعرف⁽¹⁾ .

« الولي: متجه إلى القبلة دائما ﴿ إني وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين ﴾ . [الأنعام: 79] . الولي: لا تؤثر فيه العوارض، الولي لا يكون إلا على شكل أهل زمانه: الحية على صفة الأرض! ، وقياس المتأخرين على المتقدمين قياس فاسد ولو في القرب الذي يليه . الولي: لا يخطر عليه السوى . الولي: لا يملك شيئاً ولا يملكه شيء إلا الله تعالى .»

« لا يخرج عن عوائده ومالوفاته إلا من قوي يقينه، ولا يقوى اليقين إلا بمخالطة أهل اليقين . قل أن يسلم دين الرجل مع الانبساط . صاحب الأسماء إن لم يكن له كشف على علم الطبيعة : فليس بكامل !» . قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: « بل يفسد أكثر مما يصلح [120] وكذا كان يقرر - رضي الله عنه - ولذا ينبغي بحاجته ذلك : لأنه خطر .» هـ .

قيل له رضي الله عنه: « ما سبب الكسل وقلة النشاط للعبادة ؟ » . فقال: «إحدى ثلاث: أكل الحرام، وارتكاب ذنب، واشتغال القلب بالدنيا . العلوم خمسة: علم انفراد الله به، وعلم به في اللوح، وعلم خص به ملائكته، وعلم خص به أنبياءه، وعلم خص به أوليائه . الروح: أصلها العلم، وكل ما عرض لها من الجهل : فمن الطينة، فإذا صارت الروح حاكمة على الجسم : عادت إلى أصلها . الولي الكامل: هو الذي تكون حالته في الدنيا مثل حالة أهل الجنة : من خوف الأدب وغير ذلك . الحكمة في أهلها كمنة كحجر الزنناد . الولي إحدى بالكرامة، وليس ذلك لكل ولي . أول عقوبة تعجل لصاحب الذنب : اسوداد القلب . لم يبق اليوم إلا التصرف بالضرورة، والأكل بالضرورة : لغلبة الحرام . الحلال على عهد النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم: ما علم أصله وأصل أصله، وعلى عهد السلف الصالح: ما علم أصله . والحلال اليوم: ما جهل أصله . من كان ظاهره مستورا : فقد أباح لك الشرع معاملته . ما ورد من التشابه في كتاب الله تعالى أو حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم : فقال مالك وجماعة: ظاهره غير مراد، وله في نفس الأمر معنى مراد، والله أعلم بما أراد . وذهب المتأخرون إلى التأويل .»

قال رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن تنقروا الله، يجعل لكم فرقا ﴾ . [الأنفال: 29] : « هو نور فارق يميز به الخلاق . من ابتلي بالخلق وهو على صريح الحق : أعين على ذلك . كل ذاكر مذكور به . السالك لا يشتغل بلقط الحجر . لا تكاد الدالة تزايل المحبوب : كان يقسم على الله تعالى فيبره، ولا أسرع للإجابة منها . وهي مخصوصة لمخصوص يستخرجها الحق تعالى منهم جبرا، وتعرف بالذوق لأهلها لا بالخبر، ولا سبيل إليها من غيرهم: لأنها منه سوء أدب . يصل العبد إلى حالة لا توصف بحلال ولا جمال . صاحب التمكن - وهو: الرجل الكامل - ليس هو مع الهيبة، ولا مع الأس . لا جلال ولا جمال .» قال شيخنا أبو

¹ اللفظة غير مشكولة في الأصل، وما شكلته هو الأظهر عندي، وفتح الباء أغض ! .

محمد عبد الرحمن: « يعني: لأن هذه الأحوال إنما تتعاور على الوجود، ومتى طاح الوجود في الشهود: أخذ عن ذلك وغيره ». هـ. هؤلاء الذين يتلذذون بالبلاء: شغلهم الأَسُّ بالله عن الأَمِّ، وإلا: فالأَمُّ حاصل!.

قيل له رضي الله عنه: « إن القوم كانوا يتلذذون بالبلاء، وينقبضون لبسط النعم! ».

فقال: « إن القوم كانوا أقوياء: يفرحون بالبلاء من حيث إنه اختيار [121] الله تعالى وفيه رضاه، ورضاه تعالى أعظم النعم. وأيضا: البلاء مقرون بالثواب، بخلاف النعمة: فإنما هي حظ عاجل يجب فيها الشكر، فإن من الله تعالى على العبد وخلص منه: بقيت مطالبة القيامة، وهي: الحساب والعقاب. العلوم التي يفتح بها على أهلها ليست من التفكير والتخمين: إذ هو نقص وشغل للعارف ».

فقيل له: « يا سيدي: أليس أن التفكير استمطار من الغيب؟! ».

فقال: « نعم: ولكن التكلف مذموم، وإن حصل بشبهة علم أو فهم: فهو محظوظ، وكل محظوظ محظوظ. وهو نقص عند العارفين. حقيقة العارفين متحدة، والرتب مختلفة. علم الفقه مبني على القواعد: ينشرح له الصدر، ويزرع النور في القلب. بخلاف مجرد النقول. كيف يطلب أو يستعان بغيره، وغيره لا يملك شيئا؟! ». وما ذلك إلا غاية الحق والجهل ».

« القرآن أعظم الأبواب إلى الله تعالى، وأعظم الوسائل. إذا جيء بآية من كتاب الله تعالى، أو حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شاهدا على معنى: فهو له كالتاج. من عامل الحق بالحقيقة، والخلق بالشرعية: فهو صوفي. ومن عامل الحق والخلق بالشرعية: فهو سني. وفسر معاملة الحق بالشرعية: بالمعاملة على الأجور. ومن عامل الحق والخلق بالحقيقة: فهو زنديق ».

« مما يجب الإيمان به: أن الجنة حرام على كل أحد حتى يدخلها رسول الله صلى الله عليه وسلم. التصوف: هو القصد إلى الله بما يرضى من حيث يرضى. النفرة من غير الملائم للطبع: لازمة للبشر، وهو لا بأس به إذا لم يكن ركونا إليه. ومن طلب الخروج عن هذا: فقد طلب الخال. وهذا يوجد في صاحب الوقت بعينه: لأنه أرضي لا سماوي. فافهم، واحذر الإفراط والتفريط! ». قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: « يعني: إنه حاكم على الأحوال الباطنة، مقيم لرسم الظاهر: فهو أرضي ظاهرا، سماوي باطنا. لا أنه أرضي ألهمه! ».

سئل - رضي الله عنه - عن الفرق بين الغضب لله والغضب للنفس. فقال: « الغضب لله: هو الغضب لنصرة الحق. والغضب للنفس: هو الغضب لنصرتها. إذا رأيت المرء يحن إلى السماع: فاعلم أن فيه بقية من البطالة. إن رخص لك في السماع: فلا تعمل عليه، وإن شدد لك فيه: فكذلك. وخذ من قوله صلى الله

عليه وسلم: استقت قلبك وإن أقنوك⁽¹⁾. فإن كان السماع يردك إلى الله تعالى؛ فلا بأس به. وإن كان يصدك عن الله، ويقوي مادة الهوى؛ فحرام⁽²⁾.

ذكر ابن يديه - رضي الله عنه - اجتماع الفقراء بالليل، وذكرهم كلام [122] الشيخ الششتري وغيره على عادة أهل فاس؛ فقال رضي الله عنه: «الذي عندي في هذا الاجتماع بالليل في الديار: أنه من البطالة؛ إلا إذا كان المتسبب فيه رجلاً محباً يغلبه الشوق؛ فيجعل ذلك راحة لحاله. العارف لا يستند إلى شيء. وإن كان في ظاهره له معارف؛ ففي حال الرجاء فقط، وأما في حال الشدة ونزول المصائب؛ فإنه حينئذ ينكرها، ولا يلتفت إليها، اكفاء بالله تعالى الذي هو رب كل شيء ومالكة».

«كأنني أضحك من بعض الناس أراهم ينسبون إلى هذه الطائفة، ثم إنهم يتذللون للظلمة ليقع لهم بذلك تحرير من الوظائف أو نحو ذلك. والذي أعرفه غير هذا: أن من كان واقفاً ببابه تعالى؛ يحتاج الناس إليه ولا يحتاج هو لأحد. لأن الغني في الحقيقة: هو الواقف بباب الله تعالى؛ ولو لم يملك شيئاً من الدنيا. والفقر: هو الشارد عن بابه تعالى؛ ولو ملك الدنيا كلها. فلا يكون التذلل إلا لله تعالى. الغني الوهاب. من كان مؤيداً بالله تعالى، محفوقاً بالنصرة منه؛ لا يذوق ألم البلاء. العارف: لو طرح في لظى؛ لم يتكدر صفوه. من نزل به أمر فاضطرب له؛ فهو دليل على عدم الصدق في دعواه. من انزعجت حجة الله في قلبه؛ لم يتبع عورات الناس. الزهد: عبارة عن برودة الدنيا من القلب حتى تصير كالميتة مرة واحدة لا عبرة بها، ولا يلتفت إليها؛ وذلك للباس من النفع بها».

«الصفات الجامعة: سميت جامعة؛ لجمعها معاني سائر الصفات، وأيضاً: لجمعها بين النفي والإثبات. فيقال: تعاضم بكذا وتعاضم عن كذا. وقس عليه الصفة الذاتية للعبد: لا تدفعها العوارض؛ لأن الذاتي: أصل، والعارض: فرع. والأصل أثبت من الفرع، وأحق منه بموصوفه، كالفقر والغنى للعبد؛ فالفقر: أصل، والغنى: فرع. وذلك أن العبد: عدم محض لا وجود له من ذاته، إنما وجوده بموجد أوجده، فإذا كان العبد في وجوده مفقراً لموجد؛ فكيف يدعي الغنى بعارض خارج عن وجوده، وهو مفقر في وجود نفسه التي هي أقرب؟!».

«اليقين: عدم اضطراب القلب بحيث لا يعرض له شك ولا وهم، وهو على ثلاث مراتب: فما كان منه على طريق الخبر؛ سمي: علم اليقين. وما كان من الكشف والعيان؛ سمي: عين اليقين. وما كان من طريق الوجدان؛ سمي: حق اليقين. وصاحب هذه الحالة قد لا يشعر بنفسه، وقد يشعر؛ ولكنه يأف من الرجوع إلى السوسى⁽³⁾. والكامل: هو الذي يرجع إلى الخلق بالحق، وهو كمن يقرأ بالسبع ثم إنه يتنازل لتعليم الحروف [123] للصبيان وليس هو هناك. الصوفي: كالمصلي أو المعتكف، وذلك أن المصلي أو المعتكف ليس

⁽¹⁾ رواه الإمام أحمد من غير لفظه: ((وإن أقنوك)). (17543)، والدارمي (2438)، وأبو يعلى (1586) كلهم عن إبيصة الأسدي رضي الله عنه.

⁽²⁾ السوسى: مصطلح صوفي يراد به كل ما سوى الله تعالى.

هو مع عوائده ؛ أخذ عن المألوفات والخبويات . لا تستحسن غيره فتحجب عنه ، لأن ذلك الغير إنما ظهر به ومنه ، ولولا هو ؛ لم يظهر . الحقيقة : شهود أمره ، والشريعة : قيام بأمره .

« اسم الجلالة : اسم جامع للذات والصفات والأفعال ؛ وهو صالح للتعلق ، دال على الحق . فمن كان ذاكرة له - وهو مثبت لوجود نفسه ، مشاهد لفعله ، باق على حاله - لم يثبت له هذا الذكر ، وكل اسم يذكره العبد ولم يأخذ بشيء ؛ فما دل عليه الاسم أو بشيء من معنى الاسم ؛ لم تشرق فيه خاصية الاسم ، وكل اسم لا بد له من خاصية .»

قيل له رضي الله عنه : « ما الفرق بين المخلص (بالكسر) والمخلص (بافتح) ؟ » .

فقال : « المخلص (بالكسر) : مشاهد لفعله . والمخلص (بافتح) : مأخوذ عن فعله . وقت الصلاة خُبس ، والحبس لا يملك . الخروج : من تعود سماع الحقائق ولا يعمل بمقتضاها ؛ فيتخذها حرفة يتجمل بها في المجالس ؛ فلا يجيء منه شيء . وكثرة سماع الحقائق : تفسد القلب كما أن كثرة المياه تفسد الزرع ، وحق العبد إذا سمع حقيقة : عمل بمقتضاها ، وحينئذ يطلب غيرها . وأما كثرة الوضوء وقلة الصلاة ؛ فليس بشيء ! » .

قيل له رضي الله عنه : « كيف تقول : الله فاعل بذاته أو بقدرته ؟ » .

فقال : « تقول : فاعل بقدرته فرارا من مذهب المعطلة ، والفاعل على الحقيقة هو : الذات . السائر إلى الله تعالى لا بد له من التخلي عن عوائده ومألوفاته ، وقطع أسبابه ، وجميع ما يستند إليه ؛ حتى لا يبقى له التقات للغير ، فإن حصل تأييد الله له ونصرته إياه ، وأراد منه تعالى الرجوع للخلق ؛ أتاهم بوجه آخر غير الأول . الشمس لا تظهر بغيرها ، وإنما تظهر بنورها ، وبه أيضا احتجبت ؛ فلا تدرك ذاتها على ما هي عليه ، فاحتجباها بما به ظهورها . السماع بطبيعة النفس : حرام . وبطبيعة الروح : جائز . خالص التوحيد : هو التصوف . لا يقيم الهوى إلا وافر العقل . صلاح العقل : فيما أهل له ؛ بأن يكون نظره للأشياء من جهة بواطنها وما احتوت عليه من المعاني . وفساده : في غير ما أهل له ؛ بأن يكون نظره قاصرا على ظواهر الأشياء ، لا يتعداها إلى ما احتوت عليه من المعاني والحكم التي يزداد بها نورا على نور » .

« الجولان في المحسوسات يسمى : تخيلا ، والجولان في المعقولات يسمى : تفكرا . فالتخيل : مذموم . والتفكر : محمود . من كان أكثر الجولان في المحسوسات [124] : أكثر تخيله ، ومن كثر تخيله ؛ كان قلبه كالبيت الذي فيه التصاوير ، وورد أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه تصاوير⁽¹⁾ . فإذا كانت الملائكة تمتنع من الدخول في البيت المحسوس لأجل التصاوير ؛ كانت تمتنع من القلب الذي فيه تصاوير التخييلات ! . والملائكة أهل رحمة الله ، وتختلف الشياطين ؛ وهم أهل البعد والطرده من رحمة الله » .

⁽¹⁾ انظر معنى الحديث في البخاري (3054) ، ومسلم (2106) عن أبي طلحة رضي الله عنه . بلفظ : ((لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة)) .

« عالم الخلق: عالم الأشباح، وهو عالم مركب يتحيز أو ينقسم، وينمو طورا بعد طور إلى حد إرادة ياربه سبحانه. وعالم الأمر: عالم الأرواح، وهو عالم بسيط تخلق الروح فيه دفعة واحدة دون تدرج ونمو. والأول: ظلماني. والثاني: نوراني. وإنما ظهرت فائدة الروح بظهورها في العالم الجسماني؛ كالمراة: حيث اتصلت بالظلمة أفادت النظر، وقبل ذلك لم تغد شيئا. الروح من عالم الأمر؛ ملكية نورانية، مخلوقة دفعة واحدة، وإنما تكملت بظهورها في عالم الخلق؛ لأن التفاضل والأعمال إنما ظهرت في هذا العالم لنيل الثواب الأخروي ».

« المجذوب السالك: أتم من السالك المجذوب. السالك لا يسلك إلا بال جذب، وأول جذبة للسالك: اليقظة؛ لأن الغفلة نوم، والنائم لا يشعر بشيء. المجذوب إذا أطلق: هو الغائب في شهود الذات. من عرف الله لا يحب أن يعرف. العارف: لا يتجأر على الله شيئا. العزلة: هي الانفراد، وهي: حالة للقلب. وإلا: فقد يكون العبد معزلا عن الخلق ببدنه وهو معهم بقلبه. والمعتبر: هو القلب. ومن كان منفردا بقلبه: لا تضره المخالطة. العارف: يرى سر الوجدانية في المطيع والعاصي كما يرى سر الوجدانية في النور والظلمة. العارف بالله شاهد حكمته وسره وجماله في كل شيء. لو أعطي العارف من العرش إلى الفرش؛ لاستحيى وخاف أن يكون ذلك حظه من الله تعالى، ولذلك كانوا يتلذذون بالبلاء؛ لأنه خارج عن الحظ ».

« التوحيد: ترك الاعتراض. الذكر: حرفة الفقير. أوقات الفقير. كلها مرفوضة إلا ما هو فيه. الولي يحبي ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم؛ لأن الولاية توجب النصرة، فلا معنى لولي الله إلا الناصر لدين الله ».

قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: « كنا نسمع من الشيخ: من صح فقره إلى الله؛ صح غناه به. فالفقير إلى الله: هو الغني بالله ».

هذا ما تيسر كُتبه هنا مأخوذا من الجزء الذي وجدته من كتاب الفاضل أبي العباس الجزولي - رحمه الله - واقتصرت على هذا القدر؛ ليناسب نط الكتاب، وما نقلته عن شيخنا أبي محمد عبد الرحمن بن محمد [125] الفاسي رضي الله عنه وجدته في طرر بخطه على الجزء المذكور. والله ولي التوفيق.

الفصل الثاني عشر

في آخر أمره إلى وفاته رضي الله عنه

كان شأنه - رضي الله عنه - على ما تقدم ذكره، وكان قوي البدن، ومع ذلك لا يكاد يخلو في كل سنة من مرض يلزمه الفراش مدة، وكان غالب مرضه: الحمى.

إلى أن كان قبل وفاته بنحو عامين؛ لازمته أمراض تلزمه الفراش مدة، وبيل منها أخرى؛ فيخرج إلى

المسجد ويجلس للقراءة بين يديه. فقرأنا بين يديه ما تقدم ذكره في الفصل السادس إلى أن اتهمنا في "الحكم" وشرحه كما تقدم إلى قوله: «عجب ربك من قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل!» . وذلك عشية الأحد الحادي عشر من ربيع الأول سنة ثلاث عشرة وألف.

وهذا حديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده، والبخاري في صحيحه، وأبو داود في سننه من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ: «عجب ربنا من قوم يقادون إلى الجنة في السلاسل»⁽¹⁾. ونزع به الشيخ تاج الدين رضي الله عنه مقتبسا منه. ومعنى عجب: عظم ذلك عنده وكبر لديه. وقيل: معناه: رضي وأثاب.

[الخلاف في يوم المولد الشريف:]

ووقفنا في القراءة هناك مستقبلين الصنيع للمولد الشريف في تلك الليلة المقبلة، وفي غدها؛ وهو يوم اثني عشر من الشهر، على ما اشتهر بين الناس؛ وهو: قول ابن إسحاق أنه صلى الله عليه وسلم ولد في الثاني عشر من ربيع الأول؛ وفي ذلك أقوال:

قيل: في الثامن؛ وهو الذي اختاره أكثر أهل الحديث، وأجمع عليه أهل التاريخ أو كادوا يجمعون عليه. وقيل: للثلاثين. وقيل: لعشر. وقيل: لثمان بقين منه. وقيل: اليوم غير معين.

والصحيح: أن الشهر: ربيع الأول. وقيل: محرم يوم عاشوراء. وقيل: صفر. وقيل: ربيع الثاني. وقيل: رجب. وقيل: رمضان... والاتفاق أنه يوم الاثنين، وصح به حديث مسلم.

[متى ولد صلى الله عليه وسلم ليلاً أو نهاراً؟:]

واختلف هل ولد صلى الله عليه وسلم ليلاً أو نهاراً؛ فقيل: ليلاً. واستدل القائلون به بما رواه ابن السكن من حديث عثمان بن أبي العاصي عن أمه فاطمة بنت عبد الله الثقفية من أنها: شهدت ولادة النبي صلى الله عليه وسلم ليلاً. قالت: «فما شيء أنظر إليه من البيت إلا نور، وإنني لأنظر إلى النجوم تدنو حتى إنني لأقول: لتقعن علي». وبصريح عائشة - رضي الله عنها - بذلك كما رواه الحاكم.

وقيل: ولد نهاراً. وهو الأصح؛ كما صرح به حديث مسلم وغيره. قال [126] الهيثمي: «بعيد الفجر كما في حديث؛ وإن كان فيه ضعف، فإن الضعيف في الفضائل والمناقب حجة اتفاقاً». هـ.

[شروط الأخذ بالحديث الضعيف:]

⁽¹⁾ انظر مسند الإمام أحمد (7953)، والبخاري (2848) وأبا داود في سننه (2677) كلهم عن أبي هريرة رضي الله عنه.

وما قاله من الاحتجاج به في الفضائل والمناقب ؛ قاله كثير من العلماء ، وما قاله من كونه اتفاقاً ؛ فيه نظر . فإن جماعة منهم : القاضي أبو بكر بن العربي منعوا الاحتجاج بالضعيف مطلقاً . ثم العمل به عند القائل به في فضائل الأعمال ظاهر ؛ فإن الشارع رتب الأحكام للمكلف على ظنه بشروطه ، فلا مانع من كون الضعيف مما يرتب عليه نوع منها شرعاً . فإن الضعيف مما يرجح طرف الحكم ؛ فيكون ظناً لا محالة يكفي به فيما لا يطلب فيه الظن القوي .

على أنهم اشترطوا فيه : أن لا يكون شديد الضعف ؛ فإنه حينئذ يضعف الظن الناشئ عنه عن الاعتبار . وأن يكون مندرجاً تحت أصل عام يكون ذلك الأصل شاهداً له في الجملة ؛ فيكون ذلك الأمر مطلقاً مستنداً لذلك ، وإنما استند للضعيف في خصوص الصورة . قال ابن حجر : « فيخرج ما لا يكون له أصل أصلاً » . وأن يكون العامل به لا يعتقد عند العمل به ثبوته ؛ لئلا ينسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يقله . فالاعتماد إنما هو على الأصل العام ، والضعيف كأنه منه على صورة خاصة . والله ذو الفضل العظيم .

وهذا في فضائل الأعمال كما رأيت ، وأما المناقب : فإنها بعد ذلك منها ؛ لأنها ترجع إلى الإخبار عن أمر واقع ، وإن طابقه ذلك الواقع كان صدقاً ، وإلا ؛ فلا . لكن يمكن العمل فيها على شاكلة ما تقدم في الأعمال ؛ فيشترط فيها أن يكون من نسبت المنقبة له قد شهدت حاله له ، وثبت له ما يقتضي صلاحية تلك المنقبة ، فيعتمد على ما ثبت عاماً لحاله ، ويستأنس في خصوص المنقبة بالضعيف ، ولأن اعتقاد الفضل لأهل الفضل شهر له الشرع في الجملة ، وهو من جملة الأعمال المرتب عليها الجزاء ، فلعل المنقبة المعينة كفضيلة العمل المعينة ؛ فيكفي فيها بما ذكر ، ويرجى الثواب عليها من فضل الله تعالى ، ولا يعتمد على الضعيف في الوقوع .

ويبقى النظر في كون الميلاد الشريف لئلا أو نهارة مما يجري فيه ذلك . وأنت خير بما فيه . وغاية الأمر : أن الضعيف موافق لأحد طرفي التجويز العقلي ، ثم لا ينهض معينا له .

[ما لا ينبغي عليه شرع هل يستدل له بالقطع أم لا؟]

وقد اختلف فيما لا يطلب اعتقاده شرعاً من الأمور التي ليست بعملية ؛ مثل : كون الأرضين سبعاً ؛ هل يكفي فيها بأخبار الأحاد أم لابد من القاطع ؟ . فذهب الإمام المازري ، والشيخ ابن عرفة إلى أنه يكفي فيها بجبر الأحاد . وذهب الشيخ عبد الحميد الصانغ إلى طلب القاطع [127] . والظاهر أن ذلك بحسب الناظر ؛ فإن استشرفت نفسه إلى علم الأمر على ما هو عليه ؛ فلا بد له من دليل قاطع ، فإن العلم لا ينتج إلا القاطع . وإن لم تستشرف نفسه إلى العلم ، وقنعت بالظن أو الشك ؛ كفاء ما ينتج ما قنع به ، وعليه درج أكثر الناس ، وأما الشرع : فلا يطلب منه علماً ولا ظناً . قال الهيثمي : « فمن أطلق أنه صلى الله عليه وسلم ولد لئلا ؛ أراد بالليل : ما قبل طلوع الشمس ، أو أراد : مجاز المجاورة » هـ .

وقد اختلف فيما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس ؛ فأما الفلكيون فهو عندهم من الليل ولا إشكال . وأما

علماء الشرع: فالأكثر أنه من النهار . وقيل: إنه من الليل . وقيل: إنه ليس بليل ولا نهار .

وكان الشيخ أبو المحاسن - رضي الله عنه - يقول: «إن النبي صلى الله عليه وسلم ولد مقارنا للفجر» . فأما الدليل خاص: لم نقف عليه أو الجمع بين الأدلة . وتوسط للتجوز أو الكشف والله أعلم . وهو على كل حال مناسب: فإنه صلى الله عليه وسلم ماح لظلام الشرك؛ فيكون ماحيا للظلام حسا ومعنى .

وكيف لا؟! . وهو صلى الله عليه وسلم الفجر الأعظم، ومن نوره تستمد أنوار العوالم بأسرها . وقد وصفه خالقه بأنه: سراج منير⁽¹⁾ . فهو الفجر الحقيقي صلى الله عليه وسلم .

وقد كنا يوما نتكلم في وقت ميلاده صلى الله عليه وسلم، وذكرنا القول بأنه كان في الليل . فاستعظم ذلك بعض الحاضرين ممن تقدم له ذوق؛ وقال: «كيف يوجد النور الأعظم، وتبقى من الظلام بقية؟» . فذكرت له القول بمقارنة الفجر: فكان طلوعه وطلوع الفجر سواء . فكاد يطير سرورا به واستحسانا وطربا .

وكان الشيخ أبو المحاسن يرخص في السماع للمولد الشريف؛ فيجتمع لذلك عنده خلق عظيم، ويحضر أهل السماع الذين يحفظون مقطعات الشيخ أبي الحسن الششتري وما يجري مجراها، ويحكمون صناعة تلحينها دون آلة، ويحكمون طرق تلحين الميلاديات؛ المعربة: الموزونة بأوزان الشعر العربي . وما يجري مجراها . والملحونة: الموزونة على عروض البلد وغيره على العادة في ذلك بحضرة فاس . ويشرعون في ذلك بعد صلاة الصبح في أول وقتها؛ فيبدؤون بالميلاديات، فإذا قضوا منها وطرا؛ أخذوا في الششتريات وما يجري مجراها إلى قرب الزوال .

وكان يرى أنه أعظم أفراح المسلمين وأعيادهم التي للسماع فيها أصل في الشرع أصيل كما تقرر في محله .

[أصل عمل المولد الشريف:]

وما جرى الرسم به في الآفاق من الاحتفال له منذ مئتين من السنين، وإلحاقه بأعياد المسلمين؛ مما تولى [12] العلماء - رضي الله عنهم - تمهيد سبيله، وتأيد دليله، بما يشفي صدور قوم مومنين، وتطمئن له قلوب الحيين الموقنين .

وقد كره الشيخ سيدي الحاج ابن عاشر صيامه، ووافقته الشيخ سيدي أبو عبد الله بن عباد، وقصته معه في ذلك شهيرة .

قال الخطيب أبو عبد الله ابن مرزوق: «أول ملك قام بالمغرب بإقامة ليلة المولد الشريف: أبو يعقوب يوسف المجاهد المريني¹، وكان العزفي - رضي الله عنه - قد أقامه بسبته، وبه وقع الاقتداء» . هـ . ومات أبو يعقوب سابع ذي القعدة عام ستة وسبعمائة .

¹ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا، وداعيا إلى الله وسراجا منيرا﴾ . [الأحزاب: 45-46] .

ومما ينبع به في الفرج بالمولد الشريف: قوله تعالى: ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾. [يونس: 58] وقد قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾. [الأنبياء: 107] والفرج في كل أمر بحسبه؛ فيحمل هنا على المتعارف في الأعياد ونحوها، وقد دل حديث الجاريتين على أن العيد وقت فرح، وأن من الفرج ما كانتا تصنعانه.

[من عادات يوم المولد بفاس:]

وكان الشيخ أبو الحسن - رضي الله عنه - يطعم الناس في ذلك اليوم العصيدة: من سميد القمح. تؤكل بالسمن والعسل وثرید الزرّ مك بلحم الغنم. ومع كل قصعة منه صحن من عسل ليوكّل به. وكثيرا ما يزداد مع ذلك الروز⁽²⁾ مطبوخا بالبن الحليب، مأكولا بالسمن والعسل، حتّى يعم ذلك الناس، ويحضر خلق من المساكين لا يحصون؛ فيأكلون ويحملون ما أمكن. يصنع ذلك في اليوم الثاني عشر كما تقدم ذكره، وفي سابعه أيضا؛ وهو: اليوم الثامن عشر على ما جرت به العادة في فاس.

فإن كان ذلك بناء على مشهور مذهبنا المالكي أنه: يشترط في الاعتداد ليوم الولادة وابتداء العدد منه في السابع الذي هو يوم العقيقة: أن لا تكون الولادة متأخرة عن الفجر؛ كان أيضا بناء على أن المولد الشريف لم يكن بعد الفجر. ومفهوم قول الشيخ خليل: « وألغى يومها إن سبق بالفجر » . أن الولادة المقارنة للفجر كالسابقة عليه؛ لا يلغى يومها ولكن يعتد به، ويحتاج إلى استظهار عليه، والظواهر على خلافه؛ فلو سبقها الفجر؛ لم يعتد بذلك اليوم، وكان يوم العقيقة هو ثامنه.

وكانت العادة بالقصر: أنهم يصنعون ذلك في ثامن المولد الشريف؛ وهو: اليوم التاسع عشر من الشهر، وكأنه أيضا باعتبار المشهور، بناء على أن المولد الشريف كان نهارا.

[مرض الشيخ الأخير:]

ولما كان يوم الاثنين الثاني عشر من ربيع الأول من السنة المؤرخة كما تقدم؛ صنع الشيخ ما جرت به العادة المتقررة كما ذكر، ثم صلى الظهر في المسجد، ثم قام إلى مكانه المعتاد [129] لجلوسه في صدر الزاوية، تجاه الباب الذي في قبلتها، نافذا للمسجد. فجلس هنالك ومعه جماعة من أصحابه، واستمر إلى قرب العصر،

¹ قبل هو الملك الموحد عمر المرتضى والذي تأثر في عمله بأمر سيرة أبي القاسم العزفي . انظر تحقيق ديوان ابن الصباغ الجذامي ج 1، ص 46 (دراسة جامعية لنيل الدراسات العليا في الآداب) لخاتمة المذكورة نور الهدى الكاكي حفظها الله .
² الأرز.

واتفق أني جلست مع صاحبنا الأديب البليغ أبي عبد الله محمد بن أحمد المكلاتي - رحمه الله تعالى - في دهليز الدار ؛ وهو الذي يقال له في العرف: الأسطوان⁽¹⁾. عند الباب الأخير القريب من المسجد، على خشبة معروضة هناك. وكنا تتجاذب أطراف الأحاديث والأخبار، وتهادى طرف القصائد والأشعار. وإذا بالشيخ قد استقلنا خارجا من المسجد بين القاضي أبي نصر عبد الوهاب ابن القاضي أبي محمد عبد الواحد الحميدي، والشيخ الصالح الحاج أبي سالم إبراهيم ابن قاسم الأندلسي يعينانه على المشي إلى الدار. فلما رأيناه ؛ قمنا تلتقاه، فسارا معه إلى الباب المفضي إلى داخل الدار، وقالوا لي: خذ بيدي الشيخ. ورجعا.

فدخلت معه، وتلقانا من حضر من أهل الدار، فدخلنا به إلى فراشه في الجانب الجوفي من بيته الكبير، المقابل للداخل من باب الدار، وإذا به قد عرته رعدة وسكرات يغيب بها عن حسه ثم يفيق، وحضر صلاة العصر ؛ فجلس جالسا، ثم استند في فراشه، ورأيت يده في أصابعه ؛ فقلت له: « يا سيدي ؛ لا تتعب نفسك، فإن المرض مسقط للحرج بفضل الله ورحمته ! »، وحملني على ذلك: الإشفاق عليه، واختبار حاله. فلم يترك ذلك، ثم قال لي: يذكر كل يوم ألف مرة الحمد لله، وأستغفر الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله. ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم خمسمائة مرة. فقلت له: « هل أذكر أنا ذلك ؟ ». فقال لي: « أذكره: ذكره الشيخ أبو الحسن الشاذلي، وأنا أعطيتك إياه ! ».

وذكر شيخنا أبو العباس أنه: في اليوم الذي مات في الليلة بعده ؛ رآه أيضا يسبح: فقال له: « ما تذكر ؟ »، فقال له الشيخ: « الحمد لله، وأستغفر الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ». قال شيخنا أبو العباس: « فيجاءني أن ذلك مما كان يفعله صلى الله عليه وسلم عند وفاته من قوله: الحمد لله، وأستغفر الله. يتأول القرآن: ﴿ فسبح بحمد ربك واستغفره ﴾. [النصر: 3]. ».

وحدثني القاضي أبو نصر والحاج أبو سالم أن الشيخ كان جالسا حيث ذكرنا وهما معه ؛ فدخل رجل إلى المسجد من الباب المواجه له ؛ فقال الشيخ: « يا لطيف الطف بي ! ». ولم يزل يكرر ذلك حتى وصل إليه ذلك الرجل، وسلم عليه، وجلس إليه ؛ وقال له: « يا سيدي ؛ مرحبا بقاء الله تعالى ». ثم قام من حينه، وأتبعناه أعيننا، فلم ندر أين سار، وذهب بين سمع الأرض وبصرها. ولم نكن عرفناه قبل ذلك ولا رأيناه قط. وهو: رجل [130] طويل القامة، قمحي اللون، تعلوه صفرة نورية، عليه سيما الخير والصلاح، ثيابه في غاية النظافة ؛ وكانت من الصوف، عليه حائك، وعلى رأسه كززية...⁽²⁾.

قالا: « فبنفس ما غاب عنا ونحن متعجبون من أمره ؛ نظرنا إلى الشيخ ؛ فرأينا حاله حال من حدث له مرض. فقمنا معه إلى الدار كما رأيت، فكان ذلك أول مرضه، وكان الناس يعودونه ؛ فإذا وجد في نفسه

⁽¹⁾ عند فتح باب البيوت القديمة في فاس والمغرب يمر الضيف في دهليز إلى أن يصل لوسط الدار. وهو المسمى بالأسطوان. أو السطوان.
⁽²⁾ الكززية: الظاهر أنه: القب: قبعة صغيرة متصلة بالثوب، معروفة في لباس المغاربة. والكز: الخرج يوضع فيه القوت وغيره.

إفاقة؛ ذكر أصحابه وأوصاهم، ودلهم على الله، وحضهم على الوقوف ببابه، والعكوف على طاعته، وكذلك كان يوصينا .

« وقال لنا مرة: عهد إلي المشايخ أن لا أمكث بفاس إلا خمسا وعشرين سنة ؛ وقد استوفيتها ! . وقال لنا: تجوز⁽¹⁾ عليكم حزة أو هزة . وأنتم اصبروا، والعاقبة خير إن شاء الله . »

وقلت له: « يا سيدي ؛ ادع الله لنا بأن لا تفارقنا بركك . » فقال: « البركة فيكم وفي ذريتكم، وذرية ذريتكم إن شاء الله، وقد كان الشيخ عبد الرحمن المجذوب - نفعنا الله بركاته - يقول في دعائه لي: جعل الله منك الزرع والزريرة . الزرع: أنت، والزريرة: أولادك!!! . »

وجاءه في بعض ليالي مرضه بعض أصحابه ؛ وهو المرابط الخير الحاج أحمد البريبي - رحمه الله - بشيء من ماء زمزم، وكان قد استصحبه معه من محله بمكة المشرفة، وكان قريب العهد بالتقدم من المشرق ؛ فقربناه إليه، وقلنا له: « يا سيدي ؛ هذا ماء زمزم، لعلك تشربه للشفاء، ففي علمكم ما ورد فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ! . » فشربه . فقلت له: « يا سيدي ؛ بأي نية شربته ؟ . » وأنا أطمع أن يقول لي: بنية الشفاء ؛ ليرتاح قلبي إلى ذلك . فقال لي: « بنية أن يوجهني إليه ! . » فقلت سرا: « لا حول ولا قوة إلا بالله ؛ إنه ليس بحريص على صحبتنا، ولا بمختار للإقامة معنا . »

[ما ورد في ماء زمزم:]

والوارد في ماء زمزم أحاديث كثيرة: منها في "الجامع الصغير": « ماء زمزم لما شرب له »⁽²⁾ . رواه ابن أبي شيبه وأحمد، وابن ماجه والبيهقي في "السنن" كلهم عن جابر رضي الله عنه . ورواه البيهقي في "الشعب" عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما . وفيه: « ماء زمزم لما شرب له ؛ فإن شربته تستشفي به ؛ شفاك الله، وإن شربته مستعيذا ؛ أعاذك الله، وإن شربته ليقطع ظمأك ؛ قطعه الله، وإن شربته لشبعك ؛ أشبعك الله »⁽³⁾ . رواه الدارقطني والحاكم في "المستدرک" عن ابن عباس رضي الله عنهما .

وفيه: « ماء زمزم لما شرب له ؛ من شربه لمرض ؛ شفاه الله، أو لجوع ؛ أشبعه الله، أو لحاجة؛ قضاها الله . » رواه [131] المستغفري في "الطب" عن جابر رضي الله عنه . وفي "الدرر المنثورة": « ماء زمزم لما شرب له . » قال الزركشي: « رواه ابن ماجه من حديث جابر بسند جيد، والخطيب في تاريخه بسند صحيحه الدمياطي⁴ . » قال الأسيوطي: « وصححه - أيضا - النووي، وحسنه ابن حجر . »

¹ أي: تمر بكم.
² رواه الإمام أحمد في مسنده (14435)، وابن ماجه في سننه (3062) والحاكم في "المستدرک على الصحيحين" (1739) وغيرهم، كلهم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه.
³ أورده الدارقطني في سننه عن ابن عباس برقم (238).
⁴ ذمياط كجرامال: بلد معروف، وذمياط بالمعجمة لغة في المهمله صح قاموس . نسخة (ب) .

وفي "اختصار الإحياء" للبلالي: « روى مسلم: ماء زمزم طعام طعم⁽¹⁾ . زاد الحافظ الطيالسي: وشفاء سقم، ولما شرب له⁽²⁾ . وصححه البيهقي في "شعب الإيمان"، وصححه ابن غيثة. نقله ابن الجوزي في كتاب "الأذكياء"، ووثق رجاله الحافظ الدمياطي، وصححه الحاكم؛ وقال: إن سلم من الجارود. وقد سلم ! ». ثم قال: « فلا عبرة بمن ضعفه. وأما حديث: الباذنجان لما أكل له. فوضعه الزنادقة ».

وأما نقل ماء زمزم إلى البلدان؛ ففي مناسك ابن معلى: « يجوز إخراج ماء زمزم وغيره من مياه الحرم، ونقله إلى جميع البلدان؛ لأن الماء يستخلف، بخلاف التراب والحجر »، ونحوه في مناسك الشيخ خليل رضي الله عنهم أجمعين.

وفي "المختصر": « وكثرة شرب ماء زمزم ونقله ». عطفًا على المندوبات. قال الشيخ ابن غازي: « قال قاسم بن أحمد الطرابلسي في مناسكه: يستحب أن يتزود منه إلى بلده؛ لما عند الترمذي عن عائشة - رضي الله عنها - أنها: كانت تحمل من ماء زمزم وتخبر أنه عليه الصلاة والسلام كان يحملها ».

وفي "الجامع الصغير": « كان صلى الله عليه وسلم يحمل ماء زمزم⁽³⁾ . وأخرجه الترمذي والحاكم عن عائشة رضي الله عنها. وفي "الجامع" أيضًا: « كان صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يتحف الرجل بتحفة؛ سقاه من ماء زمزم⁽⁴⁾ . أخرجه في "الحلية" عن ابن عباس رضي الله عنهما؛ وهو ظاهر فيما بعد من يبر زمزم، وأعم من كونه في الحرم وفي خارجه، وفيه أصل للإتحاف به.

ولما احتضر الشيخ - رضي الله عنه - كان ولده شيخنا أبو العباس قريبًا منه، فقال علي قصد التلقين: « لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ». فقال له الشيخ: « أنت تعلمني يا أحمد؟ ! . متى غاب عني حتى أنساه، ومتى نسيت حتى أذكره؟ ! ».

وكان كثيرًا ما يجري على لسانه في مرضه: « بسم الله تعالى ». ولم تقه صلاة في مدة مرضه فيما علمت ولم يسمع منه كلام بعد الشهادتين فيما علمت.

[وفاة الشيخ أبي المحاسن رضي الله عنه:]

وتوفي⁵ - رضي الله عنه - في آخر الثلث الأول من ليلة الأحد الثامن عشر من ربيع الأول سنة ثلاث عشرة وألف. فكان مدة مرضه بيوم ابتدائه: ستة أيام. ولما توفي - رضي الله عنه - دخل إليه جماعة من

¹ انظر صحيح مسلم برقم (2493) عن أبي ذر رضي الله عنه.
² أورده عبد الرزاق في "المصنف" من كلام كعب (9116)، و(9117) ومواضع أخر، وانظر "المعجم الصغير" (296) فقد أورده عن أبي ذر مرفوعًا، وكذا رفعه البيهقي في "السنن" (9751) عن أبي ذر وعزاه لمسلم، ورفع كذلك في "الشعب" عنه (4130).
³ روى معناه أبو يعلى في مسنده (139:8) عن عائشة رضي الله عنها. ولم أقف عليه عند الترمذي ولا الحاكم.
⁴ رواه بلفظ قريب: أبو داود الطيالسي في مسنده (48:2) عن ابن عباس موقوفًا.
⁵ انظر وفاة الشيخ أبي المحاسن وترحم عليه اللهم وارحمنا بعده يا أرحم الراحمين. نسخة (ب).

خواص أصحابه، فأروه وتبركوا به، [132] وخرجوا، وبقي هنالك الشيخ أبو الحسن علي بن يوسف الأندلسي؛ المعروف بالبيطار، ومعه رجلان أو ثلاثة، أظن أن أحدهم: الشيخ الصالح الحاج أبو سالم إبراهيم بن قاسم الأندلسي. فنقلوه من فراشه الذي كان فيه في جوفي البيت إلى مكان هيئوه له في صدر البيت، وما أنكروا من حاله شيئاً، وكأنه حي؛ لولا أنه لا يتحرك ولا يتنفس. وقضى الناس العجب مما عرفوا في وجهه من نضرة النعيم، مُسَبِّحاً كأنه مبتسم مستبشر.

وغسل من الغد؛ غسله أبو الحسن البيطار ومن ذكر معه، وظهرت بين عينيه إلى أعلى جبهته غرة بيضاء تلوح مشرقة؛ شاهدها كل من حضر، وقضى الناس منها ومن حسننها العجب. وقد شاهدها والحمد لله. قال بعض شيوخنا - فيما قرأته بخطه بعد وفاته - بعد أن حكى ذلك: «فأرأينا أن الله تعالى أكرمه بالغرة في الدنيا قبل القيامة!».

وصنع له مغسل ونعش جديدان على العادة بفاس، وحمل إلى جامع الأندلس، فصلى عليه هنالك بإثر صلاة الظهر في يوم الأحد المؤرخ: إمام المسجد الفقيه الخطيب أبو عبد الله محمد ابن الشيخ الإمام أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن جلال - رحمه الله - وحمل إلى تربته رضي الله عنه، وحضر الناس خاصة وعامة، بحيث لم يغيب ممن بفاس - فيما يظن - إلا من حبسه العذر مع استقراخ الجهود ﴿ذلك يوم مجموع له الناس﴾ وذلك يوم مشهود. [هود: 103].

فدفن في قريب من الوسط، في الروضة المنسوبة له خارج باب الفتوح، تحت مصلى العيدين الجديد، من شماله الشرقي، وفي جهة القبلة من جميع ما هنالك من تراب الصالحين وروضاتهم، في ذلك السطح الذي فيه الشيخ أبو الحسن علي حماموش، والشيخ أبو الحسن علي الصنهاجي، والشيخ أبو عبد الله ابن بكار، والشيخ أبو النعيم رضوان، والشيخ أبو محمد الحسن الجزولي... وغيرهم رضي الله عن جميعهم، وقنعنا بركاتهم⁽¹⁾.

[مدفن الشيخ أبي المحاسن وبناء ضريحه:]

وكانت الأرض التي دفن فيها مملوكة لرجل من أصحابه وجيرانه، فوهبها له في وباء سنة ست وألف. وهي أرض واسعة قيمة صلبة. لم يتقدم فيها دفن. فأمر الشيخ - رضي الله عنه - ببناء حائط دائر عليها؛ فبني، وجعل لها بابان: أحدهما - وهو الأكبر - في الحائط الشمالي مما يلي المشرق والقبلة، والآخر في الحائط الجوفي مما يلي الشمال. وطولها أكثر من عرضها بيسير، إلا أن عرضها في الشمال مما يلي الجوف قصص منه طرف مستطيل لسبب اقتضى ذلك. ودفن فيها كثير من أصحابه ممن توفي في الوباء [133] وبعده.

¹ أما الآن (عام 1423) فقد سقطت جل تلك الأضرحة وصارت مزابيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وكان الشيخ - رضي الله عنه - قد عهد إلينا في مرضه أن لا نبني عليه في ذلك الوقت، وسكت عن غيره ؛ وكان وقت غلاء، فقال: « استحيوا من الله تعالى أن تنفقوا المال في البناء والمسلمون في الحاجة إليه للقوت وإمساك الرمح، وما تنفقونه في الطين ؛ أفقوه على المساكين ». ثم وقع التأويل فيما عهد به، ووقع الشروع في بناء قبة ضخمة البناء، رحبية الفناء، ليس في القباب الدائرة بالمدينة ما يساويها في ذلك ؛ فأسست ورفعت أركانها الأربعة، وصرف عنها القدرَ وجميع ما يحتاج إليه في بنائها حاضر، ورأينا أن ذلك بسبب مخالفة عهده رضي الله عنه.

فبقيت على ذلك إلى سنة إحدى وأربعين وألف ؛ فحرك الله تعالى لإتمامها قلب تلميذه وخاصته: الشيخ الفقيه العارف، البركة الظاهرة، والحجة الباهرة ؛ أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن معان⁽¹⁾ الأندلسي ؛ فنفض لها نهوض المأذون له، فتمت على أحسن وصف، وتروق العيون بهجة، قد طلب سمكها السمك فاستوضح في العنان نهجه.

ولما ذكرت مثل هذا مما يشاهده من بفاس، ولا يعرض فيه اشتباه ولا التباس، فيغني فيه العيان، عن الوصف والبيان ؛ رعبا لمن بعدت داره، ولم يقع قط عليها إحصاءه، ففي المؤلف لهم من هو بهذه الحال، لم تكن له قط بها إقامة ولا إليها ارتحال، ويكفي أن الكتاب غيرها كان إهلاله، وطلوعه واستقلاله، بعد نحو ست وعشرين سنة من فراقها، والبعد في المدارات عن أفاقها، فإن كان في هذه المدة إليها وصول، وفي قراراتها حصول ؛ فإقامة ضيف، وإقامة طيف، والخيرة فيما يختار، من يخلق ما يشاء ويختار.

هذا ما فتح به في هذا الباب، وسهلت إليه الطرق والأسباب ؛ فتيسر إirاده، وعرضت بحسب الإمكان جموعه وأفراده، مما كنت أحفظ وأعي، أو من تعالني هي في الوقت معي، وعسى ما بفاس أن يجتمع على الغرض به، وينشر ما طوى على المراد من كُتبه، وما اشتمل عليه من تقايد يعتمد عليها، وأسانيد يستند في هذا القصد إليها ؛ فتغزر مادته. وتوضح للسالك جادته. وعسى أن يكون بذلك اعتناء، ممن هيئ له من نجباء الأبناء، فيستدركوا عليه ذيلا، وينالوا به في الفضائل نبلا، والله تعالى يمدهم بتوفيقه وإعانتة، ويجعلهم من الحافظين لما يودعهم من أماته⁽²⁾.

وإذ انتهت من هذا الباب إلى ما أردت، وأفضيت إلى الوجه الذي قصدت ؛ صرفت عناني، إلى [134] الباب الثاني، وبالله تعالى أستعين على ما أعاني، وأدرك ما أقصده من الآمال والأمان.

¹ أي: الشيخ محمد ابن عبد الله مع الأندلسي الشهير الذكر.

² أنظر هذا الكلام وما مناسسته مع ما قبله، وأي ارتباط بينه وبين الكلام السابق ؟، تأملته فوجدت من قوله: ففي المؤلف، إلى قوله: ويختار. لا تعلق له بما قبله، ولا ارتباط له به أصلا! . اهـ. بل فيه ارتباط واضح؛ وذلك جواب عن إشكال واعتراض ورد عليه. فيقال: ما فائدة وصف ما ذكر وتأليفه بعد العيان والمشاهدة ؟. أجاب عن ذلك بقوله: وإنما . إلخ. والمؤلف لهم: الأولاد حسبما في صدر الكتاب، ويكفي أن التأليف ألف غيرها - يعني: بغير فاس - لكونه كان يتطاون ونواحيها بعد المدة المذكورة، وإن وقع منه رجوع في إشارة؛ فهو بمنزلة العدم. فلا اعتراض! . فتأمل والله أعلم. (اعتراض وجواب بخطين مختلفين في نسخة ب).

³ في هذه الفقرة دعوة من المؤلف - رضي الله عنه - لأبنائه وأبناء إخوانه أن يؤلفوا في هذا المضمار. وقد فعلوا؛ خاصة الشيخ المهدي الفاسي (ت 1109) في كتابه: "متع الأسماع في الجزولي والتابع وما لهما من التلازمة والألتباع"، والشيخ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي (ت 1096)، في "إنهاج القلوب في أخبار الشيخ أبي الحسن وشيخه المجذوب".

الباب الثاني

فذكر من له اتصال به بأبوة أو بنوة أو أخوة ممن يميز بعلم أو صلاح

الفصل الأول

فذكر والده الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف رحمه الله⁽¹⁾

ولد الشيخ أبو عبد الله بالقصر الكبير سنة اثنتي عشرة وتسعمائة، ونشأ به في عفاف وصيانة، ومروءة وديانة، وعدالة وأمانة، وقرأ القرآن، وجالس العلماء.

وتوسع في التجارة؛ فكثر ماله، واتسع حاله، وغزرت مادة الشراء لديه، وعظمت نعمة الله تعالى عليه. كثير التجر والحِرث والماشية، وغيرها من الفوائد الناشئة، ظاهر النعمة، حسن الشارة، عالي الهمة، كير النفس كثيراً الحاشية، مخدوماً متبوعاً مقصوداً.

جميل المعاملة، حسن المعاشرة، متواضعاً وقوراً، مهيباً معظماً، واسع البر، كثير الإحسان لمن عرف ومن لم يعرف، لا يمر بمنكسر القلب إلا جيره، ولا بباك من كبير أو صغير إلا أَسَّه حتى يُسَلِّيه، وإن انكسرت له أنية أو سقط منه شيء؛ أعطاه مثله أو ثمنه، حتى ربما كان يخذعه بذلك بعضهم؛ فينخدع، كما قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: «من خَدَعَنَا بِاللَّهِ انخدعنا له».

وكانت داره مآلف الأيتام، والأرامل والمساكين، ومنزل الضياف والواردين، ينزل الناس منازلهم، ويوفيهم حقوقهم، وكان لا يصرف شيئاً في النفقة إلا صرف مثله في الصدقة، استقاض ذلك من حاله. وهو نحو ما ذكره القاضي عياض في "المدارك"، والشيخ أبو زيد بن الدباغ في "تاريخ القيروان" في حق الشيخ أبي الحسن علي بن محمد بن مسرور الدباغ القيرواني، وأنه كان يغتَل في كل شهر أربعة دنانير، وكان يصرف اثنين لصدقته، واثنين لنفسه.

وذكر الشيخ أبو يعقوب التادلي وغيره عن الشيخ أبي العباس السبتي أنه قال: «وجدت آية من كتاب الله تعالى ترد على قلبي كثيراً، وعلى لساني؛ وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾. [النحل: 90] فتدبرت ذلك وقلت: لعل هذا لسبب، وأنا مطلوب بهذه الآية؟!؛ فلم أزل أبحث عنها في التفسير إلى أن وقفت على غريب التفسير؛ وفيه: أنها نزلت حين أخى النبي [135] صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار، وأنهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يعلمهم حكم المواخاة؛ فأمرهم بالمشاطرة. ففهمت أن العدل المأمور به هو: المشاطرة. ثم نظرت قوله صلى الله عليه وسلم: تقترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة،

⁽¹⁾ انظر ترجمته في "عناية أولي الجهد" ص 14. وجميع من ترجموا لمن في هذا الفصل اعتمدوا على هذا الكتاب فاكفينا به لأنه المصدر الأول.

كلها في النار إلا واحدة ؛ وهي: ما أنا عليه وأصحابي⁽¹⁾ . وأنه قال ذلك صبيحة اليوم الذي آخى فيه بين المهاجرين والأنصار، ذكروا له أنهم شاطروا المهاجرين ؛ فقال ذلك بأثر ذلك . فعلمت أن الذي عليه هو وأصحابه: هو الشَّطْر والإيثار، فعقدت مع الله تعالى أن لا يأتيني شيء إلا وأنا أشاطر فيه إخواني المؤمنين الفقراء، فعلمت على هذا عشرين سنة⁽²⁾ . ثم ذكر ترقيه في ذلك وما فتح له فيه .

[إِسْنَادُ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ يُونُسَ فِي طَرِيقِ الْقَوْمِ:]

وأخذ الشيخ أبو عبد الله طريق القوم عن الشيخ العارف أبي العباس أحمد بن قاسم الشرفي الأندلسي ؛ صحبه بفاس وكان يقصده من القصر للزيارة والسلوك على يديه ؛ فانتفع به، وظهرت عليه بركاته . فهو قدوته في الطريق، وعليه عول فيها .

[تَرْجُمَةُ الشَّيْخِ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ صَالِحِ الْأَنْدَلُسِيِّ:]

وأخذ الشيخ أبو العباس عن الشيخ العارف أبي الحسن علي بن محمد صالح الأندلسي - وهو من أهل غرناطة - وكان يطلب شيخا يلقي إليه قياده، فكان يقال له: « شيخك في العدة » . فانتقل إلى فاس، وفتح بها حانوتا في القيسارية .

ثم قدم إليها من مراكش شيخ المشايخ أبو محمد عبد العزيز بن عبد الحق الحرار الشهير بالتباع، ونزل بمدرسة العطارين، وقعد في وسط قبعتها، وانحشر أهل فاس للتبرك به، وجاء الشيخ أبو الحسن في آخرهم، فحين قرب من الفضيل الذي ينفذ منه إلى الصحن ؛ قام إليه الشيخ سيدي عبد العزيز يتخطى الناس، فلقاه وأخذ بيده، وصعد في درج المدرسة ؛ فمكثا هنيهة ونزلا، وطلب الشيخ سيدي عبد العزيز فرسه للركوب، فطلب منه الناس الإقامة، فامتنع وقال: « إنما جئت لأمانة كانت عندي لربها ؛ فقد أدبتها ! » . وانصرف رضي الله عنه .

وكان الشيخ أبو الحسن حين جاءه نزل من حانوته، ورفع المغلاق الأسفل فقط على نية الرجوع قريبا، فلما لقي شيخه ؛ كان ذلك آخر عهده بالخانوت، فلم يعد إليها، وتأهل من حينه للمشيشة، واتخذ زاوية للفقراء في الزيتون من عدوة الأندلس من فاس - حرسها الله - وهي معروفة إلى الآن، إلى نظر حفدة الشيخ سيدي محمد الصغير السهلي . وتوفي في حياة شيخه أبي محمد عبد العزيز .

⁽¹⁾ رواه الترمذي (2565) عن ابن عمر رضي الله عنهما . وابن ماجه (3983) عن عوف بن مالك رضي الله عنه، والإمام أحمد (8046) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

⁽²⁾ انظر ترجمته في "مجمع الاستماع" (71)، وطبقات الحضيكي (2:258) .

وصحبه خلق ظهرت عليهم آثار الخصوصية، وتأهل كثير منهم للمشيخة، وأكثرهم أندلسيون، ودفن كثير منهم ومن تلامذتهم معه في روضة واحدة [136] تعرف بروضة الأنوار خارج باب الفتوح من أبواب فاس، وعمقربة منها إلى جهة المدينة: روضة الشيخ أبي ميمونة دراس بن إسماعيل - رحمهم الله، ورضي عنهم، ونفعنا ببركاتهم.

[كيفية وقوع الشيخ الغزواني في شباك الشيخ أبي الحسن:]

وناهيك شيخ حصل في شبكته: الشيخ أبو محمد عبد الله بن محمد الغزواني، فإنه على يده كان فتحه في خبر يحسن ذكره؛ وهو: أن الشيخ أبا محمد الغزواني كان يقرأ في مدرسة الوادي بعدوة الأندلس من فاس، وكانت جماعة من الفقراء تجتاز في عشية الخميس بباب المدرسة، فتسأل الطلبة فيما بينهم: «إلى أين يجتازون؟!» فقال بعضهم: «لزواية قريبة هنا». فقالوا: هل لكم في المسيت معهم، فنتفرج في حضرته - أي: السماع - ونشبع من الكسكسون⁽¹⁾ عندهم؟!⁽²⁾

فيساروا إلى الزاوية بهذا القصد وفيهم الشيخ سيدي عبد الله؛ فلما أخذ الفقراء في الذكر؛ دخل معهم فيه، فأدركه في باطنه أمر عظيم. قال: «إنه كشف له فيه من العرش إلى الفرش». ويقال: «إنه غسل أيدي الفقراء بعد الطعام، وشرب الماء الذي غسلوا فيه أيديهم». فلما نزل به ما نزل؛ جلس بين يدي شيخ أولئك الفقراء؛ وهو: الشيخ أبو الحسن علي بن محمد صالح، وقص عليه قصته، وطلب منه أن يقبله مريداً. فقال له الفقراء: «يا سيدي؛ اقبله!». فقال لهم: هذا عربي كوي - بالقاف القريبة من الكاف، كما ينطق به أهل الأندلس - بل أبعثه للشيخ!. فبعثه لمراكش للشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع، فصحبه وخدمه، وكان من أمره ما هو مشهور.

ووجدت بخط شيخنا أبي عبد الله القصار رحمه الله: «كان سلوك الشيخ الغزواني بسورة طه، حتى توفي وهي في لوحه».

[اعتناء الشاذلية ومشايخهم بحبة النبي ﷺ:]

⁽¹⁾ في نسخة عتيقة بدون نون (حجربة).
⁽²⁾ قال الشيخ ابن عسكر في الشيخ الغزواني: ((إنه كان يعلم العلم بفاس، فيسمع بالشيخ أبي الحسن علي صالح الأندلسي، فذهب إليه ولازمه أياماً، فرأى من بركاته ما حرك لماله، وأنهض إلى حضرة فاس أخواله، فسأل منه أن يسلك به طريق التربية النبوية؛ فقال له: يا ولدي؛ صاحب الوقت بمراكش، فاذهب إليه!. وأمره بالرحلة إلى سيدي عبد العزيز التباع نفعنا الله بهم)). انتهى. نسخة (ب).

وكان الشيخ أبو عبد الله دائم الخشوع، سريع العبارة، ولا سيما عند التلاوة أو الذكر؛ مهالكا في حب النبي صلى الله عليه وسلم وتعظيمه، لا يمالك عند ذكره، معظما لكل ما هو يسبب منه، مكثرا من الصلاة عليه، ينشد كثيرا بيتي أبي محمد بن أبي الجعد من أشياخ ابن الخطيب رحمهما الله تعالى:

ألا يا محب المصطفى زد صباة
ولا تعبان بالمبطلين فلانما
وضمخ لسان الذكر دأبا بطيبه
علامة حب الله حب حبيبه

مواظبا على قراءة "دلائل الخيرات" لشيخ المشايخ أبي عبد الله الجزولي؛ أخذ ذلك عن مشايخه أتباع الشيخ الجزولي - رحم الله جميعهم ورضي عنهم - وقد رأيت بخط شيخنا شيخ الإسلام أبي عبد الله القصار رحمه الله: «كان سيدنا محمد ابن سليمان الجزولي الشاذلي على محبة عظيمة له صلى الله عليه وسلم؛ فقد قيل له: فضلك على أهل عصرك بكثرة صلاتك على حبيبي محمد! . وساداتنا الشاذلية - رضي الله عنهم - مخصوصون بزيادة محبة فيه صلى الله عليه [137] وسلم؛ لأن طريقهم مبنية على كثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، وهي تفيد ذلك. وأيضا: فإن شيخهم وشيخه من ذريته صلى الله عليه وسلم، فاجتمعت فيهما المحبتان: الدينية والطينية؛ فتضاعفت فيهما المحبة، فاستمد أصحابه من مادة قوية جدا. قال سيدنا أبو العباس المرسى: لو حجب عني رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه عين؛ ما عدت نفسي من المسلمين! . وكان سيدنا ابن وفا يراه صلى الله عليه وسلم في النقطة» هـ.

والشيخ الجزولي شريف - أيضا - واسمه: محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن سليمان بن يعلى بن يثلف بن موسى بن علي بن يوسف بن عيسى بن عبد الله بن جندوز بن عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن حسان بن إسماعيل بن جعفر بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم.

وذكروا أن الشيخ سيدي عبد العزيز التابع دخل عليه بعض الفقهاء ومعه "دلائل الخيرات"؛ فقال الشيخ: «يا فقهاء؛ هذه رائحة "دلائل الخيرات" فيكم! .» فقال ذلك الفقير: «هو - يا سيدي - عندي». فناوله إياه؛ فحركه الشيخ في يده وقال: «إنه سقط منه شيء في بعض أوراقه». فاخبروه؛ فوجدوه كذلك. وفيه - مع كرامة صدق الفراسة - مزيد خصوصية "دلائل الخيرات".

وقال لي شيخ الإسلام أبو عبد الله محمد بن الشيخ الكامل سيدي أبي بكر أنه بلغه أن الشيخ الشهير الولي الكبير سيدي أحمد بن موسى الجزولي السملالي جاءه رجل بكتاب مطوى؛ فناوله إياه؛ فقال له: «لا أقبضه حتى نعد له». ففتح الرجل وتأمله، فلم يجد فيه شيئا يصلحه، فرده إليه ثانيا وثالثا، ثم تقطن لكون المراد: ذكر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، وقد كان أسقطها، فكتبها فيه؛ فأخذه الشيخ من يده. وفيه

¹ قف قف على البين!! . نسخة (ب) .

كرامة له بالإطلاع على ذلك، والتعظيم للنبي صلى الله عليه وسلم، والحفاظة على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم.

[ترجمة الشيخ أحمد بن موسى السعالي]¹:

وهو: من أصحاب الشيخ عبد العزيز التباع، وعلى يده فتح له، ثم أمره بالمسير إلى الشيخ سيدي أحمد بن يوسف الراشدي؛ فأخذ عنه ولازمه عامين. ثم أمره بالسياحة؛ فساح سنين، ثم رجع إلى مراكش سنة سبع وعشرين وتسعمائة؛ وهي سنة الجوع الكبير، فأقام على قبر شيخه سيدي عبد العزيز سبعة أيام، وكان قد عهد إليه بذلك، وانصرف إلى بلاده من السوس الأقصى.

ورأيت بخط شيخنا أبي عبد الله القصار - رحمه الله: «سيدي الشيخ عبد العزيز التباع شيخ الجماعة، يلقن لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو ذكر سيدي رضوان».

وكانت للشيخ أبي عبد الله وجاهة عظيمة عند الأمير بالقصر أبي زكرياء يحيى بن السلطان أبي عبد الله محمد الملقب بالبرتغالي [138] ابن السلطان أبي عبد الله محمد الشيخ الوطاسي المريني، وهو أخو ملك فاس إذ ذاك وما إليها: السلطان أبي العباس أحمد آخر ملوكهم. فاتفق بوجاهته خلق كثيرون، ولم يسامح نفسه ببذل شيء من الدنيا بسبب ذلك الجاه، إلى أن أسر الأمير أبو زكرياء في وقعة (وادي درنا) للشرفاء على بني وطاس في رجب سنة اثنين وخمسين وتسعمائة، ومات في تلك الليالي الغربية غما وأسفا رحمه الله.

ثم لما استولى الشرفاء على المغرب، وتداول القصر ولا تهم؛ كان وافر الجاه عندهم، محترم الجانب، منظورا إليه بعين الإجلال والتعظيم، موقر الحاشية، مقبول الشفاعة.

[ليس من ضرورة الزهد قلة الإنفاق على النفس]:

وكان - رحمه الله - واسع الإنفاق، رفيع الثياب، كثير الطيب، فرما أنكر ذلك بعض الناس زعما أنه سرف، وأنه ليس من شأن أهل الطريقة، وليس كذلك: فإنه ليس سرفا بالنسبة إلى ماله وحاله، فيكون من قبيل المباح ﴿قل من حرم مزينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الزرق﴾. [الأعراف: 32]. وقد يترجح في حق من يصلح قلبه به. وقد أخرج الترمذي والحاكم عن عبد الله ابن عمرو بن العاصي أن رسول

¹ انظر ترجمته في "دوحة الناشر" (83). "طبقات الحضيكي" (2:1)، و"بليغ قديما وحديثا" (19)، والإعلام بمن حل مراكش" (233:2)، و"أعلام المغرب العربي" (180:5).

الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله تعالى يحب أن يرى أثر نعمته على عبده»، وأخرج ابن الدنيا عن علي بن زيد بن جذعان مرسلًا: «إن الله تعالى يحب أن يرى أثر نعمته على عبده في مأكله ومشربه»⁽¹⁾.

وعرف في "المدارك" بالشيخ أبي إسحاق السبائي وقال: «كان من العلم بالله وأمره في خطة ما انتهى إليها أحد من أهل وقته... ثم حكى عن ابن سعدون أنه قال: كان خبز السبائي من السميد. فقيل له في ذلك، فقال: والله لو قدرت على الجوهر وعلمت أنه يزيد في عقلي؛ لسحقته وأكلته، فإني لا أجد نفسي تصلح إلا إذا أكلت طيبًا!». «

وقال شيخ الإسلام ابن حجر: «في كثرة الإنفاق ثلاثة أوجه؛ الأول: أن يكون في الوجوه المذمومة شرعًا؛ فلا شك في منعه. الثاني: أن يكون في الوجوه الحمودة شرعًا؛ فلا شك في كونه مطلوبًا. الثالث: أن يكون في المباحات بالأصالة؛ كملاذ النفس. فهذا ينقسم إلى قسمين: أحدهما: أن يكون على وجه يليق بحال المنفق، ويقدر ماله. فهذا ليس بإسراف. والثاني: ما لا يليق به عرفًا؛ وهو ينقسم أيضًا إلى قسمين: أحدهما: ما يكون لدفع مفسدة - إما ناجزة وإما متوقعة - فهذا ليس بإسراف. والثاني: ما لا يكون من ذلك؛ فالجمهور على أنه إسراف. وذهب بعض الشافعية إلى أنه ليس بإسراف. قال: لأنه تقوم به مصلحة البدن، وهو غرض صحيح. وإذا كان في غير معصية؛ فهو مباح. قال ابن دقيق العيد: وظاهر القرآن يمنع [139] ما قال هـ.

«وقد صرح بالمنع القاضي الحسين؛ فقال: هو حرام. وتبعه الغزالي، وحزم به الرافعي. وفي "الحرر": إنه ليس بتبذير. وتبعه النووي، والذي يترجح: أنه ليس مذمومًا لذاته، بل لكونه يفضي غالبًا إلى ارتكاب المحذور؛ كسؤال الناس. وقال الباجي من المالكية: لم يكره كثرة إنفاقه في مصالح الدنيا، ولا بأس به إذا وقع نادرًا لحادث يحدث؛ كضيف أو غيره، ووليمة». هذا كلام ابن حجر، ونقله بطوله لفائدة.

ومما يتصل بهذا المعنى: ما ذكره في "المدارك" أن بعض أصحاب القاضي أبي بكر بن زرب وجد عند القاضي بردة من درمك بلحم خروف، حسنة الصنعة، وبعدها جنب خروف مشوي برغيف درمك، وقال له القاضي: «هذا طعامي؛ لو أن في وقت لا أزيد عليهما، ولا سرف في لوين». فقال له صاحبه: «أيها القاضي؛ أمتن أصل نقوله؟». قال: «نعم»، ورفع فيه حديثًا لم يذكره الراوي للحكاية.

وأما الطبيب وحسن الثياب؛ فمعروف لا نطيل به، مع أن الشيخ أبا عبد الله كان - كما تقدم - يخرج في صدقته مثل ما يخرج في نفقته.

وكان - رحمه الله - كثير التهجد، له أوراد كثيرة في الليل، ولما صحب ولده الشيخ أبا زيد المجذوب؛ جرى في نفسه حديث من إنكار ذلك؛ فوقع له فتور في ورده من الليل؛ فرأى أن ذلك من الخاطر الذي خطر له، فاستغفر منه، وأهدى إلى الشيخ أبي زيد أربع **بقرات** رغائش⁽²⁾، فعاد إلى حاله.

⁽¹⁾ رواه الترمذي في سننه (2744)، والإمام أحمد (7759) عن أبي هريرة رضي الله عنه.
⁽²⁾ أي: مرضعات.

وهذا بنظر إلى ما وقع لأستاذ الطائفة أبي القاسم الجنيّد : فقد حكى الأستاذ أبو القاسم الشّشيري عنه أنّه قال: « كُنت جالسا في مسجد الشونيزية أنتظر جنازة أصلي عليها، وأهل بغداد على طبقاتهم جلوس ينتظرون الجنازة، فرأيت فقيرا عليه أثر النّسك يسأل الناس : فقلت في نفسي: لو عمل هذا عملا يصون به نفسه كان أجمل به ! . فلما انصرفت إلى منزلي - وكان لي شيء من الورد بالليل : حتى البكاء والصلاة وغير ذلك - فقلّ علي جميع أورادي : فسهرت وأنا قاعد : فغلّبتني عيناي : فرأيت ذلك الفقير جاءوا به علي صوان ممدودا، وقالوا لي: كل لحمه فقد اغتبه !، وكشف لي عن الجلال : فقلت: ما اغتبه : إنما قلت في نفسي شيئا ! . فقيل لي: ما أنت ممن يرضى منه بمثله : اذهب فاستحله ! . فأصبحت، ولم أزل أتردد حتى رأيته في موضع يلتقط من الماء أوراقا من البقل مما تساقط من غسل البقل : فسلمت عليه، فقال: تعود يا أبا القاسم؟ ! . فقلت: لا أعود ! . فقال: غفر الله لنا ولك . »

وتوفي الشّخ أبو عبد الله في جمادى الثانية سنة أربع وسبعين وتسعمائة، ودفن في الزاوية داخل القصر الكبير بقرب والده رحمه الله وسقى تربتهم. [140] وخلف من الولد أربعة؛ وهم: الشّخ أبو الحسن : وهو بكر أبيه. والشّخ أبو محمد عبد الرحمن، والحاج أبو عبد الله محمد الأكبر، وأبو عبد الله محمد الأصغر.

[ترجمة الحاج محمد (الأكبر) بن محمد الفاسي الفهري]

فأما الحاج أبو عبد الله محمد : فكان رجلا فاضلا، جزلا أبي النفس، رفيع الهمة، متحققا بالرياسة، كثير الحاشية، موسعا عليه في دنياه، كثير المعروف. معروفا بالجلود والرفق بالضعفاء، له شركاء في التجار، وعمال يعملون بماله. وكان مجدودا محفوظا، وله ماشية كثيرة من بقر وغنم، وفلاحة في بلاد الهبط. وذكر بعض أصحابنا أنّه كان معه في سفر، فجلس معه مرة خارج الخباء، وإذا برجل دخل الخباء، فالتفت أبو عبد الله : فراه يلتبس دراهم هنالك. فتغافل عنه، وصار يسأل عن أشياء لا حاجة له بها، إلى أن قضى الداخل حاجته، وكان من معارفه.

ولقد كان مرة أخرى في جماعة وقفا في غرض، وفي مكّوبه⁽¹⁾ عدة دنانير من الذهب، وقد عرف ذلك بعض أصحابه الحاضرين من ذوي الهيئات : فحاذاه، وأدخل يده في مكّوبه ليخرج ما فيه أو بعضه، فأحس به؛ فنظر إليه وأعرض عنه سريعا، حتى أخذ ما أحب، ثم بعد ذلك قال له بعض الحاضرين: « قد رأيت فلانا فعل ما فعل، ورأيتك نظرت إليه ثم أعرضت عنه، فعجبت لذلك ! ». فقال له: « لا عجب في ذلك، ما قدر ما أخذ في جنب سِرّه والإبقاء عليه؟، وما عند الله خير وأبقى ! ».

⁽¹⁾ جيبه.

وشرَّق في الركب المغربي من فاس، وشيعناه إلى بلد صفر¹، فأقمنا معه هناك مدة إقامة الركب، ثم سار الركب، فودعنا وسار، وذلك في أحد الربيعين سنة ثمان وألف. ففشا فضله ومعروفه، ورفقه بالمساكين في ذلك الركب، وحسن أثره فيه، وحج من عامه. وعرض له في أيام التشريق إسهال، فمرض أياما، فأعقق فيها ممالك، وتصدق بمال وافر. ومات بمكة - زادها الله تشريفا - في السادس والعشرين من ذي الحجة سنة ثمان وألف، ودفن هناك مذكورا بالفضل، معروفا به، مثنيا عليه بالخير، مدعوا له بالرحمة والرضوان. ولم يولد له قط. فمات من غير عقب. رحمه الله.

[ترجمة محمد (الأصغر) بن محمد الفاسي الفهري]

وأما أبو عبد الله محمد الأصغر؛ فكان خيرا دينا، تاجرا نقاعا، جوابا للآفاق. سافر في سبيل التجارة إلى مراكش، وتَارُودَيْت² من سوس الأقصى وتلمسان والجزائر... وغيرها.

ولقي بتلمسان الشيخ الإمام أبا عثمان سعيد المقرئ - رحمه الله - وحضر مجالسه، ولازمه. وكانت له عنده مكانة لنفسه ولأخوته للشيخ أبي الحاسن. وكذلك لقي غيره من العلماء والفضلاء؛ كالشيخ العالم أبي زيد عبد الرحمن ابن موسى، والشيخ الصالح أبي عبد الله محمد ابن رحمة... وغيرهم.

وفي آخر أمره لزم داره، مقبلا على شأنه، مرضي [141] الحالة؛ إلى أن توفي قبل طلوع الشمس من يوم الأربعاء الرابع عشر من ربيع الأول سنة اثنين وأربعين وألف. ولم يخلف غير بنت رحمه الله.

الفصل الثاني

في ذكر جده الشيخ أبي الحجاج يوسف بن عبد الرحمن بن أبي بكر³

¹ أي: صفرو؛ وهي مدينة معروفة جهة القبلة من فاس.

² وهي: رودانة.

³ انظر ترجمته فـس "عناية أولي المجد" ص 13.

ويقال له: بُكر (بضم الباء وفتح الكاف) رحمه الله، ورضي عنه. قدم أهله بنو الجد من مالقة - أعادها الله تعالى دار إسلام - في حدود سنة ثمانين وثمانمائة، بسبب الفتنة الناشئة بمالقة لما ثار بها القائد محمد القرسوطي ومالاة علي ذلك كثير من القواد والأجناد، وتحرك إليه مرات سلطان الأندلس إذ ذاك أبو الحسن علي بن سعد ابن الأحمر؛ من بني نصر، من قاعدتهم غرناطة، وحاصر مالقة وضيق عليها، وكان أخوه محمد بن سعد ببلاد النصارى - دمرهم الله - فاستدعوه، وباعوه بمالقة، وبقي بها مدة.

وعظم الخطب هناك، واشتدت الفتن، وامتنح الناس بالخلاف الواقع بين المسلمين، وتكالب العدو الكافر عليهم. فقد كانت عاقبة أمرها: أن أخذها النصارى - دمرهم الله - في أواخر شعبان سنة اثنين وتسعين وثمانمائة، وبعدها في ربيع الأول سنة سبع وتسعين أخذت غرناطة، واستولى الكفر على الجزيرة. والأمر لله وحده. وال الأمر في ذلك الخلاف بعد خطوب إلى اتفاق الأخوين، ومسير محمد إلى أخيه؛ فبقي أهل الخلاف فوضى.

وانتهت الحال إلى قيام مالقة بدعوة السلطان أبي الحسن، وقتل من القواد: القرسوطي وابن سراج وابن سيدهم، ورحلت بيوت من مالقة - كغيرهم بسبب تلك الفتن - فأجازوا البحر إلى هذه العدو. واستقر هذا الفل من بني الجد بفاس؛ وهو: أبو زيد عبد الرحمن المذكور، وأخوه، وسكنوا - في غالب ظني - في حومة الشناكين من عدوة القرويين من فاس، واحترفوا بعمل الشمع المسبوك مع صناع تعانیه في موضع أعدوه له، فجرى عليهم لفظ: الشماخ، وعرفوا به، ولعله جرى عليهم ببلدهم من قبل.

[نشأته وسكنائه بالقصر الكبير:]

وولد أبو الحجاج بفاس، ونشأ بها، ثم مات أبوه وعمه وأولادهما في طاعون كان بها سنة سبع وثمانين وثمانمائة، وبقي هو وأخت له أكبر منه مع أمهما أم الفتح بنت عبد الوهاب الكنايني، وتركه أبوه في الكتاب يقرأ؛ فقراً ما يسر له بحسب سنه. وتيسر أمره. ثم ماتت أمه، وتزوجت أخته، ولقيته سنون شديدة، وصرفه الزمان عن القراءة وأقبل على التكسب.

ثم تفرغ للتجارة بما بقي بيده مما اجتمع له من تراث⁽¹⁾ أهله، فتردد في سبيل التجارة على القصر الكبير، وكان القصر إذ ذاك مقصداً للتجارة، وسوقاً [142] تجلب إليه بضائع العدوتين وسلعها، إذ كان ثغراً بين بلاد المسلمين وبلاد النصارى - دمرهم الله - تحط به رحال تجار المسلمين من أفاق المغرب، وتجار الحريين من أصيلا وطنجة والقصر الصغير وسبته، ولأنه كان محل عناية سلطان المغرب إذ ذاك: الشيخ ابن أبي زكرياء

⁽¹⁾ التراث: المال.

الوطاسي : فإن القصر قاعدة بلاد الهبط التي كانت موقع شرارة السلطان المذكور ومشب ناره، وموشج عصبته، مع مجاورته لبلاد الحرب ؛ فكان نظره مصروفاً إليه، واختصاصه موقوفاً عليه، وتقبل بنوه بعده مذهبه فيه.

[سبب تلقيبه باسم الفاسي:]

ولورود أبي الحجاج على القصر من فاس - وطنه الثاني - غلب عليه اسم: الفاسي، فجرى عليه، وعرف به، وجرى كذلك على بنيه بعده، كما جرت كثيراً النسبة إلى الأوطان، كما ذكره المحدثون قالوا: ولا سيما في المتأخرين . وهو نوع من أنواع علوم الحديث، وبه ختم ابن الصلاح ومن تبعه في الترتيب كتابه، وجعله الرشاطي والسمعاني وغيرهما من مقاصد كتبهم.

ولما وقعت المعرفة والشهرة بهذا ؛ تنوسي ما كان قبله، لأن المقصود إنما هو: ما يحصل به التعارف.

[أسماء بعض ممن لقب بالفاسي من الأعلام:]

وعلى ذكر هذه النسبة ؛ فمن المشهور بها: الشيخ أبو عمران موسى بن عيسى بن أبي حاج الزناتي، وقيل: الهواري، الشهير بالفاسي: الشيخ الإمام المشهور، رحل إلى المشرق، ودخل بغداد، واستوطن قيروان، وتوفي بها سنة ثلاثين وأربعمائة، ذكره القاضي أبو الفضل عياض في "المدارك". وقال الحافظ أبو محمد الرشاطي: « ينسب إلى فاس جماعة:

منهم: أبو ميمونة دراس بن إسماعيل الفاسي، وتوفي⁽¹⁾ سنة سبع وخمسين وثلاثمائة، وذكره أيضاً في "المدارك". وكان قد رحل وجمال في الأندلس وإفريقية والمشرق. وتوفي بفاس، وقبره خارج باب الفتوح منها: معظم مقصود للتبرك وطلب الحاجات.

ومنهم: شارح الشاطبية أبو عبد الله محمد بن الحسن بن محمد بن يوسف بن إبراهيم ابن حروان. قرأ بفاس على أبي عبد الله البر المرادي، واستوطن حلب، وتوفي سنة ست وخمسين وستمائة.

ومنهم: السيد تقي الدين الشريف الحسيني المكي ؛ قاضي المالكية بها من أهل المائة التاسعة، وله في تاريخ مكة - شرفها الله - كتب متعددة ؛ منها: "تحصيل المرام من تاريخ البلد الحرام"، وهو تاريخ مفيد محرر، وهو الذي رأيته من كتبه. وأما ذكره والنقل عنه، فكثير شهير... وغير هؤلاء ممن شهر بهذه النسبة كثير... »

¹ وفاة سيدي دراس بن إسماعيل سنة 357. (حجربة).

وهذا ومثله - وإن كان ليس من مقصود الكتاب بالوجه الأخص - فإنه من مقصوده بالوجه الأعم، الذي هو: ذكر العلماء والفضلاء - رضي الله عنهم؛ ونفعنا ببركاتهم - وعند ذكر الصالحين تنزل الرحمة، والاستكثار من [143] ذلك مقصود محمود.

وكان من أدركنا من أهل السر وغيرهم يذكرون عنه أمورا حسنة، وينقلون عنه أخبارا لا أضبط كثيرا منها؛ لطول العهد بسماعها، وبرؤية ما هو مكتوب منها، فلم أذكرها هنا تحريا واحتياطا.

وبالجملة: كانوا يذكرون أن في سلفه أهل علم ومروءة وحسب ببلدتهم.

وكان بنو الجند نسبهم في فهر، ودار سلفهم لبلة، وأوطنوا بعدها إشبيلية، وكان بها منهم: الحافظ أبو بكر محمد بن عبد الله بن يحيى، وجلوا عن إشبيلية في جاليتهما حين أخذها النصاري - دمرهم الله - وكان أخذها في يوم الاثنين الخامس من شعبان سنة ستة وأربعين وستمائة.

وكان الشيخ أبو الحجاج بطليل المقام في القصر في شأن تجارته، وكان بحال عفاف وصيانة ومروءة؛ فتزوج هنالك امرأة ثيبا من بني ومراس - إحدى قبائل الفحص - فكانت سبب إقامته في القصر.

وكان تام المروءة، حسن السميت، قويم الهدى، غزير البر، كريم النفس، رفيع الهمة، كثير الصدقة والإطعام، لا يستسبغ الطعام وحده حتى يحضر من يأكل معه. وكان يعم جيرانه بما يأتي به الوقت مما يستطرف، لا يتفرد عنهم، وكان أكثر صبيانهم يأكل عنده، ولا يكبر عليه شيء من متاع الدنيا، ولا يعظم عنده ما يبذله في سبل الخيرات، وذلك شائع من شأنه رحمه الله.

وكان مدده من الشيخ أبي العباس زروق - رضي الله عنه - أدركه وصحب أصحابه، واختص بالشيخ أبي عبد الله الشريف المشامي - من قدماء أصحاب الشيخ أبي العباس زروق نفعنا الله به - بفاس؛ فظهرت عليه بركته، ولاحت عليه أشعته.

وكان شديد المحبة للنبي صلى الله عليه وسلم، والتعظيم له، يظهر عليه أثر ذلك عند ذكره، وعند كل ما هو بسبب منه، وكان له رباب أولاد السيد الشريف أبي العباسي المعروف بالطويل. فكان مبالغا في برهم وإكرامهم، مفضلا لهم على أولاده؛ رعبا لنسبتهم، وقياما لواجب حقهم، وامتنالا للأمر بمودتهم.

وقد أخرج أبو نعيم في "الحلية" عن عثمان بن عفان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من أولى رجلا من بني عبد المطلب معروفا في الدنيا فلم يقدر المطلب على مكافأته، فأننا أكافيه عند يوم القيامة»⁽¹⁾. وأخرج الخطيب عنه أيضا قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صنع صنعة إلى أحد من خلف عبد المطلب في الدنيا: فعلي مكافأته إذا لقيني»⁽²⁾.

⁽¹⁾ وأورده كذلك القضاعي في "مسند الشهاب" عن عثمان رضي الله عنه.
⁽²⁾ وأورده الخطيب في "تاريخ بغداد" عن أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه (10: 103).

وكان ذلك شأنه - رحمه الله - مع أهل البيت الطاهر النبوي - زاده الله شرفا - مبالغا في برهم وتعظيمهم، والقيام بحقوقهم، [144] وجعلها كلمة باقية في عقبه ؛ فجزوا على ذلك - والحمد لله على ما من به من ذلك .

وقد رأيت في رق رسم شرائه دارا بخط بعض المعبرين، وقد احتفل في الوثيقة وأطال في تخطيطه، ومن جملته: « جمع همته على النبي صلى الله عليه وسلم، واعتماده في كل أموره على الاستناد لجنابه المعظم » . وكناه بأبي شعيب . ولم ادر مستنده في هذه التكنية ؟ .

وتوفي - رحمه الله تعالى - في حدود العشرين وتسعمائة، ودفن بالزاوية داخل القصر - رحمه الله، وسقى تربته - وخلف ولدين لا غير ؛ أحدهما: الشيخ أبو عبد الله محمد .

[ترجمة أحمد بن يوسف الفاسي الفهري]

وثانيهما: الحاج أبو العباس . وكان شجاعا:

إذا همّ ألقى بين عينيه عزمه
ولم يستشبر في أمره غير نفسه
ونكّب عن ذكر العواقب جانبا
ولم يرض إلا صارم السيف صاحبها

وركب في شبابه البحر إلى المشرق حاجا ؛ فحج وتردد هناك مدة، وحجب إليه غزو البحر؛ فركب في أسطول الأتراك، وحظي عندهم لجرائته وإقدامه على الأهوال، وجزائته وجريه على الجد في جميع شأنه، ولم يكن يعرف الهزل، فاغبطوا به، ومكث معهم على ذلك سنين، وامتنحن بالأسر ؛ فمكث فيه سنين، ثم فرج الله سبحانه عنه .

ورجع إلى المغرب ؛ فتزوج بالقصر، وأقام فيه مرضي الحال في دينه ودنياه . وولد له ولد سماه: أحمد . ومات سنة سبع وثمانين وتسعمائة أواخر السنة التي قبلها، وبقي ولده إلى أن مات من غير عقب رحمه الله .

[التعرف بالقصر الكبير]:

وقد جرى ذكر القصر كثيرا ؛ وهي: مدينة سهلية على واد كبير شتوي، يقال له: لكس بالعدوة الشمالية منه . وذكره ابن خلدون في العشر الأول الغربي من أجزاء الإقليم الثالث، وغالب الظن أن ذكرها أبو عبيد البكري في كتابه "المسالك والممالك" غير هذه، وأن تلك كانت بالموضع المعروف الآن بالغرفة، فذثرت، وبقيت

هنالك رسوم منها .

وتعرف بالقصر الكبير، وقصر كرامة، وقصر عبد الكريم . فأما الاسمان الأولان ؛ فليتميز من القصر الصغير الذي يعرف بذلك، وبقصر مصمودة ؛ لأنه في بلادهم . وإن خفي اسمهم هنالك، وبقصر الجواز ؛ لأنه فرضه الحجاز لعدوة الأندلس، لكون البحر الذي هو على مكسر موجه أضيق بحر في بحر الزقاق ؛ فعرضه نحو اثني عشر ميلا .

وقد كانت البلاد التي بها القصر الكبير لكرامة، فذهب اسم كرامة إلا عن جماعة ضعيفة على وادي لكس بالعدوة الجنوبية قبل وصوله إلى القصر، وغالب الظن أن القبائل التي هو في بلادها كلها كرامة [145] وإن ذهب الاسم عنها . وتعرف الآن بأهل سريف .

وأما عبد الكريم الذي يضاف إليه ؛ فإنه رئيس من رؤسائهم كان فيه، وسمعت سابقا من أهل تلك البلاد أنه: قصده جيش السلطان ؛ ففر إلى الدمنة وتحصن بها، ثم ألقى نفسه وهو على فرسه من موضع هنالك ينعوتونه من سورها، وأنه وصل إلى الأرض سالما هو وفرسه، ثم لا يذكرون الآن ما كان بعد ذلك من أمره .

وهي قلعة منيعة في قنة جبل، على شفا جرف سحيق الهوى، على مسيرة يوم من القصر مما يلي الشمال الشرقي، وما زال كثيرا من سورها ماثلا، وقد رأيت من بعض المواطنين القريبة من ذلك الجبل .

وتلك البلاد لبني جرفط . وقد قال القاضي عياض في "المدارك": « إن عبد الكريم بن عبد الرحمن بن العجوز الكثامي طلب العلم وسمع من أبيه، وكان أكثر مدته في قومه كرامة، ودخولهم قلعتهم الدمنة » . وقال الحافظ أبو العباس أحمد بن محمد بن العزفي في فهرسته في ذكر شيخه الشيخ الفقيه القاضي الجليل أبي تميم المعز بن منصور الزهيلي: « ولي قضاء قصر كرامة وهو في حكم القرى، فلم يزل يربي أهله، ويرشح أذكياه للشهادة ، وطلبته للخطط، ويحوط سكانه، ويسعى في مصالحهم، ويقهر الطغاة، ويعاقب الجناة، ويستعين على الظالمين الذين لا يقدر على الانتصاف منهم بالولاء والسلطان، ويعين تجاره وأهل الفلاحة والحراثة، حتى انجبر جمهورهم، واستغنى أكثرهم، حتى استوطنه أكثر الرحالين، ونافس في سكناه أكثر المسافرين، ولجأ إليه كثير من قلا بلاد الأندلس ؛ وبخاصة أهل غرب الأندلس، كشنترين والأشبونة، ومن بناتها: قصر أبي دانس - عمره الله - ويابرة - جبرها الله - فاتسع فناؤه، وكثر جزاؤه، وأسمع نداؤه، وارتفع بناؤه، فصار في عداد البلاد، وصلاح لاتخاذ الطريق والتلاد » . هـ . وكان ذلك على أيام يعقوب المنصور أو أبيه يوسف .

[بعض صلحاء وأعلام القصر الكبير:]

وقد سلف في القصر جماعة من العلماء والأولياء يطول ذكرهم، ومن مشاهيرهم: الشيخ الإمام العارف، شيخ الصوفية في وقته ؛ أبو الحسن علي بن خلف بن غالب الأنصاري الشلي . ومنهم: السيدة فاطمة

الأندلسية. ومنهم: الشيخ أبو يحيى بن الملاح، وروضاها متقاربان، ومقربة منهما: الشيخ شعيب، والذي في ذهني أنه: أبو مدين العثماني والد بني أبي مدين كتاب الدولة المرينية لأبي يوسف ومن بعده، وعهدي ببقية من أعقابهم بفاس. وقال ابن خلدون: «شعيب بن مخلوف من بني أبي عثمان، من قبائل كاتمة، [146] المجاورين للقصر الكبير. كان منتحلا للدين ومشتهرا به، ولما تغلب بنو مرين على ضواحي المغرب؛ كان بنو عبد الحق قد تخيروا شعبيا هذا فيمن تخيروه للصحبة من أهل الدين، وكان يعقوب بن عبد الحق أشدهم صحبة له، فعظم في الدولة قدره، وربي بنوه بقصر كاتمة، ومات يعقوب؛ فاستخلصهم ولده يوسف لخدمته، وترقى بهم مرتبة بعد أخرى، ومات أبوهم أبو مدين شعيب سنة سبع وتسعين وستمائة...».

[قبة الرئيس]:

وأما القبة التي تعرف بقبة الرئيس؛ فإنها لبعض الأمراء. ذكر ابن الخطيب في "الإحاطة" أن الرئيس أبا محمد عبد الله بن إبراهيم بن علي بن شقيلة التجيبي ثار بوادي أش، ودعى إلى ملك المغرب؛ فلم يغنه، ووقعت مراسلات أجلت عن انتقاله إلى المغرب معوضا عن وادي أش بقصر كاتمة، وذلك في عام ستة وثمانين وستمائة، ومات بالقصر. قال: «وزرت مقبرة الرؤساء من بني شقيلة بظاهره؛ وهي قبة كبيرة، نسيجة وحدها بذلك البلد، وسنام قبره رخام، وعند رأسه لوح قائم من الرخام مكتوب». وقد وصفه ابن الخطيب في الجزء الذي وصف فيه البلدان من كتابه "الريحانة"، وذكر مآدحه ومذامه كما فعل في غيره من البلدان. ومقابر الأولياء هناك كثيرة - رضي الله عنهم، ونفعنا بركاتهم. آمين.

الفصل الثالث

فذكر أخيه الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن محمد رضي الله عنه⁽¹⁾

كان أبو محمد - رضي الله عنه - إماما عالما، متبحرا نظارا، جامعا لأدوات الاجتهاد، مائلا إليه، محققا في جميع العلوم، عارفا بالنحو واللغة، والفقه والأصول، والكلام والمنطق والبيان... وغير ذلك. إماما في جميع

⁽¹⁾ انظر ترجمته في "مجمع الأسماع" (90)، و"الصفوة" (34)، و"الروض العطر" (110)، و"التقاط الدرر" (85)، و"السلوك" (2: 302)، و"زهر الأس" (2: 70)، و"شجرة النور" (1: 299)، و"الفكر السامي" (2: 275)، و"الحركة الفكرية" (2: 366)، و"الزاوية الفاسية" (179)، وغيرها. وهو الشهير بالعارف الفاسي.

ذلك، متوسعا في الأصلين، لا يدرك فيهما شأوه، جيد الفهم، مصيب السهم، شهد له بذلك شيوخه، واعترف له به أهل عصره.

وأما معاني القرآن والحديث والتصوف المؤيد بالكتاب والسنة ؛ فلا يجارى في شيء من ذلك، بورده استحضارا. مستحضرا لحديث الصحيحين وأكثر مشارق القاضي عياض، وما عورض به بين الآيات أو بين الأحاديث. وما قيل في ذلك، وما أجيب به، ويصح ويرجح، ويضعف ويؤنف.

متين الدين، صلبا في الحق، قولا به، حسن الأخلاق، كريم النفس، عالي الهمة، تمتع المجالسة، طيب الموانسة، [147] حسن العبارة، سهل التعليم، زاهدا في الدنيا، لم يتعاط قط أسبابها، ولا رغب فيها، وإنما كان يتعاطى القيام بما بيده منها غيره. ثم مضى ذلك ولم يتأثر به، ميسر الرزق غير مهم له، متوكلا على الله تعالى، حسن اللباس ؛ لا يرى عليه أثر فاقة ولا حاجة، ظاهر الغنى، غنيا بالله تعالى.

ولد - رضي الله عنه - بالقصر الكبير في محرم سنة اثنين وسبعين وتسعمائة. ومات والده الشيخ أبو عبد الله وهو في سن الفطام أو أزيد قليلا، وربى في حجر أخيه الشيخ أبي الحسن. وكان هو والشيخ أبو العباس بن الشيخ أبي الحسن رضيي لبنان، وقريني سن ومكان. ودخلا الكتاب معا؛ فقرأ القرآن وما يتعلق برسمه وضبطه وأدائه من الأراجيز التي تعرف عرفا بالكراريس، وما يتبع ذلك مما جرت العادة به من كتب النحو والفقه وغيرهما.

[طلبه العلم بفاس وشيوخه فيها:]

ثم بعثهما الشيخ أبو الحسن إلى حضرة فاس سنة ست وثمانين بقصد القراءة بها، وبعث معهما خال الشيخ أبي محمد ؛ وهو: الفقيه الصالح الأستاذ أبو محمد عبد الله بن أحمد الشكراني الطليقي، ويعرف بالجلالي، مرافقا لهما، وملازما للقراءة معهما، وناظرا في شؤونهما ومصالحهما.

وكان إذ ذاك العلماء متوافرين بفاس؛ منهم: الشيخ الإمام مفتي فاس وخطيب جامع القرويين بها أبو زكرياء يحيى بن محمد السراج، والشيخ الإمام قاضي الجماعة بفاس وخطيب جامع السلطان بالمدينة البيضاء أبو محمد عبد الواحد بن أحمد الحميدي، والشيخ الإمام المتقن المرجوع إليه في الأصلين والبيان والمنطق أبو العباس أحمد بن علي المنجور، والشيخ الأستاذ شيخ النحاة والمقرئين أبو العباس أحمد بن قاسم القدومي... وغيرهم. فلأزموهم وأخذوا عنهم علوما جمّة، من الفنون المختلفة، وأخذ الشيخ أبو محمد عن جماعة آخرين:

منهم: العلامة المحقق أبو عبد الله محمد بن يوسف بن مهدي ؛ أخذ عنه العربية، وكان إماما فيها، وسمعت الشيخ أبا محمد كثيرا ما يثني عليه، ويصفه بحودة الفهم والتحقيق، وحسن العبارة.

ثم لازم الشيخ أبو محمد الشيخ الإمام المتقن الحق الناظر أبا عبد الله محمد بن قاسم القصار، وقرأ عليه بلفظه جميع رواية يحيى بن يحيى الليثي في أصل عليه خط القاضي أبي بكر بن العربي، وصحيح البخاري

في أصل ابن سعادة المسموع على الصدفي، وجميع صحيح مسلم في أصل ابن خير، و"الشماثل" للترمذي، ورسالة ابن أبي زيد، وجل "الشفاء" للقاضي عياض، وأجازه في جميع [148] ما يحمله، وما يصح له وعنه روايته. وكان ينوه به، ويشهد له، ويحيل في كثير من المسائل عليه. وقرأ عليه - أيضا - جميع ألفية العراقي في علوم الحديث، وجميع مختصر سعد الدين، والمختصر الأصلي لابن الحاجب بشرحه للعصدي، وشرح الكبرى، ومُعَوَّل سعد الدين، وشرح "الألفية" للمرادي، ومختصر الشيخ خليل... وغير ذلك، قراءة تحقيق في جميعها، إلا أن بعضها لم يكمله، وانتفع به كثيرا، وتصلع بالعلوم، ودرس في أنواعها وأفاد، وصف وقيد.

ولازم أخاه الشيخ أبا المحاسن سنين كثيرة، واقتصر بعد تصلعه من العلوم على الأخذ عنه، والحضور بمجلسه، والسلوك على يديه. فأخذ عنه كثيرا من التفسير، والحديث، والتصوف وغير ذلك. وفتح له على يديه، فطلع له فجر الحقيقة طلوع الفجر المين، وتحقق بمقامات اليقين، وتفجرت ينباع المعرفة من قلبه على لسانه تفجر الماء المعين.

[مؤلفاته:]

ومن تصانيفه: تفسير الفاتحة على طريق الإشارة، وحاشية في التفسير عظيمة الفائدة، وحاشية على صحيح البخاري كثيرة النكت والفوائد، تداولها الناس وانتفعوا بها. وحاشية مفيدة على "دلائل الخيرات"، وحاشية على "الحزب الكبير"، وحاشيتان على "شرح الصغرى"، إحداهما جمعها في أيام قراءته على مشايخه، ثم تصرف فيها في أيام قراءتها عليه، وهي حسنة بديعة، ثم غابت عنه، فكتب حاشية أخرى جليلة أيضا، وهما موجودتان الآن والحمد لله.

وحين قرأنا عليه شرح المحلي على "جمع الجوامع"، وأكثر شرح العصدي على أصلي ابن الحاجب؛ كان يكتب حاشية على المحلي رابطا لكلامه بكلام العصدي، وغاب عني خبرها، وله أجوبة وتقاييد كثيرة في التفسير والحديث والأصول والفقه والتصوف... وغيرها، وعلى كتبه حواش كثيرة في فنون متعددة، إذا خرجت حصل بها نفع عظيم إن شاء الله.

وافرد في أواخر عمره بالإمامة في العلم والعرفان، وأذعنت له الكافة. وبني بإزاء داره مجتمعاً حسناً تام المرافق، وأجرى إليه جدول ماء من عيون تعرف بعين أبي خزر؛ وهو ماء غزير يخرج منه هنالك شائيب، تصب من أنابيب مفعمة، في سقاية بديعة الصنع، وينصرف إلى المطاهر⁽¹⁾ ومواضع الوضوء، يجتمع الناس بذلك المجتمع للصلاة به معه، والأخذ عنه، وحضور مجالسه والتبرك به، وقراءة الأحزاب، وهي التي تقدم ذكرها؛ إلا أنه أسقط وظيفة الشيخ أبي العباس زروق، وحزب [149] الشيخ أبي عبد الله الجزولي.

¹ الميضات.

وانقادت إليه الرئاسة بحضرة فاس؛ فانفرد بها، واحتاج إليه السلطان فمن دونه، ونفذت كلمته، مرجوعاً إليه في كل مهم، متبوعاً في كل ما يقصد.

[وفاته]:

إلى أن توفي - رضي الله عنه - في آخر ليلة الأربعاء السابع والعشرين من ربيع الأول سنة ست وثلاثين وألف. قال صاحبنا الأديب البليغ أبو عبد الله المكلاطي - رحمه الله - في تدبيله لقصيدة صاحبنا الكاتب البليغ أبي عبد الله محمد بن علي الفشتالي رحمه الله:

أبو زيد الفاسي شلو معظم رثاه حديث المصطفى بمسلسل

ودفن في روضة أخيه الشيخ أبي الحاسن، قريباً من القبة، في شمالها، وبني عليه بناء حسن في صورة البيت. رحمه الله ورضي عنه.

الفصل الرابع

فذكر ولده الفقيه أبي عبد الله محمد رضي الله عنهما⁽¹⁾

كان أبو عبد الله محمد أكبر ولد الشيخ أبي الحاسن. ولد في القصر سنة تسع وخمسين وتسعمائة، ونشأ به وقرأ القرآن، وطلب العلم هناك، وحضر مجالس أبيه، ثم رحل إلى مكناسة وفاس، وقرأ على مشيختها، فاستفاد وحصل، وأفاد وعلم واتفق به جماعة من الطلبة.

⁽¹⁾ انظر ترجمته في "السلوة" (2: 87).

وكان الغالب عليه: علم القرآن والفقه. وكان خيرا دينا فاضلا رقيق القلب، كثير الخشوع، سريع العبرة، سمحا جوادا، كريم النفس، مستطاب الحديث، حسن التلاوة، شجي الصوت، لا يكاد يسمع أحد تلاوته إلا بكى ورق قلبه.

سكن بفاس إلى أن توفي في سنة ثمان وسبعين وتسعمائة، ورغب بعض السادة الأشراف في دفنه في مقبرتهم في الكعادين داخل باب الفتوح؛ فدفن هنالك. وذلك في حياة والده - رضي الله عنهم.

الفصل الخامس

في ذكر والده الشيخ أبي الحسن علي رضي الله عنهما⁽¹⁾

كان أبو الحسن من العلماء العاملين، وعباد الله الصالحين، والسالكين سَنَنَ المهتدين، ومن أهل المعرفة واليقين، والمقتدى بهم في العلم والدين، مؤثرا للحمول والبعد من الناس، والاقتصاد في العيش، والميل للأسر، والبراءة من التكلف، مقتصرا من الدنيا على ما لا بد منه، غير ناظر إلى زهرتها، منقبضا عن أهلها، متنزها عن الخوض فيما هم فيه من أمر دنياهم، لا يلبسهم إلا حيث لا مندوحة، متعززا بالله تعالى عليهم، [150] مع لين الجانب، وخفض الجناح، وطيب الأخلاق، وحسن السمات، ومؤلفة المسلمين والضعفاء، وقرب المتناول لطلاب العلم وقصاد الآخرة.

ولد في القصر في النصف من شعبان سنة ستين وتسعمائة، ونشأ به وقرأ، ثم رحل إلى فاس؛ فقرأ بها، وأخذ عن مشيختها، وشارك في فنون عديدة؛ من علوم القرآن والعربية، والعقائد والفقه، والحساب والفرائض... وغير ذلك من الفنون، وانتفع وحصل، واستفاد وأفاد، وقرأ عليه بنوه وغيرهم. وتخرج به غير واحد.

وبعد انتقال والده الشيخ أبي الحسن إلى فاس؛ زوجه في القصر - كما تقدم - فأوطنه إلى وفاته.

وتوفي - رضي الله عنه - وقت العصر من يوم الجمعة السادس عشر من جمادى الأولى، سنة ثلاثين وألف، ودفن بالروضة القريبة من داره في القطاين من القصر، وهي المنسوبة لسيدي الخطيب رضي الله عنهم أجمعين.

⁽¹⁾ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (1249 موسوعة)، و"عناية أولي الجهد" (24)، و"زهر الأس" (2: 71)، و"شجرة النور" (1: 297) وغيرها.

الفصل السادس

فذكر ولده الشيخ أبي العباس أحمد رضي الله عنهما⁽¹⁾

كان الشيخ أبو العباس مجرا من بحار العلم، و جبلا من جبال الدين، متحققا بالعرفان وعلوم أرباب القلوب، واسع المعرفة بطرق القوم ومذاهبهم، حسن الكلام عليها، عارفا بماخذ الصوفية من الكتاب والسنة، مستحضرا لهما، عزيز الحفظ، ثاقب الفهم، متقنا في أنواع العلوم، مشاركا فيها أحسن المشاركة، متبحرا في الأصلين والفقه، مطالعا على مذاهب الفلاسفة في الإلهيات.

منفردا بعلم الحديث لا يجارى فيه ولا يبارى، حافظا لحديث الصحيحين، مستحضرا لما اتفقا عليه وما انفرد به أحدهما، وللاختلاف في لفظ مت أو سند؛ تصحح من حفظه نسخ البخاري ومسلم. كلام ابن حجر والأبي نصب عينيه. عارفا بالرجال والعلل، معنيا بجمع الطرق، محصلا لفائدة ذلك، عارفا بالتعادل والتراجع، محققا للصناعة، جاريا على سنن أهلها، مستعملا للسنة، محافظا عليها، ملاحظا لها في جميع أحواله، صادق اللهجة، معروفا بالصدق منذ الصبا.

¹ أنظر ترجمته في: "نشر المائتي" (185) موسوعة، و"نقاط الدرر" (1: 55)، و"عناية أولي الجهد" (23)، و"الاستقصا" (4: 158)، و"السلوك" (2: 219)، و"زهرة الأس" (2: 89)، و"الأعلام" (1: 275)، و"الحركة الفكرية" (2: 365)، و"الزاوية الفاسية" (323). . . وغيرها، وهو الشهير بالحافظ الفاسي.

الفصل السادس

فذكر ولده الشيخ أبي العباس أحمد رضي الله عنهما⁽¹⁾

كان الشيخ أبو العباس مجرا من بحار العلم، و جبلا من جبال الدين، متحققا بالعرفان وعلوم أرباب القلوب، واسع المعرفة بطرق القوم ومذاهبهم، حسن الكلام عليها، عارفا بماخذ الصوفية من الكتاب والسنة، مستحضرا لهما، غزير الحفظ، ثاقب الفهم، متقنا في أنواع العلوم، مشاركا فيها أحسن المشاركة، متبحرا في الأصلين والفقه، مطالعا على مذاهب الفلاسفة في الإلهيات.

منفردا بعلم الحديث لا يجارى فيه ولا يبارى، حافظا لحديث الصحيحين، مستحضرا لما اتفقا عليه وما انفرد به أحدهما، وللإختلاف في لفظ من أو سند؛ تصحح من حفظه نسخ البخاري ومسلم. كلام ابن حجر والأبى نصب عينيه. عارفا بالرجال والعلل، معتبرا بجمع الطرق، محصلا لفائدة ذلك، عارفا بالتعادل والتراجع، محققا للصناعة، جاريا على سنن أهلها، مستعملا للسنة، محافظا عليها، ملاحظا لها في جميع أحواله، صادق اللهجة، معروفا بالصدق منذ الصبا.

كثير التهجد؛ مقسما لليل، كثير النظر في ملكوت السماء، لا يطلع الفجر إلا وهو يرقبه، كثير التلاوة والذكر، والنوافل والأوراد، حرصا على نصح الخلق وهدايتهم وقمعهم.

نشأ في ظلال الدين وارتضع الغلا فجاء ثقي بختال في الرتب الشيم [151]

[ولادته]:

ولد - رضي الله عنه - قرب طلوع الفجر، ليلة الأحد، السادس من ذي الحجة، سنة إحدى وسبعين وتسعمائة، في القصر الكبير. وبه نشأ، وربى في حجور الفقهاء والصالحين، لا يعرف غيرهم.

¹ أنظر ترجمته في: "نشر المائتي" (185) موسوعة، و"التقاط الدرر" (1: 55)، و"عناية أولي الجهد" (23)، و"الاستقصا" (4: 158)، و"السلوك" (2: 219)، و"زهرة الاس" (2: 89)، و"الأعلام" (1: 275)، و"الحركة الفكرية" (2: 365)، و"الزاوية الفاسية" (323). . . وغيرها، وهو الشهير بالحافظ الفاسي.

[طلبه العلم:]

وقرأ القرآن في صباه ؛ فحفظه في الحزمة الأولى، وقرأ الكتب التي اعتيد للمبتدئين في طلب العلم حفظها، وكان - كما تقدم - هو وعمه الشيخ أبو محمد عبد الرحمن تزيي في سن واحد، واشتغال واحد، ورحلا إلى فاس في طلب العلم مع الأستاذ أبي محمد الجلاي - كما تقدم ذكره - واعتمروا بيتين في مدرسة الصفارين، بالجانب الشرقي منها، متوسطين في البيوت التي تشرف سراجيها¹ على صحن المدرسة، وفيهما أو ما يقرب منهما قرأ أبو عبد الله وأبو الحسن المتقدم ذكرهما .

وأخذ الشيخ أبو العباس العربية عن جماعة ؛ منهم: العلامة النحوي الحقيق أبو عبد الله محمد بن يوسف بن مهدي الزياتي . وعن شيخه شيخ المقرئين والنحاة الأستاذ أبي العباس أحمد بن قاسم القدومي . . . وغيرهما .

وأخذ أصول الدين والبيان وغيرهما ؛ عن الشيخ الإمام، المرجوع إليه في ذلك أبي العباس أحمد بن علي المنجور، وحضر أيضا عنده في الفقه العراقي . ورجز ابن بري .

وأخذ الفقه عن الشيخ الإمام أبي زكرياء يحيى بن محمد السراج، وعن الشيخ الإمام أبي محمد عبد الرحمن بن أحمد الحميدي ؛ ولازمه في مختصر الشيخ خليل سنين عديدة . وأخذ الفقه - أيضا - عن غيرهما .

وقرأ على الشيخ العلامة أبي القاسم ابن سودة شمسية الكاتبي في المنطق، وغيرها من أصول وغيره . وأخذ عن غير واحد من مشايخ فاس غير من ذكرنا .

وكان هو وعمه الشيخ أبو محمد مشتركين في أكثر الطلب، والأخذ، والمشايخ، لا يفترقان إلا في القليل .

ولازم الشيخ أبو العباس أخيرا: الشيخ الإمام العالم الحقيق أبا عبد الله محمد بن قاسم القصار، وحضر جميع ما تقدم ذكره في ترجمة عمه، وأخذ عنه أخذ تحقيق، وسمع عليه جميع "الموطأ"، وصحيح البخاري، وصحيح مسلم، وشمائل الترمذي، ورسالة ابن أبي زيد، وجل "الشفاء" . . . وغير ذلك . وأجازه في جميع ما يصح له وعنه روايته، ومن جملة: ما اشتملت عليه فهارس ابن الزبير والعراقي وابن حجر، وزكرياء وأبي زكرياء السراج والمتوري وابن غازي، ومشيخة ابن البخاري . . . وغيرهم، وجميع ما يجوز له وعنه روايته . وكان كثيرا ما يشهد له بالتفنن والحفظ والصلاح .

وقرأ على والده الشيخ [152] أبي الحسن كثيرا من علم الأصول، والتفسير وغيرهما . وقرأ عليه تائيه ابن الفارض قراءة تحقيق وتدقيق وإيضاح ؛ كما عند الفرغاني والقاشاني من معنى

¹ أي: شبايكها .

غامض دقيق . وقد حضرت مجالس كثيرة منها في صغري، وقرأ عليه حكم الشيخ ابن عطاء الله، و"القصيدة الشريفة" في السلوك . . . وغير ذلك من كتب التصوف .

وكان للشيخ أبي الحسن مجلس بعد العصر يقرأ فيه بين يديه دائماً، إلا في أوقات عذر، وكان القارئ في ذلك المجلس: هو الشيخ أبو العباس، وكان يحضره دائماً الشيخ أبو محمد - كما تقدم ذلك في الفصل السادس من الباب الأول - فقرأ عليه صحيح البخاري مرات كثيرة، وصحيح مسلم مرات أيضاً، و"قوت القلوب" للشيخ أبي طالب، و"الإحياء" للشيخ أبي حامد، وشرح الشيخ ابن عباد على "الحكم"، وعدداً من شروحها للشيخ زروق، ورسالة الشيخ أبي القاسم القشيري وتوجيه . . . وغير ذلك من الكتب التي لا يحضرني الآن ذكرها . وسلك على يديه طريق الإرادة . واستفتح به : فجاءه الفتح المين، وأشرقت عليه أنوار المعرفة واليقين، وتحقق بمقامات العارفين المحققين .

[لقاء شيخ الطريق:]

ولقي الشيخ أبو العباس كثيراً من المشايخ والأولياء، وعمدته في الطريق: والده، وإنما كان مع غيره على سبيل التبرك، وأدرك في صباه سيدنا وبركتنا الشيخ أبا زيد الجذوب، وبعثه إليه مرة والده مع بعض أصحابه : فتلقيه بالطف المبرة، ونوه بذكره، فلما حضر الطعام : جعل له سهمين، وقال: « سهمه كسهم الفارس مع الراجل » .

وفي محرم سنة ثمان عشرة وألف : خرج من فاس لزيارة الشيخ الشهير، الولي الكبير، سيدي أبي بكر بن محمد الجاطي¹ - رضي الله عنه - فزاره، وأخذ عنه، وأقبل عليه سيدي أبو بكر إقبالاً عظيماً، وتلقاه بغاية الإجلال والتعظيم والترفع لشانه، ولما رجع : سئل عنه فقال: « أخذ الناس بالأوصاف، وأخذ سيدي أبو بكر بالانصاف² » .

وكان الشيخ أبو الحسن يشهد له وينوه بذكره، وأثنى عليه في مرض موته، وشهد بخصوصيته .

ولما توفي الشيخ⁽³⁾ : قام بعده أحسن مقام، ومضى على سنته في المجلس العلمي والكلام العرفاني، وكان على عهده وبعده له مجلس لقراءة الحديث والفقه وغيرهما، وكان دائم المطالعة، كثير المذاكرة، ودرّس في أنواع العلوم، ونفع وأفاد وقيد كثيراً .

¹ . وإصاحب الترجمة تأليف في أسانيد شيخه سيدي أبي بكر المذكور . نسخة (ب) .

² . معناه: أنه تحقق حالاً بما ادعاه غيره مقالاً - والله أعلم . نسخة (ب) .

³ . يعني: الشيخ أبا الحسن .

[مؤلفاته:]

وصنف كتباً مفيدة ؛ منها: شرح "الشرعية" في السلوك ؛ وهو شرح جليل، مستوف لما يحتاج إليه في معانيها، ومنها: شرح "عمدة الأحكام" للحافظ عبد الغني بن سرور ؛ سلك فيه مسلك الاختصار والتهذيب، محصلاً لما في شرحها لابن دقيق العيد والفأكهاني، ولما عند ابن حجر والأبي، والحاضر الآن [153] من هذا الشرح: النصف الأول، ولعل ما بقي يوجد في الكتب التي بفاس. وله جزء في الكلام على ليلة النصف من شعبان ؛ سماه: «الدرر الحسان في الكلام على ليلة النصف من شعبان»، بين فيها حكمها فقها وحديثاً ؛ فأجاد وأفاد، وله جزء في الكلام على الذكر جماعة ؛ كتب عليه شيخنا الإمام أبو عبد الله القصار مستحسن له. وله حاشية على شرح الصغرى، وله جزء في وزن الأعمال، وتكفير السيئات بالأعمال الصالحات، وهل يعم ذلك الكبائر أم لا ؟. وله جزء في أولاد المشركين، وجزء في السماع وما يتعلق به... وغير ذلك.

وشرع في تصنيف كتب عديدة ؛ منها: حاشية على صحيح مسلم ؛ كتب منها جزءاً، وغير ذلك من الكتب ؛ فعاق الزمان عن تكميل ذلك. وله تقايد جمّة، وأجوبة كثيرة ؛ مطولة ومختصرة، في أنواع من العلوم، وسنّبت منها هنا ما حضر إن شاء الله.

[الكلام على حديث قول القائل يوم القيامة: «أنا ربكم الأعلى»:]

وقد حدثني الشيخ الإمام أبو عبد الله محمد بن الشيخ الولي الشهير سيدي أبي بكر الجاطي الصنهاجي - رضي الله عنهما - أنه لما قدم حضرة فاس في أواخر سنة سبع عشرة وألف كان يوماً مجلس حضر فيه شيخنا الإمام أبو العباس، وشيخنا الإمام أبو الطيب بن مهدي، والشيخ الإمام أبو عبد الله محمد الهواري، والشيخ الإمام أبو العباس أحمد المقرئ، والفقيه العلامة أبو عبد الله محمد بن عبد الحليم وكل واحد من الثلاثة الآخرين ولي الفتوى بفاس، فجرى استسكال قول القائل يوم القيامة: «أنا ربكم»⁽¹⁾ وهو بغير الصفة التي يعرفونها، فإن كان ملكاً ؛ فكيف جاز أن يخبر بغير الواقع، ولا سيما هذه الدعوى، والملك معصوم ؟!. فتكلم كل واحد بما حضره.

فقال شيخنا أبو العباس: «يجاب عنه بأن ذلك الملك يكون حينئذ في مقام الفناء والجمع ؛ فيغيب عن نفسه في شهود التوحيد، فيقول ذلك. كما وقع للحلاج وغيره من الأكابر رضي الله عنهم أجمعين!». قال: «فانفصل المجلس في هذه المسألة على ذلك».

¹ أنظر الحديث كاملاً في صحيح البخاري (1: 277) وسنن الترمذي (4: 691) وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه.

ولما هزمت الدولة بفاس، وكثر الاختلاف من أعقاب السلطان، وتناوبوا الهزائم والغنائم، وعتت القبائل وعاشت، وجرى بسبب ذلك ما جرت به العادة في مثل ذلك . واستدعى ذلك كثيرا من أهل النزاهة، إلى الدخول فيما لا يرضونه، وحضور ما يتزهون عنه.

[فَتْنَةُ تَسْلِيمِ الْعَرَائِشِ لِلنَّصَارَى لِعَنْهُمْ/الله:]

ومن أشنع ما وقع من ذلك: أن السلطان تكلم مع النصاري - دمرهم الله - في تمكينهم من مدينة العرائش لأغراض فاسدة، وموه على الناس باعذار واهية، وبعث من يعرض ذلك على العلماء، ويأخذ موافقتهم ؛ ليدفع اللومة عن [154] نفسه، فمنهم من لم يجد مندوحة، ومنهم من عصمه الله بالورع. فخرج شيخنا أبو العباس قبل وصول المفاوضة في ذلك إليه، وغاب عن فاس مدة، فما رجع حتى انتهى الأمر إلى آخره، ودخل النصاري - دمرهم الله - العرائش - أعادها الله دار إسلام - في أوائل رمضان سنة تسع عشرة وألف، ورأى شيخنا أبو العباس الخروج من فاس ببعض أهله فرارا من الفتنة بدينه، وبراءة من الخوض كالذي خاضوا . وبعث إلى الشيخ سيدي أبي بكر بن محمد - رضي الله عنه - يستشيريه ؛ فأشار له بالخروج، وكان عند شيخنا أبي العباس علم بتفاصيل مال تلك الحال ؛ إما عن خبر وإما عن كشف. أما بحسب الجملة ؛ فقد علم ذلك كل من له نظر في المقدمات والنتائج.

[هجرة المؤلف وشقيقه أبي العباس من فاس:]

فخرجت من فاس بأهلي وبعض أهله صبيحة يوم السبت السابع عشر من صفر سنة عشرين وألف. وهو يوم عشرين من أبريل، وأقام هو بفاس أياما، ثم لحق بنا في بني يحمّد وقد تطارحوا علينا في الإقامة عندهم، فاقمنا إلى أواخر ربيع الثاني، ثم أقمت أنا، وسار هو بالأهل جميعا إلى بوزيري من بلاد مصمودة عمل أرّاجن ؛ وهو منزل سيدنا وبركتنا سيدي عبد الرحمن المجذوب رضي الله عنه. فنزلنا به خير نزول في خير منزل. وكان لنا متسع في تلك البلاد وتلك القبائل منذ زمان قديم.

وبعد خروجنا من فاس بقرب ؛ وهو: يوم الجمعة الحادي والعشرين من ربيع الأول ؛ ثار بفاس أبو الربيع سليمان بن محمد الزرهوني. وعضده محمد المربوع اللمطي، وتبعهما أهل فاس بأجمعهم، وأخرجوا من كان من جيش السلطان، وقتلوا كثيرا منهم، وجرت في ذلك خطوب آلت بعد سنين إلى

انقطاع الملك بفاس، وبقي الناس فوضى إلى الآن، والله مالك الملك يوتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء، والأرض لله يورثها من يشاء من عباده⁽¹⁾.

ومن الغرائب: أني يوم خرجنا من فاس لقيت ببلاد لمطة كبير بني عامر وفقيرهم⁽²⁾، وكان صديقنا لنا؛ فقال لي: «نعم ما فعلتم، من الآن إلى نحو شهر يتنزل هذا الملك تنزلاً لا ينجبر بعده أبداً!». فكانت الثورة المذكورة بعد شهر وثلاثة أيام، ثم غدر المربوع سليمان؛ فقتله يوم السبت رابع صفر سنة ست وعشرين وألف، ثم قتل المربوع بعد ذلك في أخبار لا حاجة لنا في ذكرها، وأقمنا حيث نزلنا بنجاة من الهياط والمياط الذي كان بفاس وما إليها إلى أوائل ربيع الثاني سنة إحدى وعشرين وألف.

[وفاة الحافظ أبي العباس الفاسي:]

فمرض شيخنا أبو العباس بالحُمى إلى أن توفي - رضي الله عنه - بين الظهر والعصر من يوم الأربعاء [155] الحادي والعشرين من ربيع الثاني، سنة إحدى وعشرين وألف، ببوزيري، ودفن من الغد يوم الخميس بعد صلاة الظهر بموضع هناك يعرف بالمنبيلة، في الروضة المنسوبة لسيد محمد السبع ولد الشيخ أبي زيد المجذوب، وصلى عليه على شفير قبره أخوه أبو الحسن علي رضي الله عنهم أجمعين. وحضر لذلك خلق لا يحصون من القبائل وغيرهم؛ لأنهم لما سمعوا خبر مرضه توقعوا ذلك، فتأهبوا له. والله أعلم. يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد. ورمز تاريخ وفاته صاحبنا أبو عبد الله المكلائي - رحمه الله - بقوله:

ولست أشك في ابن يوسف أحمد ومسنده قد صح عن خير مرسل

[بعض أجوبة الحافظ أبي العباس العلمية]

وحضرتني بعض أجوبته؛ فقدمت ما حضر. سئل منه - رضي الله عنه - الجواب في مسألة: رجل قال في ملأ من الناس: «عامّة من لم يعرف العشرين صفة وأضادها بالبرهان؛ لم ينج من الخلود في النار!». وتحيّرت العامة من ذلك. وعظم عليهم الأمر، واضطربت أحوالهم؛ فأجاب:

¹ وقد عادت العرائش إلى المغرب بتاريخ 18 محرم عام (1101) الهجرة.
² هو: محمد بن عبد الرحمن العامري الملقب بالأدغم.

[جواب حول وجوب معرفة البرهان في الاعتقاد على العامة والخاصة]:

« الحمد لله الذي أكمل الدين وأتمه، والصلاة والسلام على سيدنا محمد نبي الرحمة، وعلى آله وصحبه الذين تقلوا دينه القيم وأقاموا رسمه. الجواب، والله الموفق للصواب، والمعين فيه سبحانه أستعين: إن الذي أجمع عليه أهل السنة: أن من آمن بالله تعالى على ما هو عليه من الكمال والتقديس عما لا يليق بحالته، وأنه موجود قديم باق واحد، ليس كمثله شيء، متصف بالقدرة والإرادة، والعلم والحياة، والسمع والبصر والكلام، وأمن بالرسول صلى الله عليه وسلم، واعتقد ما يجب له من الصدق والأمانة، وكمال التبليغ. ونزهه عما لا يليق بعلي جنابه، وكان ذلك عن تقليد جازم، لا عن ضرورة أو برهان؛ فهو مومن ناج في الآخرة من الخلود في النار، ثم اختلف أهل السنة هل ياثم بترك النظر أم لا؟، والذي عليه الفقهاء والحدثون والصوفية، وجمهور السلف والخلف: أنه غير آثم. وقيل: ياثم. وعليه كثير من المتكلمين. قالوا: وإن كان إيمانه صحيحا؛ فلا بد من دليل على ما يعتقد. ثم اختلفوا، فقيل: لا يشترط أن يكون الدليل عقليا، بل يكفي فيه ما تواتر عنه صلى الله عليه وسلم قرآنا وسنة، وقيل: لا بد أن يكون عقليا ولو جمليا، يفهمه فهما يعرف به الحق، ويخرج به من التقليد. ولا تشترط فيه القدرة على ترتيب الأدلة ودفع الشبه، والتمسك من التعبير عنه، ولا تحرير ما يعتقد على طريق المتكلمين واصطلاحاتهم. »

« وقد سئل ابن رشد عن طائفة قالوا: إنه يتعين على العالم والجاهل قراءة مذاهب المتكلمين من الأشعرين، والبداءة بذلك قبل تعلم [156] ما يقيم به أمر دينه من وضوئه وصلاته وسائر العبادات المفترضة عليه، وكفروا من خالف ذلك. فأجاب بأن قال: ما الكفر إلا في اعتقاد ما ذهبوا إليه من ذلك؛ لأنهم إذا لم يصلوا ولا صاموا ولا حجوا حتى يعرفوا الله تعالى من تلك الطريق الغامضة البعيدة؛ قد لا يصلون إلى معرفته من تلك الطريقة إلا بعد المدة الطويلة، وتنبوا أفهامهم عنها جملة؛ فيمرقون من الدين، ويخرجون من جملة المسلمين. » هـ.

« ثم القائلون بأنه: ياثم بترك النظر اختلفوا؛ فمنهم: من أطلق ذلك ولم يفصل. والذي عليه المحققون من المتقدمين والمتأخرين. أن من كانت فيه أهلية النظر وفي وقته فسحة تسعه لذلك؛ فإنه ياثم بترك النظر. وأما من لم يجد فسحة للنظر؛ لموته قبل التمكن من النظر، أو لم تكن فيه أهلية لذلك؛ ككثير من العوام والعيبد والنساء؛ فلا إثم عليهم؛ لعجزهم عن النظر في الأدلة وتمييزها عن الشبه، لكنهم كلفوا تقليد الحق دون المبطل؛ وهذه الطريقة تجري على قاعدة: التكليف بالمقدور. وشرط المطلوب: الإمكان. وعليها درج القاضي أبو بكر الباقلاني في كلام نقله عنه الشيخ أبو الفضل راشد الوليدي. »

« وقد سلكها أيضا جماعة من المتقدمين ومن المتأخرين؛ كالشيخ أبي العباس ابن زكري، والشيخ أبي عبد الله السنوسي؛ فإنه قال في "شرح صغرى الصغرى"، وقد ألفه بعد شروح "الكبرى" و"الوسطى" و"الصغرى" ما نصه: وإذا كان عن تقليد؛ ففي ذلك طرق وأقوال، أصحها:

أنه يجب عليه البحث عن البرهان حتى تحصل له المعرفة عنه، مهما كانت فيه قابلية لفهم ذلك . هـ .

« فهذا حصر أقوال أهل السنة في هذه المسألة، ولا قائل بأن البرهان شرط في الإيمان ولا يكفي التقليد في النجاة من الخلود في النار ؛ إلا رواية شاذة تعزى للشيخ أبي الحسن الأشعري ؛ فشنع عليه جماعة بأنه يلزمه تكفير العوام ؛ وهم غالب المؤمنين . وتأولها جماعة ؛ فبعضهم بأن ذلك فيمن اختلج في قلبه شيء ؛ فيجب عليه زواله بالبرهان، وبعضهم بما سيأتي . وردّها آخرون وكذبوا ناقلها عنه ؛ كالأستاذ أبي القاسم القشيري - وهو من أعلم الناس بأقوال الأشعري - فقال: هذا زور عليه، من تلبس الكرامة على العوام، فإنهم يقولون: الإيمان: الإقرار الجرد . وعند الأشعري: الإيمان هو: التصديق . والظن بجميع عوام المسلمين أنهم يصدقون الله في أخباره ؛ فاما ما تنطوي عليه العقائد ؛ فالله أعلم به .»

« وما يقوي ذلك: أن الأشعري اختلف قوله بالتكفير وعدمه في أهل الأهواء ؛ كالقدرية . كما اختلف [157] قول ملك والشافعي فيهم . وهم أسوأ حالا من المقلد على مذهب أهل السنة ؛ لاعتقاده الحق واعتقادهم الباطل، فكيف يجزم الأشعري بتكفير المعتقد للحق تقليدا ؟ ! . على أن المحققين على عدم تكفير أهل الأهواء، إلا من صرح بالكفر ؛ بأن لم يصدق بما علم ضرورة محيئ الرسول به، أو فعل ما يدل عليه غالبا . وقد قال أبو الوليد الباجي عن شيخه أبي جعفر السميني - من أكابر الأشعرية - إن مسألة الخلاف في إيمان المقلد من مسائل الاعتزال ثبتت في المذهب السني .»

« ومن أدلة الأكفاء بالتقليد: ظواهر الأحاديث المتكاثرة، والسير المتواترة عنه صلى الله عليه وسلم في الأكفاء بالشهادتين والإجابة للإسلام ؛ كما استدل بذلك القاضي أبو بكر الباقلاني فمن بعده كما سيأتي، ولا شك أن الظواهر إذا تكاثرت في شيء ولم يعارضها سواها ؛ أفادت القطع . على أنه لا حاجة إلى أن يكون الدليل على ذلك قطعيا ؛ فإن المسألة - وإن كانت علمية - فلا يشترط فيها القطع، إنما ذلك فيما يرجع للذات والصفات، كما نبه عليه الشيخ الأبي هنا، والشيخ ابن عرفة في غير هذا .»

« فأما سيرته صلى الله عليه وسلم ؛ فقد استفاض عنه وتواتر أنه كان لا يطالب العرب - على اختلاف قابليتهم - بأكثر من التصديق، ولم يفرق بين من آمن عن تقليد أو عن برهان . واكفى منهم بذلك، ولم يطالبهم بالبرهان . ولا يقال: إنما أكفى منهم بذلك في؛ لأنه ضعيف جدا كما قال الشيخ الأبي والشيخ السنوسي، إذ لا يقبل منهم في الظاهر ويدعهم كفارا في الباطن، ومنع كونهم مقلدين أيضا كذلك ؛ إذ هي دعوى تحتاج إلى دليل، والظاهر خلافه .»

« ومن الأحاديث: ما في "الصحيح" عن معاذ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صدقاً من قلبه ؛ إلا حرمه الله على النار⁽¹⁾ . وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال: أأسلم أم أقاتل ؟ فقال: أسلم ثم قاتل . فأسلم ثم قاتل ؛ فاستشهد² . وحديث الصبي اليهودي الذي كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم ، فدخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في النزع ؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: أسلم ! . فنظر إلى أبيه ؛ فقال له: أطع أبا القاسم . فأسلم فمات . . . الحديث »⁽³⁾ .

« وفي "الصحيح" عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يأتي الشيطان أحدكم فيقول: من خلق كذا ، من خلق كذا ؟ . حتى يقول: من خلق ربك ؟ !⁽⁴⁾ . فإذا بلغه ؛ فليستعذ بالله وليتَّه . وفي رواية قال: لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال: هذا خلق [158] الله ؛ من خلق الله ؟ . فمن وجد ذلك ؛ فليقل: أمنت بالله ورسوله⁽⁵⁾ . فانظر لماذا رده ! . ولم يرد له لإبطال الدور والتسلسل . وفي رواية للترمذي والنسائي: فإذا قال ذلك ؛ فقولوا: ﴿ قل هو الله أحد ﴾ إلى آخر السورة ، ثم ليقل عن يساره ثلاثاً ، وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم . . . إلى غير ذلك من الأخبار . فهذا تعليمه عليه الصلاة والسلام . قال بعض العلماء: وهو - والله - النافع » .

« ثم إن المقلد ليس كما يتبادر إلى الذهن ، وأنه: من لم يمارس العقائد على أربابها . فقد قال الأستاذ أبو منصور الماتريدي، وسعد الدين التفتازاني: ليس النزاع في الذين نشؤوا في ديار الإسلام من الأمصار والقرى والصحاري، وتواتر عندهم أمر النبي صلى الله عليه وسلم وما أتى به من المعجزات، ولا في الذين يتفكرون في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار، فإنهم كلهم من أهل النظر والاستدلال ؛ بل فيمن نشأ في شاطئ جبل مثلاً، ولم يتفكر في ملكوت السماوات والأرض، فاخبره إنسان بما افترض عليه في اعتقاده ؛ فصدقه فيما أخبره بمجرد إخباره من غير تفكير ولا تدبر ! » . هـ .

« ولا شك أن دلالة الآفاق والأنفس، والأدلة السمعية على وجوده جل وعلا، واتصافه بصفات الكمال ؛ يحصل بأدنى نظر، بل يكاد يكون أمراً ضرورياً لسان الأنفس، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿ فطر الله الناس عليها ﴾ . [الروم: 30] . وقوله عليه الصلاة والسلام: كل مولود يولد على

¹ رواه البخاري في صحيحه في عدة مواضع، منها (59:1) عن أنس رضي الله عنه . ومسلم في صحيحه عن معاذ (61:1) .

² رواه البخاري في صحيحه (رقم 2653) ، والإمام أحمد في مسنده (4 : 290) عن البراء بن عازب رضي الله عنه .
³ رواه البخاري في صحيحه (1:455) وأبو داود في سننه (3:185) ، وأحمد في مسنده (3:175) عن أنس رضي الله عنه .

⁴ رواه البخاري في صحيحه (رقم 3102) عن أبي هريرة رضي الله عنه .
⁵ رواه مسلم في صحيحه (1 : 119) ، وأبو داود في سننه (4:231) عن أبي هريرة، وابن حبان في صحيحه (1:362) عن عائشة رضي الله عنهما .

الفطرة⁽¹⁾ . الحدث . وقوله في الآية: ﴿ أفي الله شك ﴾ . [إبراهيم: 10] . . هذا آخر ما وجدت من هذا الجواب ولم أجد ما بقي منه⁽²⁾ .³

الفصل السابع

في ذكر ولده محمد العربي وهو مؤلف الكتاب

وفقه الله ولطف به وخار له

قد ساق السياق إلى ذكر هذا الفصل، واقتضى إلحاقه بما تقدم إلحاق الفرع بالأصل، وعسى أن يحصل به جمع الشمل والوصل، وإن تباينت الحال وتباعد الخصل. فللرجح على بعده اتصال بالعمل والنصل، حكمت له فيه الإضافة بالوصل على الفصل. وقد يروح بين الكمل الزائف. ويجوز بين أهل الشفاعة الخائف. وحقا أقول: لولا اتباعي نفسي هواها، وهويي معها في مهواها؛ لما التفت لما سؤلت، ولم أصغ لما هَوَّتْ أو هَوَّلتْ، فلو ألهمت رشدي؛ لوقفت عند حدي، وتكرت استحياء فلم أتعرف، واختفيت خمولا بحيث لم أعرف. لكني بعد غلبة الهوى؛ أتعلل بأن لكل امرئ ما نوى [159].

والله تعالى المسؤول، أن يلحق ما كشفناه من عوارنا بستره الجميل، وأن يلطف بنا في مواقع عثارنا؛ فهو الذي بلطف ويقبل، وأن يجعل مال مساعينا أحسن مما سعيناه فيه، وأن يسلك بنا مسلكا يوافي رضاه ولا ينافيه.

[[اسمي]]

وعلى الانسياق في حكم السياق؛ فاسمي: محمد، ولقبت بالعربي، وكنيت بأبي حامد. وكثيرا ما تسكن العامة الرءاء من العربي، وهو لقب غلب كثيرا ذكره منفردا، وقد يذكر معه الاسم، وقليل ذكر الاسم دونه، وكان والدي الشيخ أبو الحسن يطلق علي الاسم وحده، وكذلك أخي الشيخ أبو العباس.

¹ رواه البخاري في صحيحه (1385) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

² بقي في أصل المؤلف هنا قدر ورقتين من البياض . (حجوبة) .

³ اللهم ارحم جميعهم، وانفعنا يا مولانا ببركات علومهم، واحشرنا في حى العلماء العالمين . من خط الناسخ؛ نسخة (ب) .

[ولادتي ومنشئي:]

ولدت في حومة العيون من عدوة القرويين من فاس، في ضحى يوم الاثنين السادس من شوال سنة ثمان وثمانين وتسعمائة، وهو أول يوم من فصل الشتاء . وكان في أول شهر رمضان قبله مرض السعال الذي عم الناس . هكذا وجدته مقيدا بحظ سيدي وأخي وشيخي سيدي أحمد رضي الله عنه، وأول الشتاء هو: اليوم السادس عشر من نونبر، على ما جرى عليه الناس بالمغرب . وما أكملت العام إلا في المخفية من عدوة الأندلس، وبها نشأت وربيت؛ واقمت إلى وقت خروجي من فاس كما يأتي ذكره.

ولما ناهزت السنة الرابعة ؛ كتب لي والدي الحروف وبعض الفاتحة في لوح، وتولى تعليمي على قدر سني شيخنا العالم الصوفي أبو عبد الله محمد بن علي النيجي ؛ فحفظت الحروف والفاتحة وما قرب من ذلك . وكنت أتردد بين الرايات، وتعلم الآيات . وكان ذلك التعليم، ليس على سبيل التحميم؛ إنما كان لإلف القراءة والأنس بها، ليأتي الوقت المعتاد لها، وقد سكنت إليها النفس وأنست بها .

[طلبي العلوم ومشيجتي:]

ولما جاوزت خمس سنين ؛ ابتدأت القراءة ابتداء ثانيا على شيخنا الفقيه العابد الزاهد الحاج أبي الحسن علي بن أحمد ابن سعيد، وأفرد لقراءتي موضع مجاز من ألواح الأرز، في الدار التي كان فيها اجتماع الفقراء والناس عند الشيخ أبي الحاسن، فقرأت عليه على الطريق المعهود في التعليم بالمغرب ؛ من الابتداء بالحروف، ثم الفاتحة، ثم سورة الناس، ثم سورة الفلق . . . وهكذا صاعدا إلى سورة البقرة.

ولما ختمت سورة الرحمن ؛ عرض لشيخنا أبي الحسن ابن سعيد عذر، فابتدأت القراءة من سورة القمر على شيخنا الإمام العلامة أبي الطيب الحسن بن يوسف بن مهدي إلى تمام الختمة، ثم قرأت عليه ختمة ثانية ؛ فحفظت القرآن، ثم قرأت عليه في اللوح نحو عشر ختمات، بعضها لورش وبعضها لقانون . وكنت أجود عليه وعلى والدي الشيخ أبي الحاسن . وكان شيخنا أبو الطيب قد أقبل على سلوك، وزهد [160] واعتزل الناس ؛ فاخصت به نحو ثمان سنين ؛ قرأت عليه فيها "مورد الظمان" للشيخ أبي عبد الله الخراز في الرسم، ورجزه في الضبط، و"الدرر اللوامع" للشيخ أبي الحسن ابن برّي، و"الشاطبية" و"الجرومية" و"الافية"، و"الامية"، ورسالة الشيخ ابن أبي زيد، ومختصر الشيخ خليل، وشرح "الصغرى" للشيخ السنوسي، ومقدمته . . . وغير ذلك، وتكررت قراءتي لما ذكر عليه، وقرأت عليه كثيرا من "المغني" لابن هشام . وكثيرا من "إعراب القرآن العزيز" . وكما نعتد فيه على الصفاقسي . كنت أطلعه في نسخة، ويطالعه هو في أخرى، ثم أقعد بين يديه

لذلك بعد صلاة الصبح، واستفدت منه وانتفعت به كثيرا، مع اهتمامه بشأني، واعتنائي بإفادتي
جهد الاستطاعة.

وقرأت في هذه المدة على عمي شيخنا أبي محمد عبد الرحمن كثيرا من رسالة الشيخ ابن أبي
زيد قراءة في غاية الحسن والتحقيق، وقرأت عليه غير ما مرة شرح "الصغرى" في غاية التحرير
والتحقيق، وكان نسيج وحده في ذلك، وقرأت عليه كثيرا من "تلخيص المفتاح"، ومختصر
المنطق... وغير ذلك. وكان يعاملني في التعليم والإفادة والتنبية وإملاء النكت معاملة من طب لمن
حب.

واستفدت كثيرا في هذه المدة من أخي شيخنا الإمام أبي العباس أحمد، ومن شيخنا الإمام أبي
القاسم ابن القاضي؛ وكنت أقرأ عليه تصريف الشيخ المكودي، وسألت منه شرحه؛ فشرحه
برسمي، ولما استدعاه إلى مراكش للوفادة الخليفة أبو العباس المنصور، اقتضت الحال أن يرفع إليه ذلك
الشرح وغيره من مصنفاته؛ فصف خطبة وذكر فيها الخليفة.

وحضرت كثيرا من كلام والدي على تائيه ابن الفارض، وغير ذلك إنما قرأته بدارنا.
وكنت مذ عقلت لا أخاطب الصبيان، ولا أعرف شيئا من لعبهم، إنما ربيت مقبلا على الجد، لا
أخرج من الدار إلا لصلاة الجمعة ونحوها في صحبة قوم صالحين.

ولما كنت ابن نحو عشر سنين؛ بعثني والدي مع أخي وعمي وسيدي الحسن بن مهدي إلى شيخ
الإسلام أبي عبد الله محمد بن قاسم القصار؛ فدخلنا إليه بموضع كنبه وخلوته من داره التي بقرب
حمام القلعة، وذلك أول يوم رأيته، وذلك بعد الظهر من يوم (...¹). وكان إذ ذاك ملازما لداره،
لا يخرج منها إلا نادرا، فادنانني - رحمه الله - وفرح بي، وناولني جزءا من صحيح البخاري،
وأجازني في جميع مروياته التي منها جميع ما اشتملت عليه فهرسة ابن حجر والبتوري وابن غازي،
وكتب لي ذلك بخطه، وأنشدني رحمه الله من لفظه: [161]

تمسك بحب الشاذلية تلق ما	تروم وحقق ذا الرجاء وحصل
ولا تعدون عينناك عنهم فإنهم	شموس هدى في أعين المتأمل

ونسبهما للشيخ أبي الحسن علي بن وفا رضي الله عنهم. ثم رأيت في "القاموس": «شاذل:
كصاحب علم وبهاء، قرية بالمغرب، أو هي بالذال؛ ومنها: السيد أبو الحسن الشاذلي، أستاذ
الطائفة الشاذلية من صوفية الإسكندرية، وفيهم يقول أبو العباس بن عطاء الله:

تمسك بحبل الشاذلية تلق ما	تروم فحقق ذاك منهم وحصل
ولا تعدون عينناك عنهم فإنهم	شموس هدى في أعين المتأمل

¹ هكذا هذا البياض في أصل المؤلف (حجرية). (بمقدار ثلاث كلمات).

وقد توفي الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله سنة تسع وسبعمائة، والشيخ أبو الحسن بن وفا سنة سبع وثمانمائة، وصاحب "القاموس" مجد الدين الفيروزبادي سنة عشر وثمانمائة عن سن عالية.

ولما جاوزت خمس عشرة سنة؛ خرجت لحضور مجالس العلم في القرويين وغيرها على مشيخة فاس، فلازمت: شيخنا الفقيه العالم، الصالح الخطيب المفتي؛ أبا عبد الله محمد بن أحمد المريني سنين عديدة في قراءة "الرسالة"، ينقل عليها تقييد الشيخ سيدي يوسف بن عمر، وشرح ابن تاجي، ملتزماً بنقل ألفاظهما والكلام عليهما، ويحضر هنالك الطلبة غيرهما من شروح "الرسالة"؛ كالجزولي، والقلشاني، وسيدي زروق وأبي الحسن المصري، والثاني... وكان مجلساً حافلاً. وفي قراءة "عمدة الأحكام" للمحافظ عبد الغني، وكان يلتزم نقل شرح ابن الفاكهاني عليها. وفي قراءة مختصر الشيخ خليل، وفي قراءة "الألفية" وشرحها للمرادي... وغير ذلك.

ولازمت شيخنا قاضي الجماعة أبا الحسن علياً بن عبد الرحمن ابن عمران في قراءة مختصر الشيخ خليل، ومغني ابن هشام، وشيء من "المدونة" للبراذعي. وحضرت عنده جملة من التفسير، ومن السير، ينقل فيه السيرة لابن إسحاق، وتهذيب ابن هشام، وكلام السهيلي عليها، وكل ذلك باللفظ. وكان مجلسه في ذلك لا نظير له؛ فصاحة لسان، وصراحة بيان، وحسن إيراد وترتيب وتنميق.

ولازمت شيخنا قاضي الجماعة أبا القاسم بن محمد ابن أبي النعيم في قراءة محصل المقاصد للشيخ أبي العباس ابن زكري، ومختصر الشيخ السنوسي في المنطق، وشرحه لكبراه، و"تلخيص المفتاح"، وجملة من التفسير. وفي سنة ثمان عشرة وألف حضرنا عليه "تلخيص المفتاح"؛ كان يجلس له بعد العصر في المسجد [162] الجاور لداره بالعقبة الزرقاء¹، وكان يحضره العلامة واحد عصره أبو العباس أحمد بن محمد المقرئ، والعلامة الأستاذ الحاج أبو محمد عبد الواحد بن أحمد ابن عاشر، والعلامة النحوي أبو الحسن علي ابن الزبير السجلماسي... وغيرهم من الأعيان. وكان شيخنا أبو القاسم يعرف ذلك الفن معرفة تامة؛ شهد له بها أهل عصره، وكان قد فاتني شيء يسير من أول الكتاب؛ فطلبت منه أن أقرأه عليه في الضحى، فقرأته عليه، وكان يحضر معي فيه صاحبنا الأديب الحسيب أبو الحسن علي بن أحمد الشامي، إلى أن استكملت ما فاتني وزدت جملة صالحة مما حضرناه عشية.

ولازمت أيضاً شيخنا العلامة الصالح أبا القاسم بن محمد ابن القاضي سنين كثيرة؛ في علوم متعددة من علوم القرآن والنحو والتصريف، والعروض والحساب، والفرائض والتوقيت... وغير ذلك. وكان واحد عصره في معرفة مذاهب النحاة، وحفظ أقوالهم، له عناية بشروح "الجمال"، و"الإيضاح"، وتوسع في مطالعة ما يمكنه من الكتب، وتقييد الفوائد منها. وكنت أحضر دروسه؛

¹ قف على محل منزل الإمام أبي القاسم بن أبي النعيم.

كدرسه في "الألفية"، و"التسهيل" بشرحيهما للمرادي، وفي "المغني"، وفي الحوفي بسط العمل، وفي تلخيص ابن البناء، وفي مقصورة الشيخ أبي زيد المكوذي؛ وكان يقرؤها الأديب الكاتب أبو فارس عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم الفشتالي، وكان يكتب عليها شرحا ويستعين عليه فيما يرجع إلى إعرابها بقراءته على شيخنا. وقرأت عليه قصيدة كعب بن زهير التي أولها: بانت سعاد. مع شرح ابن هشام عليها... وغير ذلك مما يكثر عده، وكنت أجالسه كثيرا، وأدخل معه إلى داره وحل كُتبه ونظره؛ فاستفيد وأفيد، وأنظر من كُتبه ما شئت.

ولازمت أيضا الشيخ الإمام شيخ الإسلام أبا عبد الله القصار سنين كثيرة، فكنت أحضر دروسه في مختصر الشيخ خليل، وشرح "جمع الجوامع" للمحلي، و"ألفية" العراقي، وفي التفسير والحديث... وغير ذلك، وجالسته كثيرا، وكانت مجالسته تقوم مقام دروس كثيرة؛ فإنها كان يحصل بها من الفوائد ما لا يكاد يحصل في دروس كثيرة، وكان إمام عصره تفننا في العلوم وتبحرا فيها، وجودة نظر ودقة فهم وسهولة ماخذ، واختصاصا بإيضاح المشكل، وتسهيل العويص، على وجازة فطر عليها في كلامه ربما لم يتأد معها المقصود لكثير من قصر فهمه؛ فتحامى لذلك الاستفادة منه كثير منهم. أما أهل التحصيل والفهم الأصيل؛ فأكبو على الأخذ والاستفادة منه؛ فحصلوا على علم عظيم، وملكة تامة؛ [163] إذ كان متصرفا نظارا على سنن الأكابر من أهل النظر.

وقرأت على أخي شيخنا أبي العباس كثيرا من "العمدة" و"الرسالة"، و"المختصر"، و"ألفية" العراقي... وغير ذلك مما يكثر، وعلى عمي شيخنا أبي محمد عبد الرحمن كثيرا من شرح العنبد على مختصر ابن الحاجب، وجميع شرح الخلي على "جمع الجوامع" وغير ذلك. وعلى شيخنا أبي الطيب بن مهدي "الألفية" وشروحها مرات، والمختصر وغير ذلك. وحضرت عند العلامة أبي الحسن علي بن بو الأعراب السفيناني في قراءة "الامية الأفعال"، و"إيساغوجي" قبل أن يتصل بالسلطان ويلي القيادة. وحضرت في قراءة المختصر عند الفقيه الحافظ الناثر أبي الحسن علي بن جلول.

ومن لقيته غير مرة، وأخذت عنه واستفدت منه: شيخنا العلامة الحافظ، الناظم الناثر؛ أبو عبد الله محمد بن الشيخ الفاضل البركة أبي الحسن علي القنطري القصري، حضرت مجلسه في التفسير وفي غيره، وأخذت عنه الحديث المسلسل بالمصافحة، فصافحني رحمه الله بزاوية والده بالشرعية من القصر الكبير؛ قصر كرامة، بعد صلاة العصر من يوم الأربعاء، الثاني من جمادى الأولى، سنة سبع عشرة وألف. وقال: «صافحني الشيخ الإمام، الورع الزاهد؛ أبو إبراهيم رضوان بن عبد الله الجنوي الفاسي بمنزله المعروف...»⁽¹⁾.

¹ . بقي بأصل المؤلف هنا من البياض ما يقرب من الكراس. (حجربة).

فصل

وذكر الشيخ الإمام أبي الطيب الحسن بن يوسف بن مهدي الزياتي رضي الله عنه⁽¹⁾

[اسمه وأصله وقبيله:]

هو أبو الطيب الحسن بن يوسف بن مهدي بن يحيى بن مهدي بن محمد بن يوسف بن مهدي العبد الوادي ثم الزياتي (بالياء التحانية والتاء الفوقانية)، يعرف في بلاده بابن مهدي ويعرف في غيرها به وبالزياتي. أصله من بني عبد الواد؛ إحدى قبائل زناتة المشهورة، وهي التي كان لها الملك والسلطان في تلمسان وما إليها من لدن يغمُراسن بن زيان مقيم الدولة في أوائل المائة السابعة وماهدها لبنيه بعده، إلى أن تغلب الترك عليها وانتزعوها من أحمد بن عبد الله من أعقاب يغمُراسن.

قال الشيخ قاضي الجماعة أبو محمد عبد الواحد بن الشيخ أبي العباس أحمد الوئشري رحمه الله: «ومن خطه نقلت: «قدم حسن بن خير الدين التركي، واستولى على تلمسان في أواسط شعبان سنة اثنين وخمسين وتسعمائة، وأخرج منها الأمير أحمد بن الأمير عبد الله، ووزيره منصور بن أبي غانم، ولحقا بدبدو مع من انضاف إليهما من أمراء تلمسان وكبرائها، فغدرهم [164] عمرو بن يحيى - يعني: المريني صاحب دبدو - وأخذ أموالهم، واعتقلهم، وسرح منصورا في محرم سنة ثلاث وخمسين» هـ. ولا حاجة لذكر ما بعد ذلك من الأحداث التي لم تستقر؛ كدخول الشرفاء ملوك المغرب إياها، فإن الأمر استقر بها للترك إلى هذا التاريخ، وهو: سنة ست وأربعين واللف.

[الكلام على مدينة تيجيساس:]

ونزل سلف الشيخ أبي الطيب بمدينة تيجيساس، وهي في شرق تطاون، على مسيرة يوم منها، في موضع كثير الحجارة والصخر، في سفح جبل في غربيها، تحتها في شمالها جرف كثير الصخر عظيمه، على مكسر موج البحر. لها نهر يتابع، يجلب إليه منه جدول؛ ولها تبسيط تركبه الجداول من كل جهة؛ فتسقي الزرع والكثبان والثمار، فأهلها في أمن من القحط، وهي قديمة العمران.

⁽¹⁾ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (198:1)، و"نقاط الدرر" (1: 66) و"الأعلام" (288:2)، و"الحركة الفكرية" (458:2). وغيرها.

لما قسم الإمام محمد بن الإمام إدريس أعمال المغرب على إخوته ؛ ولى بـيجيساس وأقطارها أخاه (عمر)⁽¹⁾، ولم تزل عامرة إلى حدود سنة ثمانمائة، فجلى عنها أهلها بسبب جور فارج بن مهدي؛ واليهما من قبل بني مرين، فحلت من سكانها، وانتقلوا إلى القبائل وغيرها. ولم يزل سورها ماثلا إلى الآن.

وانتقل سلف الشيخ أبي الطيب إلى القبيلة الحافة بها من جهاتها الثلاثة ؛ وهي: قبيلة بني زيات (بزاي، ثم ياء تحانية خفيفة، ثم ألف، ثم تاء مشاة فوقية) من قبائل بني يال (بياء تحانية، ألف مد، فلام) بطن من بطون غمارة، ويقول نسبهم: يال، ونال. بالنون مكان الياء، أخوان ؛ فتفرع يال إلى بني زيات وبني سلمان وبني منصور وبني بوزرا، وتفرع نال (بالنون) إلى بني خالد وبني رزين وبني كزير (بالقاف المعقودة) وبني مسيح. فصاروا في عدد بني زيات. ثم بني جلا منهم (وهو بحيم مقنوعة، ثم لام مشددة بعدها ألف) فنزلوا معهم، وكانوا أهل حسب ومروءة وطلب علم. قد عرفوا بذلك، واستمروا عليه.

[ولادة صاحب الترجمة ونشأته]:

ولد صاحب الترجمة في نصف جمادى الثانية سنة أربع وستين وتسعمائة، ورحل إلى فاس في طلب العلم شقيقاه أبو العباس أحمد بن يوسف بن مهدي وأبو عبد الله محمد، فقرآى على مشيخة ذلك العصر، فنجبا وفاقا غيرهما من أقرانها، ودرسا بفاس، ولا سيما أصغرهما أبو عبد الله. فكان نسيج وحده لا يجارى في العربية ولا يبارى، إلى حسن الإلقاء، وجودة العبارة وفوذ الفهم. وأقبل الناس على القراءة عليه، وتنافسوا فيها، وطار ذكره كل مطار.

[طلبه العلم بفاس]:

ثم لحق بهما أخوهما - صاحب الترجمة - فقرأ عليهما، وحصل ما عندهما، ولازم شيخهما شيخ المقرئين والنحاة: أبا لعباس أحمد بن قاسم القدومي، إلى أن توفي بعد عصر يوم [165] الأرباء، الخامس عشر من شعبان عام اثنين وتسعين وتسعمائة، ودفن من الغد خارج باب الفتوح من أبواب فاس. وقد أتقن عليه علوم القرآن العزيز، من القراءات وغيرها، وعلوم العربية ؛ نحوا وتصريفا وغير ذلك، وحظي منه بعلم غزير حتى صار المشار إليه في تلك العلوم، والمرجوع إليه في تحقيقها، وبيان مشكلها وفتح مقفلها.

¹ فراج في الأصلين المعتمدين ؛ وقد ذكرت جميع مصادر درجة الإمام مولانا إدريس - رضي الله عنه - أنه ولى بتلك المنطقة ؛ أخاه الإمام عمر رضي الله عنه ، انظر "ظم الدر والعتيان" ص288 ، و"الدر السني" ص11 حجرية، وهو الذي أثبتناه .

ولم يتفق له أن يكمل الجمع للبيعة على شيخه أبي العباس ؛ لموته، ولا اتفق له ذلك عن غيره، فلم تكن عنده إجازة في السبع ؛ مع تحقيقه لذلك، وبلوغه فيه إلى مرتبة انفرد بها، كما انفرد بمعرفة معاني "الشاطبية" معرفة لم يشاركه فيها غيره، وهي من جملة ما حقق على شيخه أبي العباس القدومي .

وقد رأيت الأستاذ الشهير أبا العباس أحمد بن شعيب يلزم حضور مجلسه في الكلام عليها، وعلى "الدرر اللوامع"، وشارك في علوم كثيرة محققاً في جميعها .

ولازم في قراءة مختصر الشيخ خليل قاضي الجماعة أبا محمد عبد الواحد بن أحمد الحميدي، وقرأ من أوله إلى فصل الصداق على الشيخ الإمام شيخ الإسلام أبي عبد الله محمد بن قاسم القصار؛ وقرأ عليه ألفية العراقي في علوم الحديث، و"تلخيص المفتاح" إلا بعضه . . . وغير ذلك من الكتب، وسمع عليه "الموطأ" والصحيحين وغير ذلك. وأجازة في جميع ذلك، وفي جميع ما يصح له وعنه روايته، وكتب له بذلك خطه. وقرأ الأصلين والمنطق وغير ذلك على مشايخ ذلك العصر المسمين في غير هذا .

[لقبه بالشيخ أبي المحاسن وسلبه الإرادة له:]

وصحب الشيخ أبا المحاسن على طريق الإرادة والتحكيم ؛ سمعته - رحمه الله - يقول ما معناه: «إنه لما توفي شيخه أبو العباس القدومي، وجد عليه وجدا عظيما، واشتد به الأسف حتى غلبت عليه السوداء، واستولت عليه الأفكار الردية، فكان يحيل إليه في كثير من الأوقات أن الموت قد نزل به، فبينما هو يوما في بيته بمدرسة الحلقاوين، من البيوت المشرفة على الصحن، في الجانب الفوقاني، عن يمين الداخل للمدرسة، والبيت مغلق عليه، وهو معمور بالبال بأفكاره ؛ إذ مر رجلان من الطلبة في المباح الذي بين صفى البيوت، فقال أحدهما للآخر: إن سيدي محمد النيجي اتخذ سيدي يوسف شيخا، وسلب له الإرادة، وانتفع به! . قال: قنبت، وكان لي ولأخوي اعتقاد عظيم في سيدي محمد النيجي، ووثق بعلمه ومعرفة بطريق القوم ؛ فقلت: هذا الذي انتقاد إليه لا مَعْدِلَ عنه، فلو سألت عن الشيخ ذا بصيرة لم أسأل غيره، وما أخرجني إلى [166] هذا الشيخ! .» . وقد كان سيدي محمد النيجي صحبه قبل ذلك .

فسار إلى الشيخ من حينه ؛ فكان شفاؤه في لقائه، وصادف عناية لم تدع له ملقاً عن السلوك، فأقبل عليه، ورفض الدنيا، ولبس الخشن بعدما كان عليه من الترفه، ولازم الجاهدة ؛ ففتح عليه، ووردت عليه واردات المعارف والأسرار، ولاحت عليه أنوار الاختصاص والولاية إلى أن لقي الله تعالى على خير عمل وأحسن حال .

وقد قرأ على الشيخ أبي المحاسن ختمات كثيرة من القرآن العزيز، ولازم مجلسه في أنواع العلوم،

وزوجه الشيخ ابنه، وقام بجميع مؤونه، إلى أن توفي الشيخ - رضي الله عنه .
ودرس في أنواع العلوم، وصف وقيد كثيرا، وكان مشارا إليه بالتحقيق، معترفا به، ولما انتصب
للتدريس كما تقدم ؛ لازمناه أيضا في الجماعة، وأقبل على التدريس، وانتفع به خلق كثير.

[تأليفه:]

وصف كتباً مفيدة ؛ منها: شرح على صلاة القطب أبي محمد عبد السلام بن مشيش، وشرح
جمل الجراد، وحاشية على شرح "اللامية" للمكلائي، وحاشية على شرح "الصغرى"، وحاشية على
شرح "الضبط" للنسي، وحاشية على شرح "الجرومية" لسيدي الشريف، وحاشية على شرح
"الالفية" للمكودي ؛ إلا أنها لم تكمل، وشرح "توضيح" ابن هشام يتكلم فيه مع الأزهرى ؛ كتب منه
نحو النصف في نحو سفرين، وحاشية على مختصر الشيخ خليل مفيدة جدا، تركها في هامش نسخته
من المختصر، وبطاق وأوراق تصدى لتخرجها بعده ولده الأستاذ العلامة أبو فارس عبد العزيز،
فكتب منها جملة صالحة في كراريس عديدة، ولم أدر هل أكملها أم لا ؟ . وجمع أجوبة شيخه أبي
الحاسن، وله غير ذلك، وجمع وقيد وأفاد رحمه الله ورضي عنه .

ولما اضطرب أمر هذا المغرب، واختلفت أحواله، وعظم الخطب بفاس ؛ خرج سنة اثنين
وعشرين وألف إلى جبل كرت من بلاد عوف، وكان له أصحاب هناك . وهي بلاد من اخصب بلاد
المغرب، فأقام هناك منفردا بنفسه، وله سبب من حرث وماشية، إلى أن مرض مدة، وتوفي بين
الظهرين من يوم الثلاثاء الرابع والعشرين من شهر رمضان سنة ثلاث وعشرين وألف، ودفن بالموضع
المعروف بزاوية الهبطي من جبل كرت . رحمه الله ورضي عنه ⁽¹⁾ .

فصل

في ذكر الشيخ الإمام أبي العباس أحمد بن علي الشرف
رضي الله عنه ⁽²⁾

¹ بقي هنا في أصل المؤلف نحو (7) أسطر من البياض (حجربة) .
² أنظر ترجمته في "نقط الغرائد" (942 موسوعة)، و"الاعلام" (1 : 180) .

هو: السيد أبو العباس أحمد بن علي بن أحمد بن علي بن عيسى بن علي بن سعيد بن عبد الوهاب [167] بن علال بن القطب أبي محمد عييد السلام بن مشيش (واسمه: سليمان) بن أبي بكر بن علي بن حرمة بن عيسى بن محمد بن سلام بن مزوار بن حيدرة (واسمه علي) بن محمد بن إدريس بن إدريس بن عبد الله بن حسن المثنى بن الحسن بن علي وفاطمة رضوان الله عليهم أجمعين. وسيأتي مزيد كلام فيما يتعلق بهذا النسب الشريف، ويتصل به، مما فيه إفادة بيان وتعريف.

[ولادته ونشأته]:

ولد هذا السيد في عيد الأضحى سنة إحدى وسبعين وتسعمائة ببلد شفشاون، وكان سلفه قاطنين بجبل العلم الذي به قبر جدهم القطب أبي محمد عبد السلام، وهو الذي به منبت هذه الشجرة الطيبة التي امتدت في أكثافه فروعها، وأحاطت بجوانبه أفرادها وجموعها. ولما اختط بنو عمهم مدينة شفشاون، انتقلوا إليها.

[مدينة شفشاون واختطاطها]:

وكان ابتداء اختطاطها في الجهة المعروفة عندهم بالعدوة؛ وهي: عدوة وادي شفشاون، في حدود سنة ست وسبعين وثمانمائة، على يد السيد الفقيه الصالح، الناصح المجاهد؛ أبي محمد الحسن (المعروف بابن جمعة) وهو: الحسن بن محمد بن الحسن بن عثمان بن سعيد بن عبد الوهاب بن علال ابن القطب أبي محمد عبد السلام، ومات شهيدا قبل تمام ما شرع فيه، بتدبير النصارى - دمرهم الله - مع أهل النفاق إذ ذاك من أهل الخروب، وقد جاءهم في سبيل الجهاد، وبينما هو يتجهد بالليل في مسجد هنالك، أضرموا عليه نارا؛ فمات رضوان الله عليه.

وقام مقامه فيما كان بسبيله من الجهاد والاستنفار له، وجمع الجموع وتجهيز الجيوش: ابن عمه الأمير الجليل الفاضل الأصيل أبو الحسن علي بن موسى بن راشد بن علي بن سعيد بن عبد الوهاب بن علال ابن القطب أبي محمد عبد السلام؛ فشرع في اختطاط شفشاون في العدو الأخرى، فبنى قصبتها، وشيدها وأوطنها، ونزل الناس، فبنوا وصارت في أعداد المدائن، إلى أن توفي سنة سبع عشرة وتسعمائة.

ولم يزل أولاده فيها بين سلم وحرب إلى أن حاصرهم الوزير أبو عبد الله محمد بن عبد القادر ابن الخليفة أبي عبد الله محمد الشيخ الشريف بجيوش عمه الخليفة أبي محمد عبد الله بن الخليفة أبي عبد الله محمد الشيخ.

وكان صاحب شفشاون إذ ذاك الأمير الفاضل أبا عبد الله محمد بن الأمير أبي الحسن علي بن

موسى بن راشد . فلما اشتد عليه الحصار : خرج ليلا فيمن إليه من أهله وولده وقرابته، ومنهم: السيد أبو الحسن علي والد صاحب الترجمة، وصعدوا في الجبل المطل على شفشاون في مسلك وعر صحبتهم فيه السلامة، وذلك ليلة الجمعة الثاني [168] من صفر سنة ستة وتسعمائة، وساروا إلى ترغة، فركبوا منها البحر يوم الجمعة تاسع الشهر المذكور، واستقر الأمير أبو عبد الله بالمدينة المشرفة إلى أن مات بها، وأقام السيد أبو الحسن هناك مدة، وحج ثم رجع إلى المغرب.

حدثني الشيخ الصالح المعمر أبو الحسن علي بن علال - وهو: خال صاحب الترجمة - قال: « بعث إلي الشيخ الصالح سيدي عبد الرحمن المجذوب يستدعيني، قال: فجعلت جملة صالحة من النارج في سرج البغلة : وهو كثير شفشاون، وغريب في يادية العرب، وسرت إليه . أظنه قال: وجدته بمرشافة من بلاد عوف - قال: فقال لي: أنت قيم أولاد سيدي علي بن أحمد الشريف؟ قلت له: نعم ! . فسألني عنهم وغبطني بمولاتهم، وأكد علي حقهم، وأعطاني بقرة سمينة، وقال لي: اجعلها خليعا⁽¹⁾ لهم، وأعطاني حمل البغلة قمحا جيدا، وقال لي: عد إلي لتوصل إليهم عولتهم. قال: فلم أعد لأعذار عرضت، وكان موت الشيخ بقرب ذلك » .

[طلبه العلم بفاس:]

ونشأ صاحب الترجمة أحسن منشأ، مقلدا على شأنه، مجتهدا في طلب العلم . ثم رحل إلى حضرة فاس قبل ست وتسعين وتسعمائة : فسكن بيتا في مدرسة الحلفاوين مجاورا لبيت أخي أبي العباس أحمد، وعمي أبي محمد عبد الرحمن، فكان ثالثهم في طلب العلم، وتكمل الشيخ أبو الحسن بمؤوته : ففرغ لشأنه، فلأزم مشايخ فاس إذ ذاك كما ذكر في ترجمة رفيقيه المذكورين : فحصل علما كثيرا، وكتب بخطه كتب كثيرة . مع حسن الخط، وكثرة الإتيان والضبط، وبرع في علم الوثائق والأحكام براعة فاق بها أهل عصره . مع المشاركة التامة في أنواع العلوم، والاضطلاع بها . وقد انتفعنا به كثيرا في علم الأحكام الشرعية .

[رجوعه لشفشاون ومكاته بها:]

ورجع إلى بلده شفشاون بعلم غزير، ملحوظا بالعلم والديانة، والعدالة والأمانة، فولي خطابة الجامع الأعظم، فحسن موقعه من قلوب الخاصة والعامة : حسن بيان، وفصاحة لسان، ومراعاة ما يليق بكل زمان، وقام بحق تلك الخطوة أحسن قيام، وشهد الجميع بأنه لم يتقدم مثله هناك خطيب ولا إمام .

⁽¹⁾ الخليج: القديد . (لحم مخفف مملح) .

وكان القاضي إذ ذاك بشفشاون: الشيخ الإمام العالم الحق أبو عبد الله محمد بن الحسن ابن عرضون عالما متبحرا، وهو أسن منه، فأدرك من لم يدركه، فرافقه واستفاد ما عنده، ولم يزالا في ألفة تامة إلى أن توفي القاضي أبو عبد الله بفاس قرب عصر الثلاثاء الحادي عشر من شعبان سنة اثنتي عشرة وألف. ودفن خارج باب الفتوح في روضة الفضلاء أبناء بكار، وكان من قضاة العلم والعدل، مشهودا له [169] بالحصيل وجودة الفهم. منظورا إليه بعين الإجلال والتعظيم. رحمه الله ورضي عنه.

فتعين عليه إذ ذاك منصب القضاء؛ فوليّه جبرا، وسار فيه أحسن سيرة، فأقام مراسم الخطة، ونفذ أحكامها على يد العلم والعدل، والافراد بالرياسة في تلك البلاد وما إليها غير مزاحم فيها. وما زال يتلطف في التنصل من خطة القضاء حتى تنزه عنها، مرجوعا إليه في مهماتها، موقوفا عليه مصالح الخاصة والعامة، تصدر الأمور عن رأيه وإشارته، معظما مسموع الكلمة، يملأ العيون جمالا، والقلوب جلالا.

وقد رأيت بخطه - رحمه الله - فضلا قال فيه: «أنه ليس في سلفه من اتمى للمخزن أو دخل مدخله، غير أبينا، دخل في ذلك بسبب روح ترامت عليه، وقد محضه الله من ذلك ببلوغه الحرمين الشريفين، وموته قتيلا شهيدا، أمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر... قال: وسلفنا كلهم فضلاء صالحاء، وما ذكره السيد ابن السكالك من خلال الشرفاء الذين ذكرهم، وجدنا كثيرا منها في أنفسها والحمد لله».

وما ذكره من دخول والده - رحمه الله - يريد به: ما كان له مع بني عمه الراشدين الذين تقدم ذكرهم، وقد مات غدرا بسهم رماه به بعض المفسدين في الأرض، ممن لا يخاف الله ولا يحذر يوم العرض.

وكان صاحب الترجمة بعد سنين من رجوعه إلى بلده، وتأهله به واستقراره؛ خطب عند شيخه الشيخ أبي الحسن ابنه، فزوجه إياها بفاس، وبأهما دارا قريبة منه؛ فكان يقسم السنة بين داري فاس وشفشاون برضى أهل بلده، إلى أن توفيت بعد وفاة والدها.

وكان السيد أبو العباس يدرس في الفقه وغيره، وانتفع به خلق كثير، وله حاشية على شرح "الصغرى" مفيدة جدا، هي عندي بخطه، وله جزء في نقل الميت من قبر إلى قبر دل على حفظ وإطلاع تام، وله جزء في أنساب قومه أهل العلم، وله شجرة أنساب بني عبد السلام منهم، وله جمع كلام شيخه أبي الحسن، وله مقيدات كثيرة في الفقه والأصول، والعربية والطب، والتاريخ وغير ذلك، تشتمل على فوائد كثيرة جمة.

[نبذة من الرسائل المتداولة بين المترجم والإمام القصار:]

وقد رأيت كتابا بخط شيخنا الإمام أبي عبد الله القصار كُتبه لشيخنا الولي الشهير أبي عبد الله محمد بن علي المعروف بابن ريسون قال فيه: «والسلام علي موالينا أولادكم أعزهم الله تعالى، والله الله فيهم في طلب العلم، وعندكم اليوم ابن عمكم سيدي أحمد بن سيدي علي بن أحمد أعزه الله تعالى؛ فقيه جليل لكم فيه عون» هـ . وقوله: «عندكم» أي: في ناحيتكم. فإن شفشاون والعلم عمل واحد، وبينهما نحو مسيرة [170] يوم¹.

ورأيت - أيضا - كتابا بخط شيخنا أبي عبد الله القصار كُتبه لصاحب الترجمة، خاطبه فيه بالسيد الفقيه المقتن الصالح، الشريف الحسني، الخطيب.

ورأيت - أيضا - كتابا بخطه كُتبه إليه بعد رجوعه من فاس إلى شفشاون في أوائل استقراره بها، اشتمل على فوائد يحسن إيرادها، قال فيه:

«وفرحت غاية بحتمك "الصغرى"، فشد روحك، وطالع كعب الشيخ السنوسي السبعة حتى تحفظها، وبالك تحالف في شيء إلا بعد مشاورة غير واحد، والمومن وفاق، وكتاب ابن مالك: "الفوائد الحوية في المقاصد النحوية" فيه ما في "الكافية"، وورى به في قوله: مقاصد النحوي بها محوية. والتورية لا يلزم منها أن يكون في "الألفية" ما فيه، وكذلك ورى به في اسم "التسهيل". مع الإشارة إلى أن "التسهيل" تسهيل له وتكميل، وهو كذلك. وقول المادح: إن الفوائد جمع لا نظير له. الظاهر أنه: أراد "الفوائد الحوية"، وكان هذا قبل تأليف "التسهيل"، ويحتمل - على بعد - أن يكون أراد "تسهيل الفوائد"، وعبر عنه بالفوائد لضيق النظم».

«وبعد هذا التحقيق؛ يظهر لك الصحيح والفاقد مما في "النكت"، والجواب عن المسألة التي قبل هذه في "النكت": أن المهمات أهم من المقاصد. فإن المهم؛ جمع المقاصد وبعض الوسائل، فسقط منها بعض الوسائل المهمة».

«وأعجبني إقراؤك "الرسالة" وفرحت به، لا سيما إذا اقتضت على المحتاج إليه، وختمتها سريعا، وكذلك إقراؤك الخراز أعجبني، واعتمد على ابن أخطا؛ فإن نقله صحيح جدا، وكثير من شروح الخراز فيه تحريف - ففعل الله ونفع بك».

«ولذا رأيت تأليفا لا تتحقق أني رأيته؛ فأعلمني به، والمراد أن الإنسان يموت طالبا للعلم. أماتنا الله على الإيمان والتوبة والسنة. وما أجيب به من أن مراده بقوله: كان معدوما، ثم كان أنه كان غير متصل بالنطفة، ثم اتصل بها، خلاف صريح نصه متنا وشرحا، ثم لو فرضنا ذلك؛ لرجع إلى الثاني، وأيضا لو نظرت إلى تغير صفات العالم؛ لأنه لا يفيدنا إلا الاجتماع بعد الافتراق».

¹ بل نصف يوم . نسخة (ب) .

« والجواب عن الآخر: أن القائل بأن منشأ احتياج الحادث إلى الصانع: الحدوث. أو هما، أو الإمكان بشرط الحدوث قائل بقول المصنف، والجائز لا يكون وجوده إلا حادثاً، فهذا البرهان يصح على الأربعة، وهم متفقون على صدق هذه القضية، فإذا وافق الجميع على الصغرى والكبرى، فقد وافقوا على الدليل، ثم الكبرى ليست ضرورية فيبرهن كل واحد عليها بمذهبه، ومن هنا نشأ توهم أنه لا يجري على الجميع. والله أعلم ». انتهى من خطه رضي الله عنه. [171].

وفي كتاب آخر إليه بخطه أيضاً ما نصه: « وما قيل: إن مراد السنوسي: إن الزائد لم يكن متصلاً بالنطفة، ثم اتصل بها. خلاف نص السنوسي متناً وشرحاً. ولو فرضناه؛ لرجع إلى الدليل الثاني؛ لأنه لا يعهد إلا الاجتماع بعد الافتراق. وما قيل: إن دليل البقاء لا يجري إلا على القول بأن منشأ الاحتياج الإمكان ليس بصحيح، لأن قوله: الجائز لا يكون وجوده إلا حادثاً يقول به أهل الأقوال الأربعة، والخلاف إنما هو في دليل هذه القضية لا فيها، ولا يلزم من الخلاف في دليل القضية الخلاف فيها، ولا في الدليل الذي هو جزء منه. فمن رأى أنها كلها طرق صحيحة؛ استدل بما شاء منها، ومن رأى صحة البعض فقط؛ استدل به فقط ».

« والحاصل: المتكلمون المختلفون في منشأ الاحتياج يقولون كلهم بأن الموجود الذي صح وجوده وعدمه؛ حادث، ويستدل كل أحد على هذه القضية بمذهبه، ومن صحح المذاهب كلها - كالسنوسي - يستدل بما شاء. وإذا ترى في قول: شيئاً أو يراه غيرك؛ تمن علي به. قال مالك: كل كلام يؤخذ منه ويرد إلا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ». انتهى من خطه رضي الله عنه.

[رسائل بين علماء المغرب حول مبحث احتياج الحادث إلى الصانع:]

ولا بأس بإيراد ما وجدته من المكاتبات في هذه المسألة تكميلاً للفائدة:

فقد وجدت بخط شيخنا الشيخ العلامة القاضي أبي عبد الله محمد بن الحسن ابن عرضون - رحمه الله تعالى - كتاباً كتبه إلى شيخنا شيخ الإسلام أبي عبد الله القصار رحمه الله تعالى قال فيه: « وما أوضحتم من أن أول دليلي الشيخ السنوسي دليل مستقل؛ لا يتوقف على شيء من مقدمات الثاني، فقد بان لنا وقبلناه، وإنما انتقلنا الآن إلى ما لاح لنا من بيان صحته واستقلاله، وذلك أنه ظهر لنا أن قوله: الزائد، لم يكن ثم كان ضرورياً. فالنطفة زتها - مثلاً - أوقية، وقد صارت زتها أضعاف ذلك، فصار الزائد لم يكن فيها، ثم كان؛ فهو حادث ضروري، إذ لا معنى للحدوث إلا ذلك ».

« غاية ما يبقى: تعيين الحدث له؛ هل هو الفاعل المختار - وهو: المطلوب - أو الطعام ولين الأم؟. وقد أبطل الثاني بما أبداه من قوله: فتعلم أن لصانعك اختياراً... إلى آخره. فتعين الأول؛ فقد صار الدليل مستقلاً. هذا ما لاح لنا، وإليك المخرج في حل المشكلات، ولا كثرت مراجعتنا

لكم في هذه المسألة إلا من أجل أن النفس لم ينقطع حديثها النفسي فيها، لا من أجل أمر زائد .»

« ومسألة القدرة الحادثة: نقل الشيخ القول بأنها تؤثر في المقدور على أقدار قدرها الله سبحانه . ثم اعترضه بأن التأثير الذي أثبتّه هذا القائل للقدرة الحادثة ؛ إما أن يكون وصفا نفسيا، أولا [172] وأبطل الثاني بأنه يؤدي إلى التسلسل، وأبطل الأول بأن التأثير إذا قدر أنه نفسي ؛ لم يتوقف على شيء أصلا . فاشكلت علينا هذه العبارة . مع قوله في شرط تأثير القدرة الأزلية: موقوف على إرادته تعالى ذلك . نعم ؛ إن التأثير للقدرة الأزلية وصف نفسي، وقد توقف على إرادته تعالى، فاللازم كاللازم .»

« فلإن أجيب بأن الأزلية المتوقف، والمتوقف عليه فيها قائم بذات واحدة . وفي الحادثة ليس كذلك ؛ قلنا: هذا فرق صوري، وإلا ؛ فالتوقف موجود في كليهما، فليس أن القدرة الأزلية تأثيرها ليس متوقفا - مثلا - على شيء ليصح هذا البحث مع القائل بتأثير الحادثة، فيبحث في قوله: موقوف . على إرادته تعالى ذلك الأثر . أو يبين أن تأثير الأزلية ليس نفسيا ؛ فيلزم عليه ما ألزم القائل من التسلسل .»

« وبالجملة: فحل الإشكال: أن القدرتين معا عند القائل بالتأثير لهما أنه: في كل منهما نفسي متوقف على الإرادة، فاللازم كاللازم . فأرج بنور علمكم هذا الإشكال، بما يمنحكم الكريم المتعال، وعجل علينا به، لأنه تعلق به البال، والله تعالى يديمكم للحق تنصرونه، وللعلم تظهرونه . والسلام .»

« انعطاف: قول السيد السنوسي: الزائد لم يكن ثم كان . ضروري ؛ إذ من الزائد: اللحية والأسنان ولم يخرج بهما . وقوله بعده: ثم إذا نظرت إلى هذا الزائد ؛ فتعلم قطعا أن لصانعك اختيارا يعين أن هذا الزائد (كذا) ⁽¹⁾ اللبن والطعام، إذ لا اختيار لهما ولا طبع، وإلا ؛ لكان (كذا) ⁽¹⁾، فقد قام هذا البرهان، واستقل بنفسه . والسلام معاد عليكم .» انتهى من خطه رحمه الله . ولم أدر هل أجابه شيخنا أبو عبد الله الفصاح عن هذا الكتاب أم لا ؟ .

« ووجدت بخط شيخنا الإمام المحقق عمي أبي محمد عبد الرحمن بن محمد رحمه الله كتابا كتبه لصاحب الترجمة: « ولما وجهت إبي قبل هذه الساعة ما رده علي سيدي محمد ابن عرضون من الجواب عما بحث به مع الشيخ السنوسي في برهان البقاء، وأنه لا يجري على غير الإمكان، وأن ما أجبت به أنا هو: الإمكان، وكان هذا دعوي من غير دليل، وعجزنا عن الإنهاء إليكم في تلك الساعة كما لا يخفاكم مما اعتذرت به الآن؛ أردنا الآن بيان ذلك إن يسر الله سبحانه . ونص ذلك مصدرا بمدعاه، محكما بقليل:»

« قيل: هذا البرهان إنما هو جار على القول بأن الحوج إلى الفاعل: الإمكان، فلا يجري على غيره .»

¹ هذا البياض في الحلين وجدا في أصل المؤلف (حجربة) .

« وجوابه: منع الحصر : فإن منشأ توهم انحصار بيان استلزام الجواز للحدوث فيما أشار إلى بيانه به في الشرح من قوله: لما عرفت. إلى آخره ».

« وحاصله: [173] إنه يجب افتقاره - حيث كان جائزا - إلى مرجح، فيكون حادثا، فقد جاء الحدوث بعد ثبوت الصانع، وهي طريقة الإمكان المجرد كما ذكره في شرح "الكبرى"، كيف ولا يمتنع أن بين الاستلزام المذكور بما لا يقتضي ذلك أنه إذا كان جائزا لم يمتنع عدمه سابقا ولا لاحقا، إذ ذلك حقيقة الجائز، وفرض عدمه سابقا على وجوده، حيث صح لكونه جائزا هو: الحدوث، وحينئذ: يلزم من حدوثه: افتقاره إلى محدث؛ إما ضرورة؛ وهي: طريقة الحدوث المجرد؛ أو بالنظر؛ وهي: طريقة شوبه بالإمكان؟ ».

« فبان من هذا: أن الجواز يستلزم تطرق الحدوث لا لزومه، ولا فرق في استحالة بين التطرق واللزوم، وأن الإله يستحيل عليه ذلك مطلقا، وأيضا: ما صح في حقه وجب له؛ فلو صح في حقه الحدوث بناء على الفرض المذكور؛ لوجب له، ولا خفاء بطلانه، وهذا أحد وجهي بيان منع الحصر، وهولي ».

« ووجه آخر لسيدى محمد القصار، هو: أنه إذا كان جائزا؛ لزم كونه إما جوهرًا أو عرضا، والعرض حادث؛ لطروقه⁽¹⁾ واتفائه أو قبوله لذلك، والجوهر حادث؛ لملازمته للعرض الحادث، فلزم من كونه جائزا: كونه إما جوهرًا أو عرضا، ومن كونه كذلك: كونه حادثا؛ فيكون مقترا إلى محدث إما ضرورة أيضا؛ وهي: طريقة الحدوث المجرد. أو بالنظر؛ وهي: طريقة الشوب على وجه الشرطية أو الشطرية ».

« فإن قلت: هذا مبني على صحة حصر الجائز في الجوهر والعرض، ولا نسلم ذلك، كيف وقد اختلف في وجود قسم ثالث؟! ».

« قلت: على ثبوت هذا القسم؛ لم يثبت جوازه ولا حدوثه من جهة العقل، وإن ثبت ذلك بالسمع: كان الله ولا شيء معه. والملازمة المذكورة عقلية لا سمعية، ولو ثبت جوازه؛ لما توقف في حدوثه؛ لما ذكره في الشرح، وأيضا لم يوجد فيه شيء مما يقتضي الجواز عقلا، وهي: تلك المقابلات الست. فلا سبيل إلى إثبات جوازه بالعقل، بل الذي يقتضيه العقل: الوقف في ثبوته وحدوثه وجوازه، حسبما نقل ذلك سيدى أحمد المنجور في حاشيته الكبيرة. والله الموفق لإدراك الحقائق، والتخلص من المضائق ».

« ثم من جملة ما كتبت ذكرت لي: أنه أجاب عن بحث سيدى محمد القصار في الدليل الذي في أول "الكبرى" بما حاصله: إن الكلام في خصوص النطفة. ولا شك أن ما زاد عليها كان معدوما

⁽¹⁾ في الأصل: لطروق.

منها، لا في مادته ولا في صورته ؛ لأنه كان معدوما مطلقا، حتى يرد الاعتراض بوجود المادة. قال: وكلام الشيخ صريح في هذا)) .

« وهو مردود من وجوه: الأول: لأنه لو كان كذلك ؛ لم يكن بينه وبين الدليل الثاني فرق، فإن [174] حاصله - على ما ذكر - الاستدلال على حدوث هذا الزائد بحصول الاجتماع له بعد الافتراق، ولا يعني بغير الصفات سوى هذا. الثاني: أنه إذا تبين لك أن حاصل ما ذكره هو هذا ؛ اتضح لك أن الحادث: الصورة لا المادة، إلا من تطرق الحدوث إليها من صورتها. الثالث: ما اشتمل عليه كلامه من التناقض بين قوله: في مادته، وبين قوله: لأنه... إلخ. الرابع: دعوى أن ذلك مراد الشيخ. وكلام الشيخ صريح في دفع ذلك)) .

« وبالجملة: فكلامه مردود من أوجه لا يسع بسطها، إلا أنني أؤكد عليك - أخي - أن تصفح ما ذكرت لك في هذه المسألة، لاني لست على يقين مما ألزمته أخرا لي، فما حضرني ذلك حالة الكتب. ثم مما ظهر لي في العذر عن الشيخ السنوسي حيث اقتصر في البيان على ما ذكر: أن ذلك تقرير برهان القدم)) هـ.

وهذه المسائل ليست هنا مقصودة الذكر بالذات حتى يحتاج إلى استيفاء الكلام فيها، وإنما ذكرت بالعرض ؛ إذ ساق إليها ما وقع فيها من المكاتبات لصاحب الترجمة.

[سند الإمام القصار في علم الكلام]:

ورأيت نسخة من شرح الصغرى بخط صاحب الترجمة، فرغ من كتابتها سنة ثلاث وتسعين وتسعمائة، وعلى ظهر أول ورقة منها بخط شيخنا الإمام أبي عبد الله القصار ما نصه: « الحمد لله، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا. يقول كاتبه محمد بن قاسم بن محمد بن علي القيسي نسبا، الغرناطي أصلا وأبا، القصار لقباً - عفا الله عنهم: قرأ علي سيدنا الفقيه المتقن الفاضل سيدي أحمد بن السيد الكبير الحاج المجاهد الشهير سيدي علي الشريف الحسيني، حفيد قطب الأقطاب سيدنا عبد السلام - فعمنا الله به أمين - علم العقائد وعلم الكلام وغيره، وأجزت له إجازة عامة، وقلت¹:

أجزت لكم مروينا مطلقا وما لنا، سائلا أن تحفوا بدعاء

« وأخذت علم العقائد وعلم الكلام عن جماعة ؛ كالشيخ الإمام المتقن الرجال سيدي محمد اليسيئي، والشيخ الإمام سيدي محمد بن جلال، والشيخ الإمام سيدي شقرون ابن هبة، وكلهم

¹ هذا بيت من بحر الطويل . نسخة (ب) .

أخذوا عن أصحاب السنوسي وابن زكري، وأخذتهما عن الشيخ الإمام جابر الله سيدي محمد خرووف التونسي الأنصاري، وعن الشيخ الإمام الحافظ سيدي علي بن عمر السنوسي، وعن الشيخ الإمام سيدي محمد بن قنبر التلمساني. وأخذ شيخنا ولي الله سيدي علي بن عيسى عن الوجدي عن السنوسي، وأخذ شيخنا ولي الله سيدي أبو شامة عن سيدي أحمد ابن حيدة، وأخذ عن السنوسي، وكُتب في آخر عام إحدى عشر [175] وألف: محمد المذكور عفا الله تعالى عنه . انتهى من خطه رحمه الله.

وكان السيد صاحب الترجمة - رضي الله عنه - كثير الإنصاف، وهو حقيق به ؛ فإنه من شيم الأشراف، وكان ينزلي - من حسن اعتقاده - منزلة أنا منها على الحقيقة بمنزلة الثرى من الثريا . فكان يكتب إلي في مسائل كثيرة ؛ منها: مسائل كُتب إلي بها جملة سنة ثمان وألف. ووقع الجواب عليها، فصار كالتأليف المستفاد، وقد استحسن ذلك الجواب من رآه من أسياننا - رضي الله عنهم - منها: مسألة حديث ذي الدين. ومنها: قول السبكي: « جازئ الترك ليس بواجب » . ومنها: قول الشيخ المكوذي في بناء أمس على الحركة ليس لالتقاء الساكنين، ثم قال: « وكانت كسرة لأجل التقاء الساكنين » . ومنها: قوله: « التحق جمع القلة بجمع الكثرة لاقتارانه بال » . ومنها: الذي نقل عنه المرادي في أول "جمع التكمير": ابن إيازا وابن أبان، ومنها: شرح حمى لا يحل الدهر إلا بإذننا . . . البيت. ومنها: شرح قول ابن مالك: « وعلم التثنية احذف للنسب » . وما وقع من الخلاف بين شارحيه، ومنها: الكلام في الاشتقاق وأنواعه، وشرح كلام المرادي فيه.

[سماح للشيخ القصار في الأنساب:]

وزار مرة شيخنا الإمام أبو عبد الله القصار الشيخ أبا الحسن - رضي الله عنهما - فقعد معه في مسجده، وقعدت بين أيديهما ؛ فدخل صاحب الترجمة، فلما بصرا به ؛ قال الشيخ أبو الحسن للشيخ أبي عبد الله مداعبا له: « ما عندك في شرف سيدي أحمد ؛ أصحيح هو؟! » . فقال له الشيخ أبو عبد الله: « شرف سيدي أحمد مثل تلك الشمس » ، وكانت تظهر من صحن المسجد . . .

ثم قال: « إن الشرفاء الذين لا يشك في شرفهم كثيرون ؛ كالخوطين من الحسينين الإدريسين، وكشرفاء تافلات من الحسينين أيضا الحمديين، وكالصقليين والعراقيين ؛ وكلاهما من الحسينين (بالياء الساكنة بين السين والنون) فإن شرف جميعهم لا يختلف فيه اثنان من أهل بلادهم، ومن يعرفهم من غيرهم، لكن اختص أحفاد سيدي عبد السلام بقرب إثبات النسب، فإن القطب سيدي عبد السلام شرفه معلوم ومتحقق عند أهل المغرب والمشرق، فلا يتكلف أحدهم إثبات نسبه إلا إلى سيدي عبد السلام، والآباء في ذلك ثمانية أو نحوها، وإثباتها أقرب وأسهل من إثبات عشرين ونحوها

إذا وقف عند الإمام إدريس رضي الله عنه ونحوه، وأكثر من ذلك إذا استكمل النسب، وهو نحو ما قالوا: إن الطبقة إذا قلت رجال أسانيدها؛ كان التصحيح أمكن لها وأسهل [176] عليها، كطبقة البخاري ومسلم؛ فإن النظر في الرجال أخف مؤونة عليهم من بعدهم طبقة طبقة، وكذلك من أوصل السند إلى إمام معتبر حكم بصحة الحديث، فإن ذلك يكفيه مؤونة النظر فيما بعده، وفي حكم أحفاد سيدي عبد السلام: غيرهم من أهل العلم؛ لأن اتصالهم به معروف عندهم، ثم إن ثبوت ذلك لكل واحد منهم يشهد به خلق لا يحصون من القبائل النازلة معهم والمجاورة لهم)).

وعلى ما ذكر من العدد؛ فقد سمعت - أيضا - شيخنا أبا عبد الله القصاري في سنة أربع وألف أو نحوها يقول: «إن النسب في هذا الوقت إلى الحسن رضي الله عنه - لا يزيد على أربعة وعشرين، أو خمسة وعشرين، وإلى الحسين - رضي الله عنه - لا يزيد على ستة وعشرين، أو سبعة وعشرين». وقد اعتبرنا ذلك في كثير من الأنساب؛ فوجدناه كما قال رحمه الله، ولم نجد الزيادة على ذلك إلا حيث لا وثوق بالنسب أو العدد.

[مبحث في نظرية حساب الأنساب لابن خلدون:]

وأما الآن؛ وهو سنة ست وأربعين وألف، فقد زاد العدد على ذلك واحدا أو اثنين. وقد ذكر ابن خلدون تفسير الآباء على المئين في مطلق الأنساب؛ فقال: «اتخذ قانونا يصحح لك عدد الآباء في عمود النسب الذي تريده من قبل معرفة السنين الماضية إذا كنت قد استريت في عدتهم، وكانت السنين الماضية منذ أولهم محصلة لديك؛ فعد لكل مائة من السنين ثلاثة من الآباء، فإن نفذت على القياس مع نقاد عددهم؛ فهو صحيح، وإلا؛ فلا. وكذلك تأخذ عدد السنين من عددهم إذا كان محصلا لديك صحيحا». هـ.

وهذا على سبيل التقريب؛ فقد توجد الزيادة والنقصان، لكن باليسير، كما في النسب المذكور، فإنه لا يرتاب في عدده.

وما ذكر لأهل العلم ذكر ابن خلدون لمطلق الأدارسة ما يعضده ويشهد لاعتباره؛ فقال: «نسب بني إدريس بمواطنهم من فاس وسائر ديار المغرب قد بلغ من الشهرة والوضوح مبلغا لا يكاد يلحق، ولا يطمع أحد في إدراكه، إذ هو قل الأمة والجيل من الخلف عن الأمة والجيل من السلف، وبنت جدهم إدريس بين بيوتهم، ومسجده لصق محلهم ودروهم، وسيفه منتضى برأس المذنة العظمى من قرار بلدهم... وغير ذلك من آثاره التي جاوزت أخبارها حدود التواتر مرات، وكادت تلحق بالعيان». هـ.

فبنو الشيخ أبي محمد عبد السلام تكرر هذا المعنى في حقهم بما هم بنو الإمام إدريس؛ فشاركوا في ذلك غيرهم من الأدارسة، وما هم [177] بنو الشيخ عبد السلام، وله من الشهرة ماله،

واختصوا بذلك دون غيرهم.

[منتبة لشرفاء جيل العلم:]

قال شيخنا الإمام أخى أبو العباس - رحمه الله - ومن خطه نقلت: «سمعت الوالد رضي الله عنه - يعني: الشيخ أبا المحاسن - يقول: إن شرفاء العلم عموما لهم مزية عظيمة اختصوا بها: فإن سلفهم الأول كانت لهم الرئاسة بحضرة فاس دار ملكهم، ومستقر خلافتهم، ولما خرج ولي الله سيدي سليمان المدعو بسلام: لم يكن خامل الذكر هناك، بل كان معروفا بالفضل والصلاح والدين المتين، مقدما عندهم في أمر دينهم، وكذلك جميع من بعده من ولده إلى قطب مدارهم وشمس نهارهم سيدي عبد السلام وأولاده وأعمامه وإخوانه رضي الله عن جميعهم ونفع بهم».

«ثم كل ما تفرع منهم - رضي الله عنهم - قد تواتر عند جميع القبائل من جيرانهم أنهم شرفاء منتسبون لهذا النسب الكريم، يرث ذلك الابن عن أبيه، ويعرفون الرجل بعينه، وأنه: ابن فلان، ويعرفون الأب أيضا كذلك، بحيث انتهوا في ذلك إلى معرفة الأشقاء من الذين للأب في كثير منهم. وأرضهم وديارهم وقبورهم معلومة مشهورة إلى اليوم، مع تحفظهم إلى الغاية في نسبهم، حتى إن من سكن بين أظهرهم - ولو توالى الأعصار عليه وعلى بنيه من بعده - لا يغفل أمره، ولا يمكنه الدخول فيهم أصلا، بل يتوارثون معرفته ونسبه، جزاهم الله عن نسبهم أفضل الجزاء».

[شجرة لصاحب الترجمة تضم جملة من شرفاء العلم والمغرب:]

وقد كان صاحب الترجمة صنع شجرة أنساب بني سيدي عبد السلام وكتبها في رق، وذلك في حدود سنة ألف؛ كاد يستوفيه فيها، وبقي بعضهم كان مراده إلحاقهم؛ فلم يتفق، ومات بعض المذكورين فيها من غير عقب، وولد لبعضهم أولاد لم يذكروا؛ إلا أن الخطب في ذلك كله سهل، وهي لا محالة أصلي يرجع إليه، وعسى أن يتيسر استدراك من بقي منهم - إن شاء الله - وهم عدد يسير. والله أعلم.

وأما من حدث منهم؛ فالخاقه بأبيه قريب، لا سيما مع قرب الزمان. وأما من لم يعقب؛ فلا ضرر وجوده فيها، على ما فيه من المنافع في الموارث من معرفة القعدد وغير ذلك. وقد رأيت أن أثبت هنا تبركا بها، وتيسيرا لنشرها والانتفاع بها، إلا أنه لم يمكن كتبها في صفح واحد؛ لضيق هذا الورق، فكُتبت أجزاء، وذلك لا يحل، بالمقصود منها - إن شاء الله.

وقد كان كاتبها - رضي الله عنه - أعطانيها في حدود سنة عشر وألف بقصد بعض هذه المقاصد؛ فاتخذتها تيمنة وذخيرة عظيمة، والله تعالى [178] ينفعنا ببركاتنا وبركة المذكورين فيها،

ويحقق لنا التمسك بأسبابهم، والخشوع في زمرة محبيهم المتعلقين بأذيالهم، ويجعلهم صلة بيننا وبين جدهم المصطفى صلى الله عليه وسلم⁽¹⁾.

وهذه صورتها وعمودها مبدوءا باسم كاتبها في الأصل صاحب الترجمة رضي الله عنه، وكان قد استدرك ولديه، واستدركت أنا ولديهما، وإذا كان استدراك؛ فإني أجعل عليه علامة هكذا (ك)، والله الموفق. (انظر المشجرات بالصفحات التالية).

[179] [180] [181] [182] [183] [184] فهذه فرق الجوطين، وبنو أبي طالب المذكورون فيهم مع الذين هم في هذه الأعصار في الجزيرة، ودرج السعود، وما إلى ذلك من عدوة الأندلس من فاس - حاطها الله - وبفاس - أيضا - شرفاء آخرون يعرفون ببني أبي طالب أدركنا سكانهم في العيون من عدوة القرويين من فاس حرسها الله.

وقد حدثني الشيخ العالم، الرئيس الكاتب، المؤرخ النسابة الضابط؛ أبو العباس أحمد ابن الشيخ العالم العارف بالله المؤرخ المتقن أبي عبد الله محمد بن الغرديس - رحمه الله - أنه ذكرهم - أو أحدهم - بين يدي أبيه وغض منهم؛ فقال له أبوه: «لا تقل هكذا؛ فما أدركنا الناس المقتدى بهم في هذا الشأن إلا يشبّون شرفهم، ولا يشكون فيه» هـ.

وقد ذكر المؤرخون أن الإمام إدريس خلف ثلاثة عشر ولدا أو أكثر، وقد أعقبوا كلهم، أو كثير منهم، وكان لكثير منهم في الأجيال الماضية من الشهرة ما غيرهم من تقدم ذكره؛ لكن اختلاف الأحوال، وشدة الخطوب والأهوال، وأذى الملوك الذين اغتصبوا خلافتهم، وحسدوهم على ما آتاهم الله من فضله، وجاهدوا في جحد ما لم يشاركوا فيه تصفية لترشحهم لما هم به أحق وأولى؛ فجروا عليهم أذنان الخمول، واضطروا كثيرا منهم إلى الاختفاء والدخول في غمار العامة؛ غطى على أنساب كثير منهم، وسلب الشهرة كثيرا منها.

¹ أثبتنا الشجرة مأخوذة بالسكانر حفاظا عليها.

[نسب الشرفاء العلويين ملوك المغرب]:

¹ وأما شرفاء تافلاّت: فإنهم من بني الإمام محمد الملقب بالنفس الزكية بن عبد الله الكامل بن حسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم، والإمام محمد والإمام إدريس أخوان، ويقول بعض الزيدية

¹تتألق على المشجرات المذكورة:

المشجر الأول: على قوله: غاورزيم: هو حول شفشاوة. كذا في الحجربة: وفي (ب): هو حول شفشاون: كذا بخط سيدي محمد. وعلى أول النسب عند اسم أحمد بن علي قال: وهو الفقيه العلامة العلم الشهير المشارك، انتهت إليه رئاسة القضاء والقوى، والخطابة والعلم والعمل والوجاهة بالفطر الشفشاوني رحمة الله عليه. وقد أغفل الشيخ المؤلف الإمام القدوة أبو عبد الله السيد محمد العربي بن علم الطريقة الجامع بين الشريعة والحقيقة يوسف بن محمد القاضي قدس الله روحه مسألة: وهي مسألة أكيدة، مما نعين عليه ذكرها، ويجب وجوباً لازماً، وذلك حيث تصدى لما تصدى إليه من ذكر أهل النسبة الشريفة أن (كلمة غير واضحة) ذكر ما اشتمل عليه غورزيم من السادة الأشراف، الجامعين المجادة من الأعراف، وبعدهم واحداً واحداً، ويترأ من عهدتهم بعدهم: لأنه خاتمة العلماء، وإمام يقدي به في أقواله وأفعاله، والعذر له: فإن الجواد تكبر، والصحيح الذي لا مربة فيه - والله أعلم - ما تضمنته هذه الأرجوزة: فافقرأها، وثق بما فيها، وليس الخبر كالعيان: الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده:

يقول من نقل الرواة نظماً	من الشقاة العلماء العظما
مصلحاً مسلماً طويلاً المدا	على الرسول الهاشمي أحمداً
أول ساكن بغورزيم	من شرفاء العلم الكريم
بنو سعيد وبنو الحسراف	فاستوجبوا الفضل على الإطلاق
السابق للمنزل والبلاد	ونيسة الرباط والجهاد
ثم الرحمان ذوي الإحسان	والمنتمي بعد إلى فيلال
هم والرحمانية خير آل	والمنتمي بعد لأفسيبال
أسكنهم به أبو سعيد	عشمان من توفيقه السديد
خير إمام من بني مرين	ما إن له في الجحد من قرين
أقام شرع المسلمين وفق ما	أمسره الهيبه وحما
وكان ذا تقوى وذا عفاف	تقصر عن أمداحه القوافي
إلى جمال رائسق وهاج	كأنه البدر بلبل داج
سبحان من النسب أسراراً	تبعه الأنصار حيث سارا
وهو ابن أحمد الرضي المستنصر	بأنه في الطساعات لم يقصر
عام ثمانمائة أحلهم	بغورزيم مكبراً ما تحلهم
لذلك سماه بلا خيلاف	جيرانه بمنزل الأشراف
فعمروا الأغوار والأنجاد	وأصلحوا البلاد والعباد
وجاهدوا كل الجهاد في العدا	وسيد يخلف منهم سيدي
وقد بنوا شفشاوناً كما ترى	فاحفظ وع التاريخ عن أقرى الوري
لما بنوا تطوان في تحفات	فانفسدت بأبدع الصفيات
لا زالت محفوظين أبداً	من كسل أفة بجاه أحمداً
صلى عليه ربنا وسلم	ما حن مشتاق إلى أهل الحمى
والله وصحبه والتابعين	لهم بإحسان على رغب المعين
ورحم الله بفضل السلف	وجساد بالعفو على خلف الخلف

انتهى محمد الله تعالى . انتهى بخط الناسخ .

المشجر الخامس: وجدت بخط شيخنا أبي عبد الله القصار - رحمه الله - ما نصه: أبو القاسم بن إبراهيم بن أحمد بن إبراهيم بن يوسف بن يوسف (مرتين) بن علي بن عبد السلام بن حمدون بن ميثس. كذا في رسم شهد فيه ولي الله سيدي عمر بن عبد الوهاب: فيكون حمدون أخا القطب سيدي عبد السلام، ولا أعرفه! . انتهى من خط المؤلف رحمه الله. وتعليق على

من الإمامية⁽¹⁾: « إن الإمامة المتصيرة إلى يحيى بن زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي من آتائه واحدا عن واحد عن الحسين عن أخيه الحسن عن أبيه علي ؛ تصيرت بعهدته إلى محمد النفس الزكية، وعهد هو بها إلى إدريس، واستقل بها بالمغرب ». ذكر ذلك ابن خلدون.

وأولهم بتافلات القادم عليها من الحجاز: السيد حسن بن قاسم بن محمد بن أبي القاسم بن محمد بن الحسن بن عبد الله بن أبي محمد بن عرفة بن الحسن بن أبي بكر بن علي بن حسن بن أحمد بن إسماعيل بن قاسم بن محمد بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي وفاطمة رضي الله عنهم 0

وإنما تفرعت شجرتهم من السيد أبي الحسن علي ؛ المعروف بالشريف بن الحسن بن محمد بن حسن القادم من الحجاز، وكان للسيد علي الشريف المذكور ولدان: أحدهما: السيد محمد، والآخر: السيد يوسف [185] ومنهما تفرع جميع أشراف تافلات.

ومن أدركناه بالنسب ولم نره من الفريق الأول: الإمام العلامة مفتي مراکش أبو محمد عبد الواحد بن أحمد بن محمد بن الحسن بن محمد بن علي الشريف المذكور. ومن أدركناه من الفريق الثاني، واستفدنا منه، وكانت بيننا وبينه ألفة أكيدة: الإمام العلامة الأستاذ المتبحر أبو محمد عبد الله بن علي بن طاهر بن الحسن بن يوسف بن علي الشريف المذكور. ومن أدركناه من علماء هذا الفريق ولم نره: قاضي درعة العالم العدل أبو العباس أحمد بن عبد العزيز بن عبد الصادق بن محمد بن يوسف بن علي الشريف.

قوله: أبا القطب؛ أبا القطب؛ وألا فلا عقل! . ثم يليه: هذا ما انتهت المعرفة إليه، ووقع التوقيف من أهل العلم عليه، من الشجرة الطيبة الشماء، التي أصلها ثابت وفرعها في السماء، بوالها الله تعالى من كثفها مقعدا شريفا. ومد علينا من ظلالها ظلالا = ورقا، وليس في المغرب - فيما نعلمه من الإدارة - من يبلغ في صراحة نسبه ووضوحه مبالغ أهل العلم والجوطين، أما أهل العلم؛ فقد مضى من ذكرهم ما تيسر، وأما الجوطين؛ فهم: ولد يحيى الجوطي بن محمد بن يحيى العدام بن القاسم بن إدريس . هذا الذي عند ابن خلدون، وقال غيره: يحيى الجوطي هو: ابن القاسم بن إدريس . والذي نعرفه من الجوطين ثلاث فرق، وتشعبت إحداها شعبتين، كلها محضرة فاس إلا شعبة من الشعبتين؛ فإنها بمكناسة الزنوني ولتبرك بذكر شجرتهم على الاختصار، من غير تنعم للأفراد؛ أكفاء بذكر الفصائل والأجداد... . ويلي على الهامش تعليق آخر: رأيت بخط الفقيه المؤرخ سيدي أحمد بن يحيى الشريف البوسرواسي: صح عند أهل ناصروت أولاد يملح أن جددهم محمد بن يملح تزوج بنت عمه سيدي عبد السلام؛ واسمها: فاطمة، وازداد له معها: عبد الجبار وعبد الغفار . كذا صح من خط المؤلف رحمه الله (حجربة + النسخة ب).

المشجر السادس: الطاهريون؛ وهم في هذه الأعصار مقاسمو العمرانيين في النقابة . العمرانيون؛ ومنهم: أهل دار القيطون؛ دار جدهم الإمام إدريس بن إدريس بفاس، بجوار مسجده، وهم ولاه ضريحه به . المكناسيون؛ ومنهم ولاه ضريح جدهم الإمام إدريس الأكبر بزرهون (حجربة).

⁽¹⁾ لا يقال: بعض الزيدية من الإمامية، إنما يقال: بعض الزيدية من الشيعة؛ إذ إن الزيدية فرقة من الشيعة تنسب للإمام زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي عليهم السلام، والمستشهد عام (122)، وهم أقرب الفرق إلى السنة، تأثروا بمذهب الاعتزال في القرن الثالث الهجري على يد الإمام قاسم الرسي، وإذا أطلق لفظ الزيدي في الكتب القديمة إنما يقصد به: من يرى مقاومة الحكم الظلمة بالسيف، وهو مذهب مقدمي آل البيت، ولا يقصد به مذهب الاعتزال، وإلى ذلك ينصرف وصف بعض المؤرخين المتقدمين للإمام إدريس عليه السلام بذلك. أما مذهب الإمامية؛ فهو المذهب الاثني عشري المعتزلي، المنسوب كذا للإمام جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين عليهم السلام، ويرى العصمة في الأئمة الاثني عشر، وأنهم منصوب عليهم.

ومن علمائهم من هو الآن في قيد الحياة - أمتع الله بهم وبارك في أعمارهم: السيد العالم المتقن الصالح الأستاذ أبو زيد عبد الرحمن بن يوسف بن محمد بن يوسف بن عبد الواحد بن يوسف بن علي الشريف. والعالم المتقن المصنف الأستاذ أبو محمد عبد الهادي بن السيد أبي محمد عبد الله بن طاهر المتقدم ذكره. وكل واحد من السידين المذكورين بيننا وبينه ألفة بليغة، نقعنا الله بحببتهم، وحشرنا في زمريهم أمين.

[الشرفاء القادريون ونسبهم]:

ونفاس أيضاً: الشرفاء القادريون: من بني القطب أبي محمد عبد القادر الجيلاني. رضي الله عنه. ونسبتهم إليه ثابتة بموجب الثبوت، فصحت صحة لا مطعن فيها، وأذعن لها الكافة، وهو رضي الله عنه المعروف بالشريف عبد القادر بن أبي صالح موسى بن عبد الله بن يحيى الزاهد بن محمد بن داود بن موسى بن عبد الله بن موسى الجون بن عبد الله الحضر بن حسن المثنى بن الحسن السبط بن علي رضي الله عنهم.

وموسى بن عبد الله أخو الإمامين محمد وإدريس، وأبوهم: عبد الله، يقال له: الكامل. ويقال له: الحضر؛ أي: الخالص. كان شيخ أهله، ومقدماً فيهم، فضلاً وعلماً وكرماً. قال مصعب الزبيري: « انتهى كل حسن إلى عبد الله بن حسن، كان يقال: من أحسن الناس؟. فيقال: عبد الله بن الحسن. ويقال: من أفضل الناس؟. فيقال: عبد الله بن الحسن. »

وروى مالك الحديث عنه. وسئل عن السدل؛ فقال: « رأيت من يقتدى بفعله: عبد الله بن الحسن بفعله ». وكان هو يقول في نفسه: « أنا أقرب الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله؛ ولدني مرتين! »، وذلك لأن أمه هي: فاطمة بنت الحسين بن علي رضي الله عنهم، وزوجه إياها أبوها الحسين رضي الله عنه، وقال له: « هي: أكثر شبهاً بامي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم »، [186] فكل من كان من ولده؛ فعليه ولادة الحسن والحسين رضي الله عنهما، وكل واحد من ولده الثلاثة مشهور بالفضائل التي لا تتبغى إلا لهم.

وكذلك تزوج زين العابدين أم عبد الله بنت الحسن بن علي، وولد له منها: محمد الباقر وعبد الله وحسن وعلي. قاله ابن قتيبة في "المعارف".

والشيخ أبو محمد عبد القادر شهير الذكر في المشارق والمغارب، وتوفي سنة إحدى وستين وخمسائة ببغداد.

[فوائد تتعلق بعمود نسب مولاي عبد السلام بن مشيش]:

وتوفي الشيخ أبو محمد عبد السلام⁽¹⁾ شهيدا سنة اثنين وعشرين وثمانمائة - فيما قيل - وقيل: بعد ذلك فيما قيل سنة ست وعشرين ؛ قتله في العلم قوم بعثهم لقتله ابن أبي الطواجين الكثامي الساحر، المدعي النبوة، وبسبب هذه الدعوى، زحفت إليه عساكر سبته، وكان عند بني سعيد ؛ ففر وقتله بعض البرابرة غيلة، وكانت ثورته سنة خمس وعشرين وثمانمائة. قال ذلك كله ابن خلدون. وقال لي بعض قضاة بني سعيد: « إنه قتل في وادي لؤ »، وهو من أطراف بلادهم، في جهة الشرق، مجاورا لبني زيات.

ومشيش: بفتح الميم، وشين منقوطة مكسورة، وياء مد، وشين منقوطة، هذا الذي يعرفه أهل قطره، ولا يختلفون فيه، ولا يعرفون غيره. وذكر بعض أهل الأقطار النائية أنه يقال فيه: بشيش بالباء مكان الميم، ولا شك أن إبدال الميم باء وعكسه لغة مزينة، وأنه يقال فيه أيضا: مرشيش ؛ براء ساكنة بين الميم والشين.

وسلام: بفتح السين واللام المشددة بعدها ألف مد فيم، واسمه: سليمان. على ما قيل. والمعروف الآن في تلك البلاد أنهم يستعملون هذا الاسم فيمن اسمه عبد السلام لا غير.

ومزوار: بميم وزاي ساكنة، وواو مفتوحة، وألف مد، وراء، وهو باللغة البربرية: بكر أبيه، واستعمل كثيرا في رئيس الجماعة المتميزة ؛ ككتيب الأشراف ورئيس المؤذنين وموقفهم، وفي حاجب السلطان.

وحيدرة: بحاء مهملة مفتوحة، وياء تحانية ساكنة، ودال مهملة مفتوحة، وراء مفتوحة، وهاء التانيث: اسم الأسد، وكان علي - كرم الله وجهه - قد سمته أمه فاطمة بنت أسد باسم أبيها، ثم سمي بعلي؛ فلذلك قال يوم خيبر: « أنا الذي سميتني أمي حيدرة ». فصار لقباً له، ثم لقب به علي ابن محمد بن إدريس المذكور في عمود النسب.

والعلم: بفتح العين واللام بعدها ميم ؛ كلفظ واحد الأعلام التي هي: الجبال، وهو جبل عظيم مرتفع، دفن الشيخ أبو محمد عبد السلام [187] في قُبته، وأثاره هنالك كثيرة ؛ من مغارة للخولة والعبادة، ومسجد جدرانه نحو القامة أو أكثر من أحجار مرتبة، وموضع لارتقاب الفجر . . . وغير ذلك. وتحت ذلك بأكثر من ميل عين كان يتوضأ فيها، ومقتله فوقها بقرب ؛ فيقال: إنه توضأ فيها عند الفجر، وقصد الصعود لحل عبادته وارتقابه للفجر ؛ فقتلوه هنالك.

ومن الشائع: أنهم ألقي عليهم ضباب كثيف أضلهم عن الطريق، ودفعوا إلى شواحق تردوا منها في مهاوي سحيقة تفرقت بها أشلاؤهم، ولم يرجع منهم مخبر.

¹ أي: ابن مشيش.

وعلى هذا العين، بمقبرة منها، مسجد عليه جدار دون القامة، من أحجار دون طين، هو محط رحال زوار ضريح الشيخ، وتحت هذه العين بمسافة أخرى: رسوم دار الشيخ التي كان يسكنها، ولا ساكن هناك اليوم، وإنما العمران في سفح هذا الجبل، دائرا به في مداشر وعمائر كثيرة، يسكنها أهل هذا النسب الكريم، ومعهم كثير من غيرهم، وهم يحفظون نسبهم، ويحفظ لهم، فلا ينطرق إليه التباس والحمد لله.

والجوطي: نسبة إلى جُوطَة ؛ بحيم مضمومة، وواو مد، وطاء مفتوحة، وهاء تأنيث. وهي: قرية عظيمة على نهر سُبُو في الغدوة الجنوبية، خربت ولم يبق منها إلا آثار، ولها مسيل شتوي يعرف بمخرط جوطَة، نزلها السيد يحيى؛ فنسب إليها، وقبره هناك معروف. وحدثني قوم من أهل تلك البلاد أن النهر تحيف كثيرا منه؛ وهي من بلاد أولاد عمران من الحلط. والكلام فيما يتعلق بالأنساب الشريفة طويل عريض، وروض ناضر أريض، لا يستوفيه قاصده المتفرغ له؛ فليس يمكن أن يستوفي هنا.

وإنما الغرض: التعرض لما ساق إليه ذكر نسب صاحب الترجمة بإيراد هذا القدر منه، تبركا به وتوصلا لرضى الله بسببه، وإبداءا لذخيرته في صوان هذا الكتاب، الذي من مقاصده: تحصيل الفوائد، ولا سيما ما كان من ذكر أهل الفضل الذين تنزل الرحمة عند ذكرهم، مع وضوح مناسبة ذكره لذكر نسب صاحب الترجمة الإمام أبي العباس أحمد بن علي الشريف رضي الله عنه.

وقد نظم عمود نسبه في رجز: شيخنا الإمام أبو عبد الله القصار، ورأيتُه بخطه. ونظمه أيضا: الفقيه الأديب أبو عبد الله محمد بن الساجح العمراني في قصيدة من الطويل، نونية موصولة بأهواء، مخروج منها بالآلف، مردفة بغير الآلف. وقد رأيتها بخطه، وهي نحو سبعة عشر بيتا، ولم تحضرني الآن [188] وقد عارضتها بقصيدة في عروضها وقافيتها تزيد على مائتي بيت، ونظمت أيضا قصيدة في الطويل بانيه موصولة، بالباء مؤسدة، فيها أكثر من مائة بيت، تضمنت آباءه ونحو ثلاثين حديثا في فضل أهل البيت. تقبل الله ذلك بمنه وفضله، وكان نظمها في سنة ثمان وألف.

[وفاته رضي الله عنه ومدفنه:]

وكانت وفاته - رضي الله عنه - في شفشاون سنة سبع وعشرين وألف، ودفن في مقابر سلفه في القبة العظيمة المبنية لهم في شفشاون محاذيا للأمير الجليل السيد أبي الحسن علي بن راشد رضوان الله عليهم أجمعين⁽¹⁾.

⁽¹⁾ بقي في أصل المؤلف هنا من البياض نحو ورقتين ونصف (حجرية).

بسم الله الرحمن الرحيم - وصلي الله
على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه
وسلم
[أسانيد الطريقة⁽¹⁾ الجزولية
والشاذلية]

فصل

[أسانيد الشيخ يوسف الفاسي]

أخذ والدي الشيخ أبو الحاسن يوسف بن محمد الفاسي - رضي الله عنه - طريق الإرادة عن الشيخ أبي زيد عبد الرحمن الجذوب، وطريق التبرك والاستفادة عن والده الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف، والشيخ أبي سالم إبراهيم الزواري (بزاي منقوطة، ثم واو، بعدها ألف مد ثم راء، ثم ياء نسب) والشيخ أبي عبد الله محمد الملقب بكانون المطاعي، والشيخ أبي عبد الله محمد الطالب، والشيخ أبي محمد عبد الله الهبطي، والشيخ أبي محمد عبد الله بن ساسي، والشيخ أبي العباس أحمد بن منصور الحاحي، والشيخ أبي عثمان سعيد بن أبي بكر المشنزائي، والشيخ أبي عبد الله محمد بن مخلوف الضرسي²، والشيخ أبي محمد الحسن بن عيسى المصباحي، والشيخ أبي النجا سالم العماري... وغيرهم من المشايخ رضي الله عنهم.

فأما الشيخ أبو عبد الله محمد بن يوسف الفاسي؛ فعن الشيخ أبي العباس أحمد بن قاسم الشرفي الأندلسي عن الشيخ أبي الحسن علي بن محمد صالح الأندلسي عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز الثّباع المراكشي عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن سليمان الجزولي.

وأما الشيخ أبو سالم الزواري التونسي؛ فعن الشيخ أبي المظفر منصور الزوّاري؛ ومنه أكسب الشيخ أبو سالم هذه النسبة لطول ملازمته إياه عن الشيخ أبي العباس ابن عروس دفين تونس عن الشيخ فتح الله العجمي التونسي.

وأخذ الشيخ أبو سالم أيضا عن الشيخ ابن عروس دون واسطة، وعن الشيخ أبي العباس أحمد بن عقبة الحضرمي بمصر، وعن تلميذه الشيخ أبي العباس زروق، وعن تلميذه الشيخ أبي العباس

¹ راجع بالتفصيل في هذا الباب كتاب "البرهان الجلي في انتساب الصوفية لعلي" للشيخ شيوخنا الحافظ الشيخ أحمد بن محمد بن الصديق الغماري الإدريسي الحسيني المتوفى عام (1380-1960). فقد أوعب وشفى.
² في النسخة (ج): الضرصي.

أحمد بن يوسف الراشدي، وعن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع. وكان [189] الشيخ أبو سالم قد عمر فوق المائة، وتوفي سنة إحدى وستين وتسعمائة بقاس، ودفن خارج باب الجيسة من أبوابه.

وأما الشيخ أبو عبد الله كانون المطاعي ؛ فعن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع.

وأما الشيخ أبو عبد الله الطالب والشيخ أبو محمد الهبطي والشيخ أبو محمد بن ساسي والشيخ ابن منصور ؛ فأربعتهم عن الشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني عن الشيخ أبي محمد التابع عن الشيخ أبي عبد الله الجزولي.

وأما الشيخ أبو عثمان بن أبي بكر ؛ فعن الشيخ أبي عثمان سعيد الداعي عن الشيخ أبي محمد التابع.

وأما الشيخ أبو عبد الله ابن مخلوف ؛ فعن الشيخ أبي حفص الحصيني عن الشيخ أبي محمد التابع.

وأما الشيخ أبو محمد الحسن بن عيسى المصباحي ؛ فعن الشيخ أبي عبد الله محمد المدعو بأبي عسيرة بن الزبير بن الحسن بن الزبير بن طلحة بن مصباح المصباحي عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع.

وأما الشيخ أبو النجا سالم العماري ؛ فعن الشيخ أبي زيد عبد الرحمن بن عيسى الشريف العلمي المعروف بابن ريسون عن الشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع.

فصل

[أسانيد الشيخ عبد الرحمن المجذوب]

أول من أخذ عنه الشيخ أبو زيد عبد الرحمن بن عياد المجذوب: الشيخ أبو الحسن علي بن أحمد الصنهاجي، وكان يلقب بالدوار، قيل: ولم يكن يحب ذلك اللقب. وهو دفن خارج باب الفتوح، ثم أخذ عن شيوخ أجلاء وخدمهم؛ منهم: الشيخ أبو العباس أحمد المدعو بالشيبية بن عبد الواحد بن عبد الرحمن الشريف الجوطي المكناسي، دفن خارج باب عيسى ؛ أحد أبواب مكناسة الزيتون.

ومنهم: الشيخ أبو زكرياء يحيى بن علّال بن موسى بن محمد بن غانم: المكي بأبي خصيب القرشي العمري ثم المالكي؛ لكونه في عداد قبيلة بني مالك، دفن خارج باب الفتوح، أحد أبواب فاس.

ومنهم: الشيخ أبو حفص عمر الخطّاب الزرهوني؛ دفن زرهون.

ومنهم: الشيخ أبو عثمان سعيد بن أبي بكر المشنجاني؛ دفن خارج مكّاسة الزيتون.

ومنهم: الشيخ أبو عبد الله محمد المعروف بجعران بن علي بن أحمد السفيناني الداودي.

ومنهم: الشيخ أبو العباس أحمد المدعو بأبي الروان¹ بن حسين العبدي السهلي؛ دفن خارج مكّاسة.

فأما الشيخ أبو الحسن الصنهاجي؛ [190] فأخذ عن الشيخ أبي إسحاق إبراهيم الزرهوني المعروف بأفحام دفن جبل زرهون، وكان قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم؛ ففتح له على يده الكريمة، وأخذ عنه، ثم انضاف إلى الشيخ أبي العباس أحمد بن أحمد زروق. وصحبه، واتسب إليه بقصد التربية والتهذيب.

وأما الشيخ أبو العباس الشرف: المدعو بالشبيه؛ فأخذ عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحيم بن يحبش التازي وهو عن عمه الشيخ أبي الحسن علي، والشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الزيتوني دفن المسيلة من بلاد الجريد، والشيخ أبي محمد عبد العزيز القسّمطيني. وأخذ الشيخ القسّمطيني عن الشيخ زروق².

وأما الشيخ أبو زكرياء بن علّال، والشيخ أبو حفص الخطّاب؛ فكلاهما عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز بن عبد الحق الحرّار المدعو بالتباع عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن سليمان الجزولي الشريف.

وأما الشيخ أبو محمد الزليجي؛ فعن الشيخ أبي عبد الله محمد الملقب من شيخه بالصغير (مصغراً) ابن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن عبد الكريم العمري (سكون الميم) من أولاد عمرو من قبائل عرب سوس، المعروف بالسهلي؛ نسبة إلى أخواله: السهل، دفن خندق الزيتون من أحواز فاس عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الشريف المعروف بالجزولي.

¹ الذي في "دوحة الناشر": أبو عبد الله محمد المدعو بأبي الروان. نسخة (ج).
² وأخذ الشيخ القسّمطيني أيضاً عن سيدي محمد زيتون عن سيدي عبد الله بن أبي القاسم الجزوي. وظاهر قوله في بعض رسائله: ((نحن من غرسة من غروس إحصائه))، أي: معتمده وإليه ينسب. نسخة (ج).

وأما الشيخ [أبو]¹ عثمان سعيد بن أبي بكر ؛ فعن الشيخ أبي عثمان سعيد الداعي دفين المقرمدة من حوز فاس عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع.

وأما الشيخ أبو عبد الله جُعران ؛ فعن الشيخ أبي عبد الله محمد بن منصور السفيناني ؛ دفين البساس من السواحل التي بين نهري سبو ولكس عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع.

وإني الشيخ أبو زيد المجذوب على الشيخ أبي عبد الله بن منصور روضة، وحين أكملها ؛ رآه في النوم، فأخذ عنه وألبسه الشيخ أبو عبد الله حلة خضراء .

وأما الشيخ أبو الرواين ؛ فعن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عيسى الكبير الفهدي، السفيناني الأصل، ثم المخاري ؛ وهو عن الشيخ أبي العباس أحمد بن عمر الحارثي السفيناني، وعلى يده كان فتحه، وهو عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن سليمان الشريف الشهير بالجزولي.

وأخذ أيضا الشيخ أبو عبد الله بن عيسى بعد شيخه أبي العباس الحارثي وبأمره عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع، وعلى يديه كان [191] تكميله.

فصل

[أسانيد الشيخ زروق]

أخذ الشيخ الإمام أبو العباس أحمد بن أحمد بن محمد بن عيسى البرنسي الفاسي المعروف بزروق عن جماعة من المشايخ، وقد ذكرهم هو في برنامج ؛ منهم: الشيخ أبو عبد الله بن زمام، والشيخ أبو عبد الله محمد بن عبد الله الزيتوني الفاسي، والشيخ أبو العباس أحمد بن عروس دفين تونس . . . وغيرهم.

وعلى كل حال ؛ فهو ينتسب للشيخ أبي الحسن الشاذلي، كما صرح به تلميذه الشيخ طاهر بن زيان القسطيني، وإن كان بعض شيوخه لا يتصل سنده به، فإنه يتصل به غيره من شيوخه.

وأخذ آخرًا عن الشيخ أبي العباس أحمد بن عبد القادر بن محمد بن عمر بن محمد بن عقبة الحضرمي ثم المصري، وانتسب إليه، واعتمد في الطريق والتحقيق عليه، وهو أخذ عن الشيخ أبي

¹ هذه الزيادة إضافة من نسخة (ج) .

زكرياء يحيى بن أحمد الشريف القادري¹ عن الشيخ أبي الحسن علي بن وفا عن والده الشيخ أبي عبد الله محمد عن الشيخ شرف الدين أبي سليمان داود الباخلي عن الشيخ تاج الدين بن عطاء الله والشيخ ياقوت الحبشي كلاهما عن الشيخ أبي العباس أحمد بن عمر المرسي عن الشيخ أبي الحسن الشاذلي. هكذا ثبت في بعض التقايد، وأن الشيخ أبا العباس بن عقبة أخذ عن الشيخ أبي زكرياء الشريف عن الشيخ أبي الحسن بن وفا.

وانتقد قول الشيخ أبي العباس زروق فيما وجد بخطه²: إنه سأل عن خرقته؛ فقال له: «نحن لا نعرف شيئاً من هذا، ولكن طريق أُمي وسلفها تنتهي للشيخ أبي مدين المغربي»³ هـ. ويمكن أن يجاب بأن المنفي هنا هو: السند بلبس الخرق لا مطلق السند بالأخذ، إرادة أو تبركا، وقد ذكر عنه الشيخ زروق أنه لقي بمكة الشيخ عبد الكير الحضرمي اليمني وأخذ عنه ما فتح له على يديه، ولم يناف ذلك نفيه للباس الخرق.

وأضاً: بأن التاريخ يمنع كون الشيخ أبي زكرياء في هذا الحل، ويمكن أن يجاب بأن ذلك: إنما توجه بعد تحقق أن الذي يمنعه التاريخ هو المراد هنا، ولم يتحقق ذلك، وهذا الباب أوسع من باب أسانيد الحديث؛ فلا يلتزم هنا كل ما يلتزم هناك، لما لا يخفى.

وفي بعض التقايد أن الشيخ أبا العباس ابن عقبة أخذ عن الشيخ أبي الحسن بن وفا دون واسطة، ولا يصح؛ لتقدم وفاته عن ولادته بنحو سبع عشرة سنة، فإن الشيخ أبا الحسن توفي سنة سبع وثمانمائة. وقال الشيخ أبو العباس زروق: إن شيخه أخبره أن مولده في أحد الجمادين من سنة أربع وعشرين وثمانمائة.

وفي [192] بعضها أن الشيخ أبا العباس بن عقبة أخذ عن سيف الدين أبي زكرياء يحيى عن والده ظهير الدين أحمد عن والده عماد الدين أبي صالح نصر عن والده تاج الدين عبد الرزاق عن والده الشيخ أبي محمد عبد القادر الجيلاني، والتاريخ يابى ذلك، وقد ذكر جلال الدين الكركي في كتابه "نور الحدق، في لبس الخرق" أن شيخه شمس الدين البكري لبس الخرق من الشيخ فتح الدين المالقي سنة إحدى وعشرين وثمانمائة، كما لبسها من الشيخ صلاح الدين الفوي المعروف بالمليقاتي، كما لبسها من الشيخ علاء الدين علي وأخيه زين الدين عبد القادر، كما لبسها من والدهما الشيخ شمس الدين محمد، كما لبسها من والده الشيخ سيف الدين يحيى، كما لبسها من والده الشيخ ظهير الدين أحمد، كما لبسها من والده الشيخ عماد الدين أبي صالح نصر، كما لبسها من والده الشيخ تاج الدين عبد الرزاق؛ وكانت وفاته سنة ثلاثين وثمانمائة، كما لبسها من والده الشيخ عبد القادر.

¹ صوابه: يحيى بن أحمد الوفاي عن عمه سيدي علي وفا. نسخة (جـ) بخط بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي.

² وقد وجدها بخطه: الشيخ أبو العباس بن أبي الحسن. نسخة (جـ) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي.

³ أحسب أن والدته شرقة من آل باعلوي الحضرمين، فسندهم يوصل بجدهم الإمام الشريف الفقيه المقدم محمد بن علي بن محمد الحسيني العلوي عن الشيخين عبد الرحمن المقعد وعبد الله الصالح المغربي كلاهما عن الشيخ أبي مدين رضي الله عنهم.

فقد لبسها البكري قبل ولادة الشيخ ابن عقبة بثلاث سنين من المالقي الذي لبسها من الميقاتي الذي لبسها من حفيد الشيخ سيف الدين .

فواضح أن الشيخ سيف الدين يحیی في طبقة مقدمة لا يمكن أن يأخذ عنها الشيخ ابن عقبة، ولا سيما إن كان الأخذ بالخرقة؛ فقد نفاها كما تقدم.

وما ذكره الشيخ أبو العباس زروق في أوائل شروحه "للحكم" وفي غيرها من رواية كلب الشيخ تاج الدين بن عطاء الله عن شمس الدين السخاوي بسنده؛ فليس من أسانيد طريق القوم في ورد ولا صدر، وإنما هي رواية محضة على العادة في رواية الكلب .

ولفظه في إجازته للفقير المبارك أبي العباس أحمد بن الشيخ الصالح أبي عمران موسى بن عمر، وقد سألته أن يميز له ما يجوز له وعنه روايته؛ ما نصه: «أجزت له أن يروي عني جميع ذلك بشرطه؛ ومنه: كلب ابن عطاء الله. أخبرني بها إجازة شفاها شمس الدين السخاوي بداره بالقاهرة سنة ست وسبعين وثمانمائة، قال: أخبرني بها إجازة من بيت المقدس أبو زيد عبد الرحمن القبايبي¹ بإجازته من شيخ الإسلام أبي الحسن علي بن عبد الكافي السبكي عن مؤلفها تاج الدين» هـ .

فصل

[أسانيد الإمام الجزولي]

أخذ الشيخ الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الشريف الشهير بالجزولي ثم السملالي، ويعرف بالجزولي؛ لكونه في عداد جزولة عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الله أمغار² نزيل رباط بيطننط؛ قرية بساحل بلد أزموير تعرف [193] الآن بيط، وبها كان مأوى سلفه المبارك أهل الخير والصالح والولاية، إلى الشيخ أبي يعقوب يوسف، وأخيه الشيخ أبي محمد عبد السلام، ووالدهما: الشيخ أبي عبد الله محمد؛ وهو من أقران الشيخ أبي شعيب، ووالده الشيخ أبي جعفر إسحاق؛ وهو من أقران الشيخ أبي ينور، ووالده الشيخ إسماعيل بن سعيد، وبهذه

¹ ومخطوط أبي الطيب الحسن الزياتي: القبايبي بتشديد الباء هـ . ومخطوط المؤلف كما في الأصل، وكذا مخطوط الشيخ زروق . نسخة (جـ) . مخطوط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي كما يبدو .

² قال فيه الشيخ أبو العباس بن الشيخ أبي الحسن: سيدي محمد بن عبد الله . ولكن ما رأيته بخطه، ثم رأيته كذلك مخطوط المؤلف سيدي العربي الفاسي رحمه الله . (جـ) . مخطوط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي كما يبدو .

القرية كان سكنى الشيخ أبي زيد عبد الرحمن الجذوب في أول أمره، وكذلك والده وسلفه، ثم رحل والده إلى نواحي مكناسة.

وأخذ الشيخ أبو عبد الله أمغار؛ عن الشيخ أبي عثمان سعيد الهرتاني عن الشيخ أبي زيد عبد الرحمن الرجرجي¹؛ وأقام مجرم الله عشرين سنة، عن الشيخ أبي الفضل الهندي عن الشيخ عنوس البدوي راعي الإبل عن الإمام أبي العباس أحمد القرافي² عن أبي عبد الله المغربي عن الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنهم.

قال شيخنا أبو العباس أحمد بن الشيخ أبي المحاسن: «هكذا رأيت هذا السند عند فقهاء العصر وشيوخهم الذين في معدّ أشياخنا وأشياخ أشياخنا؛ كالشيخ أبي الحسن علي بن محمد صالح الأندلسي فيما رأيته بخطه، إلا أنه قال: عن الإمام القرافي. ولم يسمه. ولم أر عندهم غيره، ولست أعرف من هؤلاء الشيوخ أحدا سوى الشيخ أبي عبد الله أمغار؛ فلم نزل نسمع أنه لقيه الشيخ أبو عبد الله الجزولي ببلاذ دكالة، وأنه أخذ عنه، وكثيرا ما يذكره باسم: الشيخ. في بعض ما جمع عنه من الكلام والمناقب».

«وأما الإمام القرافي؛ فلا أعلم هل هو العالم المتبحر صاحب "الذخيرة"، و"القواعد"، و"شرح الأربعين"، و"شرح الحاصل"... وغيرها، والتاريخ يقبله إن كان هو المراد؟!».

«وأما المغربي؛ فلم نجد له ذكرا في "لطائف" المنن، وكتاب ابن الصباغ، وكتاب السيد الشريف أبي محمد عبد النور، ولا شك أنهم لم يستوفوا ذكر أصحاب الشيخ أبي الحسن، وقد تخرج به في المغرب رجال من الصديقين والأولياء، ثم رحل إلى مصر وأخذ عنه عالم من الناس، وقال رضي الله عنه: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام؛ فقال لي: يا علي؛ انتقل إلى الديار المصرية؛ تربي بها أربعين صديقا. ولم يذكروا هذا العدد من أصحابه ولا ما يقرب منه، فلعن المغربي من الذين لم يذكروهم!». هذا كلا شيخنا أبي العباس، وبعضه بالمعنى.

¹ ابن الخلق؛ «وأقام بمكة مجاورا عشرين سنة، وهو المعروف عند العامة بأبي زيد والباس، وقبره بوادي شفشافة من عمل مراكش، وقد انتهى مقامه إلى القطبانية»، ويخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي: «ابن الخلق في ترجمة شيخه أبي الحجاج الفيجيجي لما ذكر أخذه عنه طريق القوم بالمعهد والصحة قال: أفادني بسلسلة أشياخه، وأجازني في روايتها عنه عن سيدي ابن عيسى عن (فراخ بمقدار كلمة) عن الجزولي... ثم ساق السند إلى (فراخ بمقدار كلمة) ثم قال: وقد أخبرني بصحة هذا السند الفقه الحافظ الراوية: أبو العباس أحمد بن الشيخ أبي العباس أحمد بن محمد العبادي التلمساني عام 68 (أي: من التسعمائة) وإجازة أبيه له في ذلك، وأجازني هو في روايته عنه من طريق أبيه عن الشيخ الجزولي. لكن أكثر ما ينهي السند إلى الشيخ عبد الرحمن المدني...». نسخة (ج).

² ابن الخلق (كذا)؛ «وذكر لي شيخنا أبو الحجاج الفيجيجي أن الشيخ القرافي المذكور في السلسلة أخذ عن الشيخ أبي العباس المرسي أيضا». نسخة (ج).

وذكر أن الشيخ أبا عبد الله الجزولي¹ أخذ في الجامع الأزهر عن الشيخ أبي محمد [194] عبد العزيز العجمي عن الشيخ أبي الحسن الشاذلي، والتاريخ يابى أن تكون الواسطة بينهما رجلا واحدا؛ فإن الشيخ الجزولي توفي سنة سبعين وثمانمائة، والشيخ الشاذلي توفي سنة ست وخمسين وستمائة. رضي الله عنهم أجمعين.

فصل

[أسانيد الإمام أبي الحسن الشاذلي]

أخذ الشيخ أبو الحسن الشاذلي الشريف رضي الله عنه طريق الإرادة والاقتداء عن الشيخ أبي محمد عبد السلام بن مشيش الشريف عن الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن الحسين الشريف العطار المدني الشهير بالزيات؛ لسكناه بحارة الزياتين عن الشيخ أبي أحمد جعفر بن عبد الله بن أحمد ابن سيد بونة الخزازي الأندلسي عن الشيخ أبي مدين وغيره.

وقيل: إن الشيخ أبا محمد عبد الرحمن المدني أخذ عن الشيخ أبي مدين دون واسطة، وهو الذي في "نور الحدق" لجلال الدين الكركي.

وفي "النبتة المفيدة": ٥٥ قال الشيخ أبو العباس المرسى في هذه الطريقة: إنها متصلة بالأقطاب، معنونة برجل عن رجل إلى الحسن بن علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم. فلما اطلعت على هذا الكلام؛ أمنت الفحص عن معرفة بقية هذا الطريق، فلم أجد سوى أن الشيخ أبا محمد عبد الرحمن المدني أخذ عن عارف وقته الشيخ القطب تقي الدين الفقير؛ الذي لقب نفسه بـ"تقي الفقير" (بالتصغير فيهما) وذلك من أرض العراق. وهو عن القطب فخر الدين عن القطب نور الدين أبي الحسن علي عن القطب تاج الدين عن القطب شمس الدين بأرض الترك عن القطب زين الدين القزويني عن القطب أبي إسحاق إبراهيم البصري عن القطب أبي القاسم أحمد المرواني عن القطب أبي محمد سعيد² عن القطب أبي محمد فتح السعود³ عن القطب سعيد الغزواني عن القطب جابر عن أول الأقطاب أبي محمد الحسن بن علي بن أبي طالب سبط سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ٥٥.

¹ وفاة الجزولي أبا (كذا) عبد الله 890 . نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي .
² عن القطب أبي محمد سعيد عن القطب سعيد عن القطب أبي محمد فتح السعودي . كذا عند الشيخ أبي العباس ابن أبي الحسن . وفي "دوحة الناشر": المرواني (في الأصل المرواني وأصلحها) عن شيخه سعد عن شيخه فتح السعودي . وسمى كلا من تاج الدين وشمس الدين الذي بأرض الترك، والغزواني محمدا، وكلى جابرا بأبي محمد، وكب الغزواني كما كتبناه . هـ
³ نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي .
⁴ ففي النسخة (ج) : فتح السعودي .

« واعلم أنني ظفرت بهذه السلسلة واتصالها - بعد الفحص الكبير - وجدتها منقولة عند الشيخ تاج الدين بن عطاء الله صاحب الشيخ أبي العباس المرسي، ومطابقة لقول المرسي: إن طريق المدني متصلة بالأقطاب. ففي هذا إشعار بصحة هذه الطريق واتصال سلسلتها، وإن كنت لم أجزم فيها إلا بالشيخ الشاذلي وشيخه ابن مشيش، وشيخه المدني، ثم بالحسن بن علي . فمجموعها على قسمين : منها: ما هو قطعي، ومنها ما هو ظني. وأما قولهم [195] فيها: فلان الدين، ولم تذكر له شهرة بحيث وجدت ذلك هنا ؛ فاعلم أنني نقلته كذلك، فحكيته على ما وجدته » انتهى.

ومؤلف "النبتة" قيل: إنه سبط الشيخ الشاذلي. وقد ذكر فيها أنه أدرك من أصحاب الشيخ المرسى جماعة، وتكرر إليهم متبركا بهم، مستجلبا لأدعيتهم، رضي الله عنهم أجمعين.

وقال سيدي أبو العباس المرسى: «طريقتنا لا تنسب لمشاركة ولا مغاربة، وإنما هي واحد عن واحد إلى الحسن بن علي». فقد أثبت الشيخ أبو العباس وجود السلسلة متصلة، فمن وافقها نقلا؛ فذاك الأخذ والاتساب، ومن لنا بالموافقة؟!

قال شيخنا الإمام أبو عبد الله القصار: «ولا يلزم من الأخذ الاتساب؛ فإن الإنسان يأخذ عن شيخ كثيرة، وينسب لواحد». ولا علم لنا لمن ينسب سيدي عبد الرحمن المدني، ولو تحققنا أخذه عن معين واحد أو أكثر. وقد ذكرنا أولا أن قصدنا: ما هو أعم من الاتساب والأخذ والإرادة والتبرك.

ولو اتفق أن يأخذ الشيخ أبو محمد عبد السلام عن الشيخ أبي مدين؛ لكان الزمان قابلا لذلك فضلا عن أخذه عنه بواسطة أو واسطتين، فقد توفي الشيخ أبو مدين سنة أربع وتسعين وخمسمائة عن نحو خمس وثلاثين سنة، وتوفي تلميذه الشيخ أبو أحمد بن سيد بونة سنة أربع وعشرين وستمائة عن مائة سنة؛ فإنه ولد سنة أربع وعشرين وخمسمائة.

[تحقيق وفاة الشيخ ابن مشيش:]

وأما الشيخ أبو محمد عبد السلام؛ فقيل: إنه توفي سنة اثنين وعشرين وستمائة¹، ولم نقف نحن ولا شيخنا أبو عبد الله القصار على ما يعتمد عليه في ذلك. إلا أنه من المستفيض أن الشيخ مات شهيدا؛ قتله جماعة وجههم لقتله ابن أبي الطواجين. وقد قال ابن خلدون: «ثار محمد بن محمد البكلامي سنة خمس وعشرين وستمائة، كان أبوه من قصر كرامة منقبضا عن الناس، وكان ينتحل السيمياء. ولقنه منه ابنه محمد هذا، وكان يلقب: أبا الطواجين؛ فارتحل إلى سبتة، ونزل على بني سعيد، وادعى صناعة الكيمياء، فاتبعه الغوغاء، ثم ادعى النبوة، وشرع شرائع، وأظهر أنواعا من الشعوذة؛ فكثرت تابعوه، ثم اطلعوا على خبئه، ونبذوا إليه عهده، وزحفت عساكر سبتة إليه؛ ففر عنها، وقتله بعض البرابرة غيلة». هـ.

وذكر لي بعض قضاة بني سعيد أنه: قتل بوادي (لو) من بلادهم. قال شيخنا أبو عبد الله القصار: «وإذا كانت ثورته سنة خمس وعشرين؛ فكيف قتل سيدي عبد السلام [196] قبل ذلك؟! قال: والغالب أن مثله يضمحل أمره سريعا؛ فتكون وفاة سيدي عبد السلام قريبا من هذا التاريخ». هـ. ولا يلزم توقف ذلك على الثورة، فلعل أبا الطواجين كان ممكنا من ذلك قبلها، فقد كان يتعاطى ما يهيئ له ذلك.

¹ وقد نظمها سيدي محمد بن علي السوسي البوسعيدي هي وفاة الشاذلي بقوله:
والشاذلي تنور وشيخه تبرك
نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي.

وعلى ما في "النبة" "ونور الحدق" من أن الشيخ أبا الحسن الشاذلي ولد سنة إحدى وسبعين وخمسمائة؛
يكون أخذه عن الشيخ أبي مدين من الممكن، لكنه لم يتفق، ولا خلاف أنه توفي سنة ست وخمسين وستمائة؛
فيكون عمره على هذا: خمسا وثمانين سنة أو نحوها كما صرح به في "النبة"، وهو خلاف ما عند غيره.
حتى قال شيخنا أبو عبد الله القصار رحمه الله:

الشاذلي مات عام وفخ وهو ابن نحو حص إحفظه أخي

[طرق أخرى للإمام الشاذلي:]

وللشيخ أبي الحسن الشاذلي طرق أخرى بمجرد التبرك والانتفاع؛ فأخذ عن أبي عبد الله محمد بن
حرازم عن الشيخ أبي محمد صالح بن ينصار بن غفیان الماجري الدكالي؛ دفين رباط مدينة أسفي، وكانت
وفاته سنة (كذا)⁽¹⁾ عن الشيخ أبي محمد عبد الرزاق الجزولي؛ وكان استقراره آخرًا بالإسكندرية، وبها
توفي في حياة شيخه سنة اثنين وتسعين وخمسمائة عن شيخه الشيخ أبي مدين².

وأخذ الشيخ أبو محمد صالح أيضًا عن الشيخ أبي مدين دون واسطة. قال الشيخ أبو العباس أحمد بن
الميلق الإسكندراني صاحب الشيخ تاج الدين بن عطاء الله: «كان الشيخ أبو محمد صالح قد صحب الشيخ
عبد الرزاق في حياة شيخه أبي مدين، فرأى الشيخ عبد الرزاق بطريق الكشف أنه من أصحاب شيخه أبي
مدين؛ فقال له: أنت من أصحاب شبحي!، فتوجه إليه واصحبه، واقتد به!، ففعل ذلك الشيخ أبو محمد
صالح، ولزم الشيخ أبا مدين إلى حين وفاته».

قال في "النبة": «وطريق الشيخ أبي الحسن هذه أقدم من طريق اقتدائه بالشيخ أبي محمد عبد السلام،
وفي بعض التقايد: أخذ الشيخ أبو الحسن عن الشيخ أبي سعيد خليفة بن أحمد الباجي التميمي صاحب
الكرامات المشهورة عن الشيخ أبي مدين» هـ.

وقد قال ابن الصباغ: «حكى الشيخ الصالح أبو فارس عبد العزيز بن قنوح في كتاب "فضائل سيدي أبي
سعيد الباجي" عن الشيخ أبي الحسن الشاذلي أنه قال: لما دخلت مدينة تونس في ابتداء أمري، قصدت من
فيها من المشايخ، وكان عندي شيء أحب أن أعرضه على من بين لي ما فيه [197] فلم يكن منهم من

¹ هذا البياض هكذا بالأصل. (مصحح). وذكر جد جدًا في "سلوة الأنفاس" (2 : 44) أن وفاته كتبت عام 631 رحمه الله تعالى
وقعنا به.

² تنبيه: رأيت أن محي الدين ابن العربي الحاتمي أخذ عن أبي الحسن ابن حرزهم، ومات الحاتمي سنة ثمان وثلاثين وستمائة، ولعله الذي
أخذ عنه الشاذلي. كذا بخط الشيخ القصار. وبخط الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن محمد الفاسي عن الحاتمي توفي سنة 637. كاتبه
محمد بن إدريس القادري: الذي أخذ عنه الشاذلي: ولد أبي الحسن ابن حرزهم كما في الأصل وغيره، لا أبو الحسن بن حرزهم. نسخة (خ)
والجملة الأولى بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي كما يبدو، وصاحب الجملة الأخيرة هو المذكور اسمه، ولعله الحدث الحافظ المتوفى
عام 1350، صاحب شرح صحيح الترمذي.

شرح لي حالا، حتى دخلت على الشيخ الصالح أبي سعيد الباجي فأخبرني بحالي قبل أن أبدأه، وتكلم على سري؛ فعلمت أنه ولي الله تعالى، ولزمته، وانتفعت به كثيرا. قال الراوي: وسمعت ذلك منه مرارا ١٠٠ هـ.

فصل

[أسانيد ابن سيد بونة والرفاعي]

أخذ الشيخ أبو أحمد جعفر بن عبد الله بن سيد بونة الخزاعي عن الشيخ أبي مدين، وبه تخرج، وإليه اتسب، وعليه عول. ثم بعد ذلك بقي بالمشرق: الشيخ أبا العباس أحمد بن علي بن أحمد الرفاعي؛ فلبس منه الخرقة، وكانت سكنى الشيخ أبي العباس عبيدة (بفتح العين) قرية من البطائح، وهي: قرى مجتمعة في وسط الماء بين واسط والبصرة، وكانت وفاته بها سنة ثمان وسبعين وخمسمائة وقد ناهز الثمانين سنة. قال الذهبي: «ولد سنة خمسمائة». وهو أخذ عن الشيخ علي بن القاري الواسطي عن الشيخ أبي الفضل بن كانهج^(١) عن الشيخ أبي علي غلام بن تركان عن الشيخ علي بن باربائي عن الشيخ علي العجمي عن الشيخ أبي بكر الشبلي عن الشيخ أبي القاسم الجنيد.

وفي "نور الحدق": «أخذ الشيخ أبو العباس الرفاعي عن خاله الشيخ منصور عن الشيخ علي ابن القاري». إلى آخر السند.

وأخذ الشيخ أبو العباس الرفاعي - أيضا - عن خاله الشيخ منصور البطايحي عن الشيخ أبي محمد الشنبكي عن الشيخ أبي بكر بن هوارى البطائحي؛ من الهواريين: قبيلة من الأكراد، تاب وطلب شيخا يوصله إلى الله تعالى؛ فرأى في نومه النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر الصديق رضي الله عنه؛ فقال له: «يا رسول الله؛ ألبسني خرقة!». فقال له: «يا ابن هوارى، أنا نبيك وهذا شيخك!». وأشار إلى أبي بكر الصديق. ثم قال: «يا أبا بكر؛ ألبس سَمِيكَ ابن هوارى!». فألبسه ثوبا وطاقية، ومر بيده على رأسه، ومسح على ناصيته، وقال: «بارك الله فيك»، ثم استيقظ، فوجد الثوب والطاقية بعينهما عليه.

^١ كانهج: كذا وجدته في نسخة من "نور الحدق". انتهى من خط المؤلف. (حجربة).

فصل [أسانيد الشيخ أبي مدين التلمساني]

أخذ الشيخ أبو مدين شعيب بن الحسين القطنياني الأندلسي دفن عباد تلمسان - رضي الله عنه - عن جماعة من الأكابر ؛ منهم: الشيخ أبو يعزى يلتور بن عبد الله الهزميري، وقيل: من بني صبيح من هسكورة، وقيل: من أعمدة هيلانة؛ نزيل تاغيا من إبرجان، وبها قبره. ووفاته في أول شهر شوال عام اثنين وسبعين وخمسمائة. قاله "النادلي".

ومنه: الشيخ أبو الحسن علي بن إسماعيل بن محمد بن عبد الله بن حرازم الأندلسي الأموي الفاسي؛ نزيل مدينة فاس، وبها وفاته سنة خمس وخمسين وخمسمائة، وقبره خارج باب الفتوح؛ أحد أبواب [198] فاس. ولفظ حرازم، هكذا ينطق به أهل بلده فاس، وكثيرا ما يكتب جرزمهم، والظاهر أن هذا الثاني هو المقصود؛ إلا أن المسمى استعمله باللغة المنحرفة، وهي التي يستعملها بربر أحواز فاس أهل القرى؛ فإنهم يسقطون هاء الضمير، والأقرب أن الأصل: حرزمهم، بصيغة الماضي، فتكون التسمية بالجملة، وعلى هذا فيلغظ به: حرزم، دون ألف بعد الراء، والمتحفظون ينطقون به: حرزمهم، بكسر الحاء وسكون الراء، فتكون التسمية بالمركب الإضافي، وهو في غاية البعد، مما تحرف إليه الاستعمال. قال شيخنا أبو العباس: «ورأيت حرزمهم في نسخة عتيقة من "التشوف"، بفتح الحاء والراء والزاي»⁽¹⁾.

ومنه: الشيخ أبو الحسن علي بن خلف بن غالب الأنصاري الأندلسي، سكن بفاس مدة، وبها أخذ عنه الشيخ أبو مدين، وانتقل إلى قصر كامة، وبه توفي سنة ثمان وستين وخمسمائة. وقيل: سنة ثلاث وسبعين، ودفن خارج باب سبتة؛ أحد أبواب القصر.

ومنه: الشيخ أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح الشريف الحسني؛ المعروف بالجيلاني نزيل بغداد، وبه توفي سنة إحدى وستين وخمسمائة - رضي الله عنهم أجمعين - أخذ عنه الشيخ أبو مدين بمكة شرفها الله.

¹، حقق الأستاذ أحمد التوفيق الجزولي في تحقيقه لكتاب "التشوف" للنادلي ص (94)، هذا اللفظ بما فيه طول وفوائد، والحاصل أن لفظ (حرازم)، مجموع كلمتين بربريتين: أحرا: الساق، وإزم: الأسد. وله قصة شهيرة مع الأسد، وقد تطلق لفظة (إزم) على الكرامة كذلك.

²، أخذ عنه في آخر أمره. أي: آخر أمر أبي مدين. كذا عند أبي العباس ابن أبي الحسن. نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي. كما يبدو.

فصل [أسانيد الشيخ أبي يعزى]

أخذ الشيخ أبو يعزى¹ عن جماعة ؛ قال في "التشوف" : « وكان أبو يعزى يقول: خدمت نحوًا من أربعين وليا لله تعالى ؛ منهم من ساج في الأرض، ومنهم من أقام بين الناس إلى أن مات » . هـ .

فمنهم: الشيخ أبو شعيب أيوب بن سعيد الصنهاجي الزموري، وكان يلقب بالسارية ؛ لطول قيامه في صلاته عن الشيخ أبي ينور عبد الله بن وكريس الدكالي المشنزي عن الشيخ أبي محمد عبد الجليل بن ويحلان الدكالي نزيل غمات عن الشيخ أبي الفضل عبد الله بن الشيخ أبي بشر الجوهري عن والده عن الشيخ أبي بكر الدينوري عن الشيخ أبي الحسين أحمد بن محمد النوري ؛ رفيق الجنيد عن الشيخ أبي الحسن سري بن مغلس السقطي بسنده .

والنوري أيضا: عن الشيخ أبي الحسن أحمد بن أبي الخواري عبد الله بن ميمون بن عباس بن الحارث الدمشقي المعروف بابن أبي الخواري عن الشيخ أبي سليمان عبد الرحمن بن عطية الداراني وغيره .

وقال الشيخ أبو يعقوب التادلي في كتاب "التشوف" : « أبو محمد عبد الجليل بن ويحلان: دكالي الأصل، ونزل غمات، وبها مات شهيدا سنة إحدى وأربعين وخمسمائة . كبير الشأن من أهل العلم والعمل، رحل إلى المشرق ؛ فلقني به شيخا من الصوفية، فأخذ عنه هذا الشأن [199] شيخا عن شيخ بالسند المتصل إلى أبي ذر الغفاري صاحب النبي صلى الله عليه وسلم » . هـ .

وهذا السند المشار إليه غير السند المذكور هنا - والله أعلم - والزمان والمكان صالحان لأخذ الشيخ أبي شعيب عن الشيخ أبي محمد عبد الجليل دون واسطة، لكي لم أجده إلا بواسطة الشيخ أبي ينور، ولم أدر سبب ذلك ؟ . ولا شك أن الشيخ أبا ينور من أشياخه .

ففي "التشوف" : « أبو ينور عبد الله بن وكريس الدكالي: من مشنزية من أشياخ أبي شعيب أيوب السارية: كبير الشأن، من أهل الزهد والورع » . وفيه: « أبو علي منصور بن إبراهيم المسطاسي: كبير الشأن من أهل العلم والعمل، مات بأزمور سنة أربعين وخمسمائة، وهو من أشياخ أبي شعيب أيوب السارية » . هـ . وهذا - كما رأيت - قرين الشيخ أبي محمد عبد الجليل .

وقد ذكروا - كما في "التشوف" - أن الشيخ أبا شعيب هو الذي صلى على حجة الإسلام الغزالي بطوس ، وقد توفي حجة الإسلام عام خمسة وخمسمائة، وقد كان أوصى أن لا يصلوا عليه حتى يأتي رجل يصلي عليه، والحكاية معروفة، فقد كان أبو شعيب في ذلك التاريخ من أهل الخصوصية التامة، والتمكن من

¹ يقال: أبو يعزى (بالتخفيف) وأبو يعزى (بشديد الزاي) وأبو عزا . وكه أبو الحسن الحراني: أبا نجم ، وأبا يعزى . وذكر صاحب كتاب "المشارك" أن اسمه: بل البخت بن عبد الرحمن بن أبي بكر الإيلاني . وذكر صاحب كتاب "المناقب" أن اسمه: يلنور بن عبد الرحمن بن أبي بكر الإيلاني؛ من أعمدة إيلان . نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي .

الوصول في الزمان القريب إلى المكان البعيد، وذلك قبل وفاة الشيخ أبي محمد عبد الجليل بنحو ست وثلاثين سنة، مع المشاركة في الوطن أو قربه.

وفي "التشوف": « أبو شعيب أيوب بن سعيد الصنهاجي من بلاد آرمور، ومن أشياخ أبي يعزى، وكان في أول أمره معلما للقرآن بقرية إسكاون من بلد دكالة، ومات بأزمور يوم الثلاثاء العاشر من ربيع الثاني سنة إحدى وستين وخمسائة ». رضي الله عنهم، وفقنا ببركاتهم أجمعين.

فصل

[أسانيد الشيخ علي بن حرزهم]

أخذ الشيخ أبو الحسن بن حرزهم تعلما واستفادة وبركا عن الشيخ الإمام القاضي أبي بكر محمد ابن عبد الله بن العربي المعافري الإشبيلي¹؛ دفن خارج باب الشريعة، وهو المعروف الآن بباب المحروق؛ أحد أبواب فاس عن الشيخ حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي عن الشيخ إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله الجويني النيسابوري عن الشيخ الأستاذ أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري النيسابوري عن الشيخ الأستاذ أبي علي الحسن بن علي الدقاق⁽²⁾ عن الشيخ أبي القاسم إبراهيم بن محمد النصرآبادي عن الشيخ أبي بكر الشبلي عن الشيخ أستاذ الطائفة وسيدها أبي القاسم الجنيد بن محمد القواريري.

وكثيرا ما يقال: أخذ إمام الحرمين عن الشيخ أبي طالب المكي عن الشيخ أبي القاسم الجنيد [200] فإن كان لذلك أصل؛ ففيه انقطاع على كل حال، فإن إمام الحرمين توفي سنة ثمان وسبعين وأربعمائة، والشيخ أبو طالب توفي سنة ست وثمانين وثلاثمائة، والشيخ أبو القاسم الجنيد توفي سنة سبع وسبعين ومائتين، ولم يقل الشيخ أبو طالب فيه قط في كتابه "الفتوح": « شيخنا »، وإنما قاله في تلميذه أبي سعيد بن الأعرابي؛ فيحسن أن يقال: الشيخ أبو طالب عن الشيخ أبي سعيد بن الأعرابي عن الشيخ أبي القاسم الجنيد.

وفي بعض التقايد: الشيخ أبو طالب عن الشيخ أبي محمد الجريدي عن الشيخ أبي القاسم الجنيد. ومن المعلوم أن الشيخ أبا محمد الجريدي من أكابر تلامذة الشيخ الجنيد.

¹ أبو العباس ابن أبي الحسن: « وأما سيدي علي بن حرزهم؛ فكثيرا ما يذكر أنه أخذ عن أبي بكر ابن العربي، ولكن صرح سبط الشاذلي أنه إنما أخذ عنه علم الظاهر، وشيخه الحقيقي هو عمه: أبو محمد صالح ابن حرزهم. ومراده سبط الشاذلي هو: صاحب "البذة المفيدة" المقدمة الذكر في كلام المصنف. والله أعلم ». نسخة (جـ) بخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي.

² توفي سنة 412 (هجري).

وفي بعضها: الشيخ أبو طالب عن أبي عثمان المغربي عن أبي عمر الزجاجي عن أبي القاسم الجنيدي، ويبقى النظر فيما بين إمام الحرمين والشيخ أبي طالب.

وأخذ الشيخ أبو الحسن بن حراز أيضا إرادة واقتداء عن عمه الشيخ أبي محمد صالح عن الشيخ القاضي وجيه الدين عمر بن محمد بن عبد الله المعروف بعموية، وهو عن والده محمد بن عبد الله وعن الشيخ أخي فرج الزنجاني.

فأما والده محمد: فعن والده عبد الله عموية وشيخه أبي العباس الدينوري الأسود.

أخذ عبد الله عموية عن والده سعد عن والده الحسين عن والده القاسم عن والده النضر عن والده القاسم عن والده محمد عن والده أبي بكر الصديق - رضي الله عنهم - عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وأخذ الشيخ أبو العباس الدينوري عن جماعة: منهم: الشيخ أبو محمد الجبري⁽¹⁾، والشيخ أبو علي عمشاد الدينوري كلاهما عن الأستاذ أبي القاسم الجنيدي.

وأما الشيخ أخي فرج: فعن الشيخ أبي العباس النهاوندي عن الشيخ أبي عبد الله بن خفيف الشيرازي عن الشيخ أبي محمد رؤيم عن الأستاذ أبي القاسم الجنيدي. وقد بقي الشيخ أبو عبد الله ابن خفيف الأستاذ أبا القاسم وصحبه.

وأخذ - أيضا - الشيخ أبو عبد الله ابن خفيف عن الشيخ أبي حامد جعفر الحذاء عن الشيخ أبي عمرو الإصطخري عن الشيخ أبي تراب عسكر بن حصين النخشي عن الشيخ شقيق⁽²⁾ بن إبراهيم البلخي عن الشيخ أبي إسحاق إبراهيم بن أدهم بن منصور بن يزيد بن جابر التميمي العجلي عن الشيخ موسى بن عبد الله: ويقال: ابن زيد الراعي عن السيد الجليل أويس القرني عن أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب، وأمير المؤمنين أبي الحسن [201] علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وأخذ الشيخ أبو إسحاق إبراهيم بن أدهم أيضا عن سفيان الثوري، وعن الفضيل بن عياض كلاهما عن منصور بن المعتمر عن إبراهيم بن يزيد النخعي عن علقمة بن قيس النخعي عن عبد الله بن مسعود⁽³⁾ رضي الله عنهم وفعلنا بركاتهم اجمعين.

وقد روينا في ترجمة الحافظ أبي عبد الله بن مندة من كتاب "الأربعين" للحافظ أبي الحسن بن المفضل المقدسي حديثا رواه المفضل عن الحافظ أبي طاهر السلفي بسنده إلى ابن مندة عن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الرازي عن أبي عبد الله محمد بن فارس البلخي عن حاتم الأصم عن شقيق البلخي عن إبراهيم

⁽¹⁾ في الحجربة: الجبري. والتصحيح من النسخة (خ).

⁽²⁾ في بعض النقايد من "الحلبة": شقيق عن إبراهيم بن أدهم عن موسى بن عبد الله عن أويس عن علي. صح من خط المؤلف. نسخة (ج).

⁽³⁾ قال الحاكم: ((أصح الأسانيد عن ابن مسعود: سفيان الثوري عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود)). نسخة (ج). بخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي.

بن أدهم عن مالك بن دينار عن أبي مسلم الخولاني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا، وصمتم حتى تكونوا كالأوتار، ثم كان الاثنان أحب إليكم من الواحد ؛ لم تبلغوا الاستقامة! » . قال السلفي : « هذا حديث حسن من رواية هؤلاء العباد الأعلام، بين علماء الزهاد، ليس منهم أحد إلا يستسقى بذكره، ويستشفى بقره قال: ومالك بن دينار تابعي بصري يروي عن أنس بن مالك، والحسن البصري، والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق . وأبو مسلم الخولاني: زاهد أهل الشام وقارنهم ؛ أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره، ووفد في خلافة الصديق » .

فصل

[أسانيد الشيخ أبي الحسن بن غالب]

أخذ الشيخ أبو الحسن بن غالب عن الشيخ أبي العباس أحمد بن محمد بن موسى بن عطاء الله الصنهاجي¹؛ المعروف بابن العريف عن الشيخ أبي بكر عبد الباقي بن محمد بن بريال الأنصاري الحجاري ؛ من واد الحجارة عن الشيخ أبي عمر أحمد بن محمد المعافري الطلمنكي عن الشيخ أبي عمر أحمد بن عون الله عن الشيخ أبي سعيد أحمد بن محمد بن زياد البصري ؛ المعروف بابن الأعرابي .

وأخذ الشيخ أبو عمر الطلمنكي - أيضا - بمكة عن الشيخ أبي علي الحسن بن عبد الله بن الحسين بن محمود الجرجاني ؛ خادم الشيخ أبي سعيد بن الأعرابي عنه . وللشيخ أبي سعيد الرحلة الشاسعة الإفطار، والأخذ عن المشايخ الجلة الكبار ؛ منهم: الشيخ أبو القاسم الجنيد بسنده، ومنهم: الشيخ أبو محمد سلم بن عبد الله الخراساني ؛ وكان كبير أصحاب الشيخ أبي علي الفضيل بن عياض، وهو عن هشام بن حسان، ويونس بن عبيد . . . وغيرهما من أصحاب أبي سعيد الحسن بن أبي الحسن بن يسار البصري رضي [202] الله عنهم ونفعنا بركاتهم أجمعين .

¹ سمي أبوه بالعريف: لأنه كان بطليحة صاحب حرس الليل . كذا في التادلي . نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي .

فصل

[أسانيد الشيخ عبد القادر الجيلاني]

أخذ الشيخ أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح الشرف الجيلاني عن الشيخ أبي الحسن علي القرشي الهكاري عن الشيخ أبي الفرج محمد بن عبد الله الطرسوسي عن الشيخ أبي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز بن الحارث التميمي عن الشيخ أبي بكر الشبلي عن الشيخ أبي القاسم الجنيد بسنده .

وقد لبس الشيخ أبو محمد عبد القادر الخرقه من الشيخ أبي سعيد بن المبارك بن علي المخرمي، كما لبسها هو منه بسؤال كل واحد منهما لصاحبه في ذلك، كما لبسها معا من شيخهما الشيخ أبي الحسن الهكاري بالسند المذكور .

وأخذ الشيخ أبو محمد عبد القادر - أيضا - عن الشيخ تاج العارفين أبي الوفاء الكردي عن الشيخ أبي محمد الشنبكي عن الشيخ أبي بكر بن هوارى عن خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بكر الصديق رضي الله عنه . وقد تقدمت كيفية أخذه عن الصديق في سند الشيخ أبي العباس الرفاعي .

وأخذ - أيضا - الشيخ أبو محمد عبد القادر عن الشيخ حماد بن مسلم الدباس .

فصل

[أسانيد الإمام الجنيد]

أخذ الشيخ أبو القاسم الجنيد عن خاله الشيخ أبي الحسن سري بن المغلس السقطي بسنده، وعن الشيخ أبي الفيض ذي النون بن إبراهيم المصري بسنده، وعن الشيخ الحارث بن أسد الحاسبي، أخذ عنه السبحة عن بشر بن⁽¹⁾ الحارث المروزي الحافي عن عامر بن شعيب عن الحسن البصري²، وقال: « سألته عن ذلك ؛ فقال: يا بني ؛ هذا شيء استعملناه في البدايات، فما كنا بالذي تركه في النهايات، أحب أن أذكر الحق تعالى بقلبي ولساني ويدي ! » .

⁽¹⁾ في الحجة: بشر بن ابن الحارث . والظاهر أنه سهو .

⁽²⁾ من خط المصنف في بعض كتب التاريخ: الجنيد عن السري عن معروف عن بشر بن الحارث عن عمر المكي عن الحسن البصري . انتهى . نسخة (ج .) .

فصل

[أسانيد الشيخ سري السقطي]

أخذ الشيخ سري السقطي عن الشيخ أبي محفوظ معروف بن فيروز الكرخي . وأخذ - أيضا - عن بشر بن الحارث المروزي الحافي . قاله ابن خلكان . وأما ابن السمعاني فقال: « أخذ سري عن معروف عن بشر بن الحارث عن عمر المكي عن الحسن البصري ».

فصل

[أسانيد الشيخ معروف الكرخي]

أخذ الشيخ أبو محفوظ معروف الكرخي عن علي الرضى عن أبيه موسى الكاظم عن أبيه جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر عن أبيه علي زين العابدين عن أبيه الحسين السبط الشهيد عن أبيه علي بن أبي طالب كرم الله وجهه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . والحسين - رضي الله عنه - صحابي ؛ فيصح أن لا تذكر واسطة بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي الصحبة كفاية ، ويصح ذكرها كما في السند [203] المذكور ؛ لمزيد تربية وإفادة .

وأخذ - أيضا - الشيخ أبو محفوظ عن الشيخ أبي سليمان داود بن نصير الطائي عن الشيخ حبيب العجمي عن السيد الجليل أبي سعيد الحسن البصري .

ورويانا في كتاب "الأربعين" للمحافظ أبي الحسن بن المفضل: أخبرنا أبو الطاهر السلفي الصوفي: أخبرنا أحمد بن علي بن محمد الأسواري الصوفي: أنا¹ علي بن شجاع بن علي المصقللي الصوفي في كتابه: أنا أحمد بن منصور المذكر: أنا أحمد بن عثمان الزيدي الصوفي قال: حضرت مجلس الجنيد ببغداد ؛ فقال: حدثنا السري بن المغلس السقطي: نا معروف الكرخي: نا معبد بن عبد العزيز العابد عن الحسن البصري عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « طلب الحق فريضة » . قال السلفي: « هذا حديث غريب المتن، عزيز الإسناد، حسن من رواية الصوفية الزهاد خلفا عن سلف . هلم إلى شيخنا أحمد بن علي الأسواري الصوفي، وما كتبته إلا عنه ».

¹ (أنا) بكاءة أهل الحديث بمعنى: أخبرنا . و(نا) بمعنى: حدثنا . فليتبّه .

فصل

[أسانيد الحسن البصري وروايته وترجمته]

أخذ السيد الجليل أبو سعيد الحسن البصري عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم، وكانت أم سلمة - رضي الله عنها - زوج النبي صلى الله عليه وسلم تلقمه ثديها في صغره، تعلمه بذلك إذا غابت أمه في شغل، وربما در اللبن. ورأى علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - وكثير من الحفاظ لا يصح له زائدا على الرؤية من أخذ أو رواية. وصح الحفاظ جلال الدين السيوطي أخذه وروايته عنه¹. واختص بأنس بن مالك وعمران بن حصين، وحذيفة بن اليمان أصحاب النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم.

وعلى حذيفة في هذا الشأن اعتمد؛ فقد ذكر الشيخ أبو طالب في "القوت" أنه إنما أخذ عنه علم الخواطر، وخبيا النفس، وما في معنى ذلك عن حذيفة رضي الله عنه، وأنه قيل له: «يا أبا سعيد؛ إنك تتكلم في هذا العلم بكلام لم نسمعه من أحد غيرك، فممن أخذت هذا العلم؟!». فقال: «من حذيفة بن اليمان». قيل: «وقيل مثل ذلك لحذيفة؛ فقال: خصني به رسول الله صلى الله عليه وسلم!». «.

ولو لم يثبت له من علي - كرم الله وجهه - غير الرؤية؛ لكفت، فإن خصوصية الصحبة والتابعية تكفي في حصولها الرؤية، ومن المشايخ من يوصل إلى الله بنظرة. وقال الشيخ أبو الحسن في تلميذه الشيخ أبي العباس رضي الله عنهما: «أبو العباس هذا إذا نظر إلى رجل أغناه!». فذلك في حق علي - كرم الله وجهه - من أقرب القريب بالأولوية [204] الواضحة، ولا سيما في حق الحسن المستعد لقبول ذلك النور، ويكفيه خصوصية التقام الثدي الطاهر، فإنه به متأهل لذلك، والله يختص برحمته من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

وقد تم ما تيسر إirاده من هذه الأسانيد المباركة، الموضحة من سنن الطريق مناهجه المستقيمة ومسالكه، محررة حسب الإمكان، في الزمان الذي ما ساعد ولا أعان، وبالله وحده الاستعانة، وبه الاكتفاء في كل الأمور سبحانه.

¹، خص موضوع سماع الحسن البصري عن علي كرم الله وجهه. جمع عن الحفاظ، ومن ألف في ذلك مثبنا: العلامة المحدث أحمد أبو الخير مرداد المكي في سفر، والحافظ الشيخ أحمد بن الصديق الفخاري في كتابه "انتساب الصوفية إلى علي"، وهو مطبوع.

[ذكر اتصالنا بأسانيد الشاذلية]

وقد رأيت أن الحق بها طرق اتصالي بها، والتعلق بأسبابها وأساليبها، بذكر من لقيته من السادة، مكفياً بالرؤية فضلاً عن الصحبة والاستفادة، فالتبرك حاصل، والمدد - إن قدر - باللمحة واصل، وشأن العبد: الوقوف بالباب، والتمسك في النسبة بما أمكن من الأسباب. وإن لم أكن أهلاً للانتساب، والالتحاق بتلك الأنساب؛ فهم القوم لا يشقى جلسهم، ولا يفوت الغريب تأنيسهم. وقد كان الشيخ أبو العباس المرسى - رضي الله عنه - كثيراً ما ينشد:

لي سادة من عزهم أقدامهم فوق الجباه
إن لم أكن منهم فلي في ذكرهم عز وجاه

ونحن أولى بأن نكثر إنشاده، ونولي ذكره إشاعة وإشادة. وهذا الإلحاق - وإن كان في نفسه من المقاصد المهمة - فهو بحسب أصل هذا الكتاب تابع له وتمة، والمذكور هنا: من عرفت في الجملة إسناد، ولم ألق من إليه جعل إسناد، وهذا حين أبدي، وبركاته أسترشد وأهتدي.

[1- الشيخ أبو الحسن يوسف الفاسي:]

الأول: والدي الشيخ أبو الحسن، وقد ربيت في حجره، وسمعت منه كثيراً، ولقني الذكر غير مرة، واستقدت منه بأوجه الاستفادة، وقد تقدم من ذكر أسانيده ما أغنى عن الإعادة.

[2- الشريف محمد بن علي ابن ريسون]¹:

الثاني: الشيخ أبو عبد الله محمد بن علي بن عيسى بن عبد الرحمن بن الحسن الشريف الحسيني الإدريسي الحمدي النونسي؛ يعرف بابن ريسون، وهي أم والده السيد علي نزيل تاصروت من مواطن شرفاء العلم، وبها قبره، ووفاته ضحوة يوم الخميس الثامن عشر من محرم سنة ثمان عشرة وألف.

¹ انظر ترجمته في "معجم الأسماع" (148)، و"نشر المثنائي" (1172 موسوعة).

وكتب إلي بعض الفقهاء أنه سمع أن صاحب الترجمة بعث للشيخ أبي القاسم ابن الزبير الآتي ذكره، وقال له: «إلى متى الإقامة بدار الدنيا؟». وكان ذلك قرب موته، فكان موتهما مقاربا كما يأتي.

وهو من أهل العلم والولاية، والبركات الظاهرة، [205] كثير التلميذ، كبير النفع، عظيم الشهرة، وجهة القاصدين، ومحط رجال الزائرين، حسن الأخلاق، كريم العنصر والطباع، ممنع الحديث، كثير الفضائل.

زرته بتأصروت مرات، وانتفعت به كثيرا، وربما أفرد لي مجلسا من الظهر إلى المغرب، أو إلى العشاء، وربما قرأت عليه شيئا من كتب التصوف. وبالجملة: فلقاؤه من المفاخر التي يتنافس فيها. والحمد لله على ما من به من ذلك.

وكانت بينه وبين الشيخ أبي الحساس ألفة أكيدة منذ الصبا، وطلب العلم والمعايشة في سبيله بالمدرسة المصباحية بفاس. وأخذ عن الشيخ أبي محمد عبد الله بن حسين (من أهل بزو؛ قبيلة تيفنة، نزيل تامصلوحت من حوز مراكش ودفينها، وتوفي - في غالب ظني - سنة سبع وسبعين وتسعمائة، وقبدها بعضهم: عند الزوال يوم الاثنين الحادي والعشرين من ربيع الأول سنة تسع وسبعين وتسعمائة، ودفن بعد العصر من يومه) وهو عن الشيخ أبي محمد عبد الله بن محمد الغزواني (نزيل مراكش ودفينها، وتوفي سنة خمس وثلاثين وتسعمائة) وهو عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز بن عبد الحق الحرار؛ المعروف بالتباع (نزيل مراكش ودفينها، وتوفي سنة أربع عشرة وتسعمائة) وهو عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الجزولي ثم السملالي، وقد تقدم في أوائل هذا الباب سنده، كما تقدم نسبه في ترجمة الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف الفاسي. وهناك - أيضا - تقدم الخبر عن بداية الشيخ الغزواني.

[ترجمة الشيخ عبد العزيز التابع¹]

وكان الشيخ أبو محمد التابع قد فتح له على يد الشيخ أبي عبد الله الجزولي، وأخذ بعده عن أحد أكابر إخوانه في صحبته؛ وهو: الشيخ أبو عبد الله محمد الصغير السهلي؛ وكان يغني بنظرة، وكان الشيخ أبو عبد الله الجزولي قد أوصاه عليه، وأمره بتربيته بعده؛ فخدمه بمنزله من خندق الزيتون سنين عديدة. فعلى يده تمكن حاله، وكمل أمره، وصلاح لإرشاد الخلق وتربيتهم، حتى كان منه ما هو مشهور.

وبإثر موت الشيخ الجزولي؛ كان مجيئه للشيخ أبي عبد الله الصغير السهلي، وحينئذ لقي الشيخ أبا العباس أحمد المعروف بزروق والشيخ أبا عبد الله الزيتوني بزواوية بوقطوط من داخل باب الفتوح، وأظن أن المراد: زاوية الحجاج، القريبة منها. وأخبرهما بموت شيخه الجزولي.

¹ انظر ترجمته في "مجمع الأسماع" (52)، و"إظهار الكمال" (297)، و"دوحة الناشر" (136)، و"سلوة الأتقاس" (211:2)، و"الإعلام بمن حل مراكش" (413:8)، و"بلوغ الأمال" (79).

[ترجمة الشيخ محمد بن سليمان الجزولي⁽¹⁾]

والشيخ أبو عبد الله الجزولي: هو مؤلف "دلائل الخيرات"، وقد وجدت على ظهر [206] نسخة قديمة منه بخط بعض المعبرين ما نصه: «السيد أبو عبد الله المذكور كان بأسفي، وكان بها كثير الأوراد، مراقبا لله تعالى في جميع أحواله، واقفا عند حدوده، عاملا بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، إلى أن اشتهر بالصالح، وظهرت منه الكرامات؛ مثل المكاشفة وغيرها، وتاب على يديه هناك خلق كثير، وانتشر ذكره في الآفاق، وأخذ في تربية المريدين... ثم إنه انتقل من هناك بعد ظهور ما من الله به عليه من البركات، وتتابع الخيرات، إلى الموضع المسمى بأفوغال من بلاد مطرازة، فأقام به على حاله من تربية المريدين وإرشادهم إلى سبيل الهدى، فاستنارت لهم بركته الأنوار، وظهرت لهم معالم الأسرار. ولقد ورد عليه من طالبي القرب إلى الله تعالى خلق كثير؛ حتى اجتمع من المريدين بين يديه - رحمة الله تعالى عليه - اثنا عشر ألفا وستمئة وخمسة وستون، كلهم ممن نال منه خيرا جزيلا على قدر مراتبهم ومنزلتهم منه، وتوفي - رحمة الله عليه، ونفع به - هناك وهو ساجد، في السجدة الأولى من الركعة الثانية من صلاة الصبح، يوم الأربعاء من القعدة الحرام، عام تسعة وستين وثمانمائة، ودفن لصلاة الظهر من ذلك اليوم بوسط المسجد الذي كان أسسه هناك هـ. ٦٠٠.

وقال غيره: توفي سنة سبعين. وقرأت بخط شيخنا أبي عبد الله القصار: «أخرج صاحب أسفي الشيخ الجزولي؛ فدعا عليهم، فسئل منه العفو؛ فقال: أربعين سنة. فأخذها النصاري بعدها» هـ. وكان خروج النصاري منها ورجوعها إلى المسلمين سنة ثمان وأربعين وتسعمائة.

وحكي عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع أنه قال: «قلنا للشيخ في آخر تلك الليلة - يعني: التي مات في صبحها - الناس يذكرون فيك أنك الفاطمي!». فخرج وقال: ما يدرون إلا ما يقطع رقابهم، والله يسلط عليهم من يقطع رقابهم!». فكرر الدعاء مرارا...»

[الحديث عن ثورة عمرو المغيطي:]

قيل: فكان ظهور دعائه في عمرو المغيطي؛ المعروف بعمرو بن سليمان السيف؛ الـ1 كان في تلك الجهة، وهو: عمرو المريدي الشيطمي، وتوفي سنة تسعين وثمانمائة، ويقال: إن نساءه قتلته امتعاضا، لأجل ما

¹ انظر ترجمته في "معجم الأسماع" (16)، و"شجرة النور" (264:1)، و"الإعلام بمن حل مراکش" (40:5)، و"بلوغ الآمال" (133).

² وفي "دروة المجال" (كذا) لابن القاضي أنه: توفي سادس ربيع النبي سنة خمس وسبعين وثمانمائة. نسخة (جـ) بخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي كما يبدو.

كان عليه من الفساد في الأرض. وكان قد جمع الجموع وجيش الجيوش بسوس، وسفك كثيرا من الدماء، وأخباره معروفة.

ولما ولي الشرفاء ملك مراكش؛ نقلوا الشيخ أبا عبد الله الجزولي إلى مراكش ودفنوه بها، فقبره الآن بها بعد ثنتين وستين سنة [207] من موته، وكانت ولايتهم سنة ثلاثين وتسعمائة، والسلطان إذ ذاك منهم: أبو العباس أحمد؛ المعروف بالأعرج، وهو أولهم، وهو الذي نقله، ثم اتزع الملك منه أخوه أبو الأملأ أبو عبد الله محمد الشيخ¹، وذكروا أنهم لما أخرجوا الشيخ من قبره بسوس؛ وجدوه بجاله حين توفي، لم تعد عليه الأرض، ولم يغير طول الزمان شيئا من أحواله، وأثر الحلق من شعر رأسه ولحيته ظاهر كحالته يوم موته. رضي الله عنه وفقنا ببركاته.

[حكم قص شعر التائب:]

وكان الشيخ أبو عبد الله الجزولي يقص شعر التائب، وأخذ بذلك أصحابه؛ فلما جاء الشيخ أبو عبد الله الخروبي إلى المغرب الأقصى؛ لقي بعض مشايخ الطائفة الجزولية؛ فأنكر عليهم ذلك، وقال: «إنه بدعة!». فقالوا له: «إن الشيخ الجزولي كان يفعله». فقال لهم: «لعله بإذن، والإذن له لا يعمكم؛ فإن الإذن للنبي يعم أتباعه، والإذن للولي لا يعم أتباعه!». هكذا قيل عنه.

وقد قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في أجوبته: «لا بأس بقص شعر التائب»؛ وذكره أيضا البرزلي في نوازل، وليست كل بدعة مذمومة، وإذا كانت مذمومة؛ فلا إذن بعد النبوة ينسخ ذمها. فليُنظر في ذلك⁽²⁾.

[3- الإمام محمد بن قاسم القصار]⁽³⁾

الثالث: الشيخ أبو عبد الله محمد بن قاسم بن محمد بن علي القيسي، الغرناطي الأصل، الفاسي المولد والدار، المعروف بالقصار: الإمام العالم، المستبحر المحقق النظار، مفتي فاس وخطيب جامع القرويين بها، ومحدث المغرب في وقته، وكان دائم الخشية والخشوع، سريع الدمعة، ذاكرة للموت. كلامه كله جد مشوب بالوعظ والتذكير، مجالسته روض مزهر، كثير الفوائد.

¹ كان بخط المؤلف: «وليه (كذا) إلى أن مات، ولما قتل السلطان أبو عبد الله محمد الشيخ كما هو معلوم: دخل خدامه على أخيه المسجون فقتلوه بالسجن هو ومن كان معه من أولاد...». نسخة (جـ) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي كما يبدو.

² توسم الشيخ المهدي الفاسي في "ممتع الأسماع" ص 31 في حكم هذه المسألة من الوجهة الشرعية؛ إذ كانت من عادة أتباع الشيخ الجزولي رضي الله عنه، وكذا جد جده والدنا جبل السنة أبو المكارم عبد الكبير بن محمد الكاني في كتابه "تحديد الأسبغة في الذب عن السنة" (مخطوط)، غير أنه يظهر لي أن هذه كانت عادة قديمة عند البربر؛ فقد ذكر ابن عبد الحليم في كتابه رحمه الله تعالى: "أنساب البربر" ص 74، طبعة المجلس الأعلى للأبحاث العلمية - الوكالة الإسبانية للتعاون الدولي، أن البرابرة لما وفدوا على عمر بن الخطاب رضي الله عنه لإعلان إسلامهم خلقوا رؤوسهم ولحاهم بنى التوبة وقالوا: خلقنا رؤوسنا من شعر نبت في كفر!.

³ انظر ترجمته في "خلاصة الأثر" (121:4)، و"نشر المائتي" (114:4 موسوعة)، و"التقاط الدرر" (39:2)، و"تذكرة الحسين" (1136 موسوعة)، و"الاستقصا" (6:6)، و"السلوة" (63:2)، و"الإعلام بمن حل مراكش" (227:5)، و"شجرة النور" (295:1)، و"فهرس الفهارس" (956:2)، و"الإعلام" (6:7)، و"الحركة الفكرية" (363:2).

لأزمته سنين عديدة، بالجلاسة والاستفادة والمباحثة، وحضور مجالسه العلمية. وأنشدني - رضي الله عنه - أول يوم رأيته، وذلك في أواخر جمادى الثانية سنة ثمان وتسعين وتسعمائة:

تمسك بحبل الشاذلية تلق ما تروم وحقق ذا الرجاء وحصل
ولا تعدون عيناك عندهم فإنهم شمس هدى في أعين المتأمل

والبيتان للشيخ تاج الدين بن عطاء الله، ذكرهما صاحب "القاموس" مع مخالفة في بعض ألفاظهما.

وأجازني - رضي الله عنه - في كل ما يصح له وعنه روايته، وكان يعتقد الشيخ أبا الحسن، ويقول بإمامته، ويصدر عن رأيه، ويكتب في حقه: «سيدي وسندي»، وكان كثيراً ما يدعولي بقوله: «رزقك الله خير الآخرة، وجعل الدنيا خادمة [208] لك». وقد رأيت أثر دعائه والحمد لله، ونسأله الكمال بخير بمنه.

وخرج من فاس إلى مراكش، وبه مرض، مات به في الطريق، فحمل إلى مراكش ودفن بإزاء باب روضة سيدي أبي العباس السبتي، وذلك في شعبان أو شهر رمضان سنة اثني عشرة وألف. وكان مولده بفاس سنة ثمان وثلاثين وتسعمائة¹.

[ترجمة الشيخ رضوان الجنوي²]

وأخذ عن الشيخ أبي النعيم رضوان بن عبد الله الجنوي؛ إمام أهل الزهد والورع، والعلم والعمل على سنن السلف الصالح، وحفظ الحديث وروايته في وقته، وكانت وفاته بفاس قرب العشاء من ليلة الخميس الرابع عشر من ربيع الأول سنة إحدى وتسعين وتسعمائة، وصلي عليه من الغد لصلاة الظهر بجامع الأندلس، ودفن خارج باب الفتوح، وكان مولده: سنة اثني عشرة وتسعمائة³. وأخذ عن الشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني؛ وإليه اتسبب، وعليه عول⁴.

¹ في الحجرية: ثمان وثلاثين وتسعمائة. وهو لا يمكن بحال، والذي أثبتناه هو من النسخة (ج)، وعليه درج محقق "نقاط الدرر" الأستاذ هاشم العلوي القاسمي ص 39.

² انظر ترجمته في "الجدوة" (1: 167)، و"مجمع الأسماح" (109)، و"لقط القرائد" (942 موسوعة)، و"الروض العطر" (167)، و"السلوة" (257: 2)، و"زهر الأس" (307: 1)، و"الفكر السامي" (260: 2)، و"شجرة النور" (286: 1)، و"فهرس الفهارس" (434: 1)، و"الإعلام" (27: 3) و"الحركة الفكرية" (359: 2)، وغيرها...

³ وذكر ابن القاضي أن مولده سنة عشرة وتسعمائة، وعند سيدي أحمد بن يوسف (أي: القاسي) كما ذكره أخوه هنا. نسخة (ج) بخط الناسخ على الأرجح.

⁴ ثم لازم بعده وارثه سيدي محمد الطالب. تعليق بنسخة (ج) بخط الناسخ على الأرجح.

[ترجمة الشيخ محمد بن علي الشطبي]¹

وأخذ أيضا عن الشيخ الحاج أبي عبد الله محمد بن علي الأندلسي البرجي الشهير بالشطبي ؛ رأيت بخط الشيخ أبي النعيم في مواضع متعددة يقول فيه: شيخنا . وكان سكناه بنازغدة من بلاد بني زروال، وبها توفي في ربيع الثاني سنة ثلاث وستين وتسعمائة، قاله سيدي رضوان . قال: وأخبرني أنه ولد سنة اثنين وثمانين وثمانمائة، وهو صاحب التأليف المشهورة. وأخذ عن الشيخ أبي العباس أحمد بن يوسف الراشدي، وهو عن الشيخ أبي العباس زروق.

[ترجمة الشيخ محمد بن علي الخروبي]²

وأخذ - أيضا - الشيخ أبو النعيم عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن علي الخروبي الطرابلسي نزيل الجزائر، ودفن خارجها، وتوفي سنة ثلاث وستين وتسعمائة كالذي قبله ؛ قاله سيدي رضوان . وهو واسع العلم والمعرفة، شهير الذكر، وله التأليف المتعددة، وقدم المغرب الأقصى مرتين في سبيل السفارة بين ملوك المغرب الأوسط والمغرب الأقصى ؛ فأخذ عنه كثير من أهل المغرب الأقصى، وأخذ هو عن الشيخ أبي العباس زروق . رضي الله عنهم، ونفعنا بهم.

[4- الشيخ علي بن أحمد الحصار]³

الرابع: الشيخ أبو الحسن علي بن أحمد بن سعيد الجيتوتي الحصار ؛ أحد الأفراد من أهل الدين المتين، والزهد والورع والمجاهدة، كثير الصيام والقيام.

بدأت القراءة عليه أيام الصبا ؛ فقرأت عليه إلى سورة القمر، وانتفعت به كثيرا، وكان يحملني على الورع ومجاهدة النفس بترك شهواتها .

وكان قد صحب أولا الشيخ أبا النعيم [209] رضوان بن عبد الله، وعلى يديه فتح له، ولأزمه إلى وفاته، وبعده صحب الشيخ أبا الحاسن إلى وفاته - رحمه الله - وخرج إلى الحج، وظهرت له في طريقه بركات، وأقام في المشرق أعواما، ثم رجع . ولم يتزوج قط .

وكان في زاوية الشيخ أبي الحاسن إلى أن مرض بالوباء في رجب، ولم يطل مرضه، وتوفي كهلا سنة خمس وألف، ودفن خارج باب الفتوح . رضي الله عنه، ونفعنا بركاته.

¹ انظر ترجمته في "لفظ الفرائد" (303) ، و"نشر المائني" (89:1) و"السلوة" (258:2) ، و"الأعلام" (292:6) ، و"الحركة الفكرية" (482).

² انظر ترجمته في: "الجدوة" (322) ، و"تحفة أهل الصديقية" (67) ، و"نشر المائني" (90:1) ، و"السلوة" (258:2) ، و"الإعلام بمن حل مراکش" (150:4).

³ انظر ترجمته في "نشر المائني" (1088 هجرية) ، و"السلوة" (83:3) .

[5- الشيخ محمد بن علي الوزرولي¹]

الخامس: الشيخ أبو عبد الله محمد بن علي بن (كذا) الوزرولي؛ المعروف بالنيجي؛ العالم العارف، كان مشاركاً، كثير الحفظ للغة، حسن الشعر، حافظاً ضابطاً لحفظه، صادق اللهجة، محافظاً على السنة في أحواله، حافظاً لصحته، متين الدين، لا يجلس إلا مستقبلاً، ممتع الحديث، كثير الفوائد، من أعرف الناس بعلوم القوم واصطلاحاتهم.

وله تصانيف حسنة، منها: شرح صلاة القطب أبي محمد عبد السلام بن مشيش، وشرح "الشريشية" في السلوك، وشرح "المباحث الأصلية" . . . وغير ذلك.

وكان قاطناً بآلاؤغراس؛ أحد مداشر بني وزرول، وكان خطيب المسجد الجامع هنالك إلى وفاته رحمه الله. صحبه منذ الصبا، وانتفعت به كثيراً.

أخبرني أنه ولد سنة سبع وأربعين وتسعمائة، وتوفي - رحمه الله - يوم الأربعاء الثالث من ربيع الثاني عام ثلاثين وألف، بالمنزل المذكور، ودفن من الغد في ظهر يوم الخميس، وصليت عليه بإيصانه بذلك، ولم أكن في تلك البلاد حين موته؛ فتيسر حضوري للصلاة عليه على وجه معدود في كراماته الظاهرة، وأضربت عن ذكره اختصاراً.

صحب في أول أمره الشيخ أبا محمد عبد الوارث بن عبد الله الياصوتي²، وانتفع به، وفتح له على يده. وبعد موته بسنتين كثيرة صحب الشيخ أبا الحسن وانتسب إليه. وقد تقدم ابتداء صحبه إياه في الفصل الثامن من الباب الأول، واعترف بمنة الله عليه به، واعتكف على خدمته إلى وفاته. أما الشيخ أبو الحسن؛ فقد تقدم ذكر أسانيده.

[ترجمة الشيخ عبد الوارث بن عبد الله الياصوتي³]

وأما الشيخ أبو محمد عبد الوارث؛ فكان من أهل العلم والعرفان، والولاية الشهيرة، واتباع السنة؛ أخبرني شيخنا أبو عبد الله أنه ولد سنة ثمان وثمانين وثمانمائة، وتوفي سنة إحدى وتسعين وتسعمائة بمززرط، وبها قبره يزار ويترك به.

¹ انظر ترجمته في: "بشر المثاني" (1247 موسوعة) و"الحركة الفكرية" (480:2).

² وكناه ابن الخلق بابي العقاب (كذا) وقال: «أصله من قرية شفوان، ويقال: إن يلصوا هذا جده؛ هو: يلصوا بن عبد الله بن أبان بن عثمان رضي الله عنهم». نسخة (ج) بخط الناسخ كما يبدو.

³ انظر ترجمته في "دوحة الناشر" (912 موسوعة)، و"ممتع الأسماع" (96)، و"السلوة" (222:1)، و"الحركة الفكرية" (476:2).

أخذ عن الشيخ أبي النجا سالم الزداني الشاوي¹ [210]، والشيخ أبي عبد الله الصغير السهلي، والشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني.

[ترجمة الشيخ سالم الزداني الشاوي]²

أما الشيخ أبو النجا؛ فقرأ عليه وانتفع به في أول أمره، وكان الشيخ أبو النجا إماماً بمسجد تالاوغراس؛ وهو الذي أقام الجمعة به، وكان كتابه في الفقه: "المدونة"، وكان أولاً يقرأ في المدرسة العنانية، فلما نزل الشاوية الغرب؛ خرج من فاس خائفاً، وذلك في أيام الحفيد. وأخذ عن الشيخ سيدي مالك بن خدة، ولم يحضرني الآن سنده.

[ترجمة السلطان الشريف محمد بن عمران الجوطي (الحفيد)]³

والحفيد: هو أبو عبد الله محمد بن عمران الشريف الجوطي، بايعه أهل فاس وقتلوا سلطانهم عبد الحق بن أبي سعيد المريني في آخر رمضان عام تسعة وستين وثمانمائة، وقام محمد المدعو: الشيخ بن الوزير أبي زكرياء يحيى بن زيان الوطاسي المريني في أصيلا، واستعج القبايل، واستعجل أمره، وحاصر فاساً وقتاً بعد وقت إلى أن دخلت في طاعته في رمضان سنة ست وسبعين وثمانمائة، وخرج منها السيد الحفيد، ودخلها السلطان الشيخ ابن أبي زكرياء في أوائل شوال من سنة التاريخ، وهو مورث الملك لبنيه. والله وارث الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين.

[ترجمة الشيخ أبي عبد الله الصغير السهلي]⁴

وأما الشيخ أبو عبد الله الصغير السهلي؛ فصاحبه بعد الشيخ أبي النجا عشر سنين إلى أن مات، وهو من أكبر أصحاب الشيخ أبي عبد الله الجزولي، وكان في خندق الزيتون قرب وادي اللب من أحواز فاس، وبه توفي عن سن عالية جداً سنة ثمان عشرة وتسعمائة، وقبره هناك مشهور مشهود، وبني عليه روضة الشيخ أبو محمد عبد الله الغزواني. وقد رأيت كتاباً بخط الشيخ أبي العباس زروق كُتِبَ إليه تضمن التعظيم والمواصلة.

¹ ذكر ابن الخلق أنه: قرأ عليه "الرسالة" وأرجوزة ابن سينا في الطب، و"المباحث"، وعلم المعاملات، وأنه ألف في الطريق تأليف منها: "شرح المباحث". نسخة (ج). ومحل التعليق لم أجزم به، والتعليق بخط الناسخ كما يبدو. تعليق لم أدر محله: عمره: 83. قال ابن الخلق: لا وقبره معروف بموضع يقال له: بني دركول وفارو على مقربة من نهر ورغة، وقد بُف على تسعين سنة ((بنفس الخط السابق، والظاهر أن الكلام عائد إلى الباصوتي.
² انظر ترجمته في "ممتع الاسماع" (97).
³ انظر ترجمته في "الدر السني" ص 23.
⁴ انظر ترجمته في "ممتع الاسماع" (52)، و"السلوة" (211:2).

[إضافات في ترجمة الشيخ عبد الله الغزواني]:

وأما الشيخ أبو محمد عبد الله الغزواني ؛ فأخذ عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز . كما تقدم الخبر عن ذلك .

ومما يتصل به - وهو مما حدثني به شيخنا أبو عبد الله النيجي - أنه: لما بعثه الشيخ أبو الحسن علي صالح إلى الشيخ أبي محمد عبد العزيز ؛ صحبه وخدمه ما شاء الله ، فقال له مرة: « سر إلى ابن داود - وكان من أشياخ الشاوية وعثاتهم - وقل له: احتجنا الإدام! » . فسار إليه ، وذكر له ذلك ، وبات عنده ؛ ومن الغد نزع ثيابه ولبس ثياب الفقراء . وكسر رحا وجعل منه عكازا ، وقدم بين يديه جميع ما يملكه ، وسار إلى الشيخ أبي محمد عبد العزيز صحبة سيدي عبد الله الغزواني ؛ فلما وصل لمراكش قبله الشيخ ، وأقبل [211] عليه ، وقال له: « قد قبلت مالك ، ورددته عليك ، فاعمل زاوية! » . فرجع وعمل الزاوية ، وصار من أهل الخصوصية .

ثم بعد ذلك قال أيضا الشيخ لسيدي عبد الله: « سر إلى أهلك من الشاوية ، وقل لهم: احتجنا الإدام! » . فسار إليهم ؛ فبينما هو يتهاى للرجوع إلى الشيخ ؛ ورد عليه خبر موت الشيخ ؛ فحمل ما اجتمع إلى دار الشيخ ، وعزى فيه ، ورجع إلى أهله ؛ فاقام فيهم ما شاء الله ؛ فإذا جماعة من إخوانه الملازمين لزاوية الشيخ بمراكش وردوا عليه ؛ فقالوا له: « إنا إذا قرأنا الحزب في الزاوية ؛ تبعنا أصواتنا حتى نجدها تستقر عندك » . وذلك منهم إشارة إلى أنه وارث الشيخ ، فقال لبعض أصحابه: « سر إلى مكان (عينه له) واجعل رأسك بين ركبتك ، وناد نداء المستغيث في نفسك! » . ففعل ذلك ، فأقبل الناس من كل جهة ؛ فلم أن وقته قد حضر ، فخرج مع إخوانه الواردين عليه إلى أن وصل إلى بلد فرنكار ، فنزلوا على عين ماء ، وأقاموا هناك أياما ؛ فجاءهم رجل ؛ فقال لهم: « هذه العين وما والاها من الأرض كله ملكي ، فإن احتجتم إليها ؛ فقد وهبتها لكم! » . فقبلوها منه ، وشرعوا في البناء بها ، فاستقروا ، واشتهر ذكر الشيخ أبي محمد عبد الله اشتهارا عظيما ، وقصده الناس من كل جهة .

وكان الفقيه عبد الكبير البادسي السفيناني الأصل ، أو أبوه ، يصحب الولاة والعمال ، ويخرج في محلاتهم قاضيا ، فكثرت سعايته بالشيخ أبي محمد عبد الله إلى سلطان الوقت محمد الملقب: البرتغالي بن الشيخ البوطاسي ؛ فتحرك الشيخ لزيارة سيدي أبي سلهم ؛ فتعرض له العروسي قائد القصر الكبير ، وأوله كتاب السلطان يأمر فيه بقدم الشيخ إلى فاس - دار الملك إذ ذاك - فقال له الشيخ: « طاعة السلطان واجبة » . وقال للزائرين معه: « بلغت النية » .

فتوجه الشيخ إلى فاس من ذلك المكان ، وكلما بات في منزل ، ذهب جماعة من الذين معه ، فلم يصل معه إلا القليل ، وكان سيدي عبد الوارث إذ ذاك ساكنا بفاس ، ولم يكن صحب الشيخ قبل ذلك ، فلما دخل الشيخ حضرة فاس ، لقيه سيدي عبد الوارث في المدينة ، فسلم عليه وشد الشيخ يده على يده ؛ فلم يطلقها حتى

عاهده على الرجوع، فلما انفصل عنه : اشترى خبزاً وعنباً، وحمل ذلك الشيخ وأصحابه، فوجدهم عند القاضي أبي عبد الله المكاسي في المسجد القريب من داره بدرب السعود : فناولهم ما معه، ووجد الشيخ [212] موكلابه، وأصحابه يدخلون ويخرجون، ثم دخل عليه القاضي للمسجد، فقال للشيخ: « ما هذا الذي يذكر عنك؟ ». قال سيدي عبد الوارث: « قكلمت أنا وقلت: إن هذا السيد نزل بلاداً عظيمة المنكر - وأخذت أعدد المناكر - وصار هذا السيد ينهأهم عن ذلك : فهدى الله على يديه من هدى، وشنفه من أبي ».

فقام القاضي وركب إلى دار السلطان، ورجع وبات في داره، ومن الغد : ركب أيضاً إلى دار السلطان ومعه الشيخ فلما استقر مجلس السلطان بهم - وكان فيه صاحب تازا : أحمد أخو السلطان - فسكت الجمع، وتكلم كاتب السلطان، وأقام صلاته، ولم يسم لنا : فقال للشيخ: « ما هذا الذي يسمع عنك؟ ». فقال له الشيخ: « أنت لا تتكلم حتى تغتسل من جنباتك ! »، فاستشاط غضباً، فقال له أخو السلطان: « هؤلاء القوم يعنون بالجنبات غير ما تعنيه العامة ». يشير إلى ما في "الحكم"¹. فقال له السلطان: « من أين تعرف هذا؟ ». فقال له: « من سيدي محمد بن عبد الرحيم بن يحش ». ففرح السلطان بمعرفة أخيه ذلك. وقال للشيخ: « نحن نريد قربك، وأن تكون معنا في هذه المدينة ». فقال له: « على بركة الله ! ».

فاتقل إلى فاس، وبني خارج باب القليعة داخل باب الفتوح، وأقام هنالك ما شاء الله. إلى أن كانت سنة تعطل فيها المطر، وأخذ الناس في إخراج السواقي للحراث : فأخرج الشيخ من وادي اللب ساقية لم يكن في سواقي السلطان وغيره مثلاً، فبعث إليه أخو السلطان : وهو: الناصر الملقب بالكديد (بالقاف المعقودة)، وقال له: « نحن أحق بتلك الساقية ». فقال له الشيخ: « خذها ! ». وأخذ في الرحيل إلى مراكش.

ولما توجه تلقاء مراكش، أخذ خنيفه في يده، وجعل يشير به من جهة فاس إلى جهة مراكش، ويقول: « أيا يا سلطنة إلى مراكش ! ». هذا حديث شيخنا أبي عبد الله النيجي.

وأخنيف معروف : وهو نوع مخصوص من البرانس السود. ومعنى: أيا بلغة عامة المغرب : وهي بربرية: سر معي⁽²⁾. وموضع بني فرنكار أظنه: تاصروت : فإنها رسم منسوب له إلى الآن، وإنه منزله الذي كان به، وما زالت آثاره هنالك. والدار التي بني باب القليعة: هي المتصورة لتلميذه الشيخ أبي عبد الله محمد بن علي الهروي : المعروف بالطالب، التي دفن بإزائها، وبنيت عليه القبة المعروفة هنالك. ولعل سنة إخراج السواقي: سنة ست وعشرين وتسعمائة : فإنها تعطل فيها المطر، وحدث عنها الغلاء الكبير المؤرخ بسنة سبع وعشرين³.

¹ لعله "الحكم" بخفض الباء وفتح الكاف: يشير إلى قول تاج الدين ابن عطاء الله : « كيف يشرق قلب صور الأكوان منطبعة في مرآته، أم كيف يرجع إلى الله وهو لم يظهر من جنبات عقلائه؟!... إلخ » والله أعلم. نسخة (ج) .
² بل ربما عربية، بمعنى: هيا. وهي اسم فعل أمر بمعنى: سر معي. فليشبهه.
³ ذكر المجاور في فهرسته أن سنة ثمانية هي التي تسميها العامة: سنة الخلف، فيها ارتحل البسبتي للمشرق هـ. نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي كما يبدو.

[213]، وكأنه أشار إلى انتقال السلطنة عن فاس وبني وطاس ملوكها إلى مراکش والشرفاء الذين جعلوها كرسى ملكهم.

والمراد بابن داود: الشيخ أبو عبد الله محمد بن داود¹؛ من أولاد بوزيري، وهم من أولاد بورزق من الشاوية؛ دفن أزرارك من تادلا. وكان الشيخ أبو الحسن علي بن إبراهيم البوزيري - نزيل أجز ودفنه - شاركه في صحبة الشيخ أبي محمد عبد العزيز، ثم سلب له الإرادة؛ كحال البداية، وتسبب في حبه إلى أزرارك. وسمعت أنها كانت سنة غلاء بامسنا، فلما جاء سيدي ابن داود، فوض إليه سيدي علي جميع أموره، ووضع مفاتيح الأهرار بيده، وصار كواحد من تلامذته - رضي الله عنهم أجمعين، ونفعنا بركاتهم.

قال شيخنا أبو عبد الله القصار: «وكان سيدي عبد الله الغزواني من كبار الحمين لرسول الله صلى الله عليه وسلم. حدثني سيدي رضوان أنه سمعه في العام الذي مات فيه يزغرت² حين ظهر هلال ربيع النبوي، على المولود فيه أفضل الصلاة والسلام».

حدثني الشيخ أبو عبد الله محمد بن الشيخ سيدي أبي بكر أنه بلغه أن الشيخ أبا محمد عبد الله الغزواني قال للفقراء: «إذا قيل لكم: من زاهدكم؛ فقولوا: سيدي عبد الكريم الفلاح. وإذا قيل لكم: من عابدكم؟ فقولوا: سيدي علي بن إبراهيم. وإذا قيل لكم: من مجذوبكم؟ فقولوا: سيدي محمد بن داود. وإذا قيل لكم: من مانتكم؟ فقولوا: سيدي رحال الكوش. وإذا قيل لكم: من عالمكم؟ فقولوا: سيدي سعيد بن عبد النعيم. وإذا قيل لكم: من سلطانكم؟ فقولوا: سيدي عبد الله الغزواني!»، وهؤلاء السادات المذكورون كلهم أصحاب الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع؛ رضي الله عنهم، ونفعنا بركاتهم أجمعين.

[6- الشيخ أبو القاسم بن الزبير المصباحي]³

السادس: الشيخ أبو القاسم بن الزبير بن محمد بن أبي عسيرة بن الزبير بن الحسن بن الزبير بن طلحة بن مصباح المصباحي الزناتي الشاوي، قال لي: «نحن زناتة»⁴. كان شيخا ظاهرا بالبركات، واضح الطريقة، كثير التلميد، محافظا على رسوم الشريعة، متيقظا في دينه، مغفلا في دنياه، لا يعرف ما منزلة الدرهم من الدينار، ولا ما يجتمع من عدده، وربما صحبته غيبة زائدة تحفظ عليه أوقاته، ولا ينكر فيها من أحواله شيء.

¹ ذكر ابن الخلف (كذا) أنه توفي في العشرة الرابعة من المائة العاشرة. نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي كما يبدو.

² أي: يزغرد.

³ أنظر ترجمته في «بمع الأسماع» (180)، ونشر المثنائي (1174 موسوعة).

⁴ وأخبرني بعض أصحابه عنه أنه كان ينسب (كلمة أكلها الأرضة ورجحناها) إلى سيدي أبي مدين، وأنه من ذريته. والله أعلم. نسخة (ج) كما بخط الناسخ.

جاء مرة إلى الشيخ أبي الحسن يزوره بفاس ؛ فكان يصلي بين يدي الحراب، وكان شيخنا أبو العباس يصلي إماما، فإذا فرغ كلمه، فيقول له: « من أنت ؟ »، فيقول له: « أحمد بن يوسف »، فيقول: « بَبَ أحمد مَنَّاعًا »، فيرحب به ويكلمه. تكرر منه ذلك [214] في صلاة النهار فضلا عن صلاة الليل.

وحدثونا أنه: ربما سأل عن صبي من هو؟. فيقال له: « ولدك! ». وأنه مرة رأى صبيا له يحبو؛ فأخذ يقول: « هو ؟ ! ». يشير: أي: صبي مجال من عرف شيئا لم يكن عرفه من قبل.

وكان من أحسن الناس أخلاقا، وأوظاهم كفا، وأكثرهم يشرا، وكان يحضر مجالس العلم، ويكثر النوافل، ولا يخوض في شيء من أمر الدنيا إلا ما لا يال له. وقدم مرة لزيارة الشيخ أبي الحسن، وأقام عنده أياما، ولما خرج منصرفا إلى وطنه ؛ سمعته يقول: « ابقوا بالعافية يا ديار الصالحين ». فلم يعد حتى مات. وسمعت بعد ذلك من أصحابه أنه تكمل منه في تلك المرة.

وقد جالسته وتبركت به كثيرا، وكان يحبني، ويدعولي بالخير. وذلك فضل من الله تعالى.

توفي - رضي الله عنه - في القصر، ودفن في داخله يوم الأربعاء مهل محرم سنة ثمان عشرة وألف، وبنوا عليه قبة، وقبره هنالك شهير، ومولده تقريبا: سنة ثلاث وأربعين وتسعمائة، أو ما يقرب منها. فإني سأله هل يعقل أباه؟. فقال لي: « نعم ؛ أعقل أبي كنت أقعد في حجره ومع ركبته وأنا صبي صغير ». أو كلاما هذا معناه أو قريب منه. وسيأتي الخبر عن أبيه.

وقال لي: إنه أخذ عن قريبه الشيخ أبي محمد الحسن بن عيسى المصباحي ؛ وكان شهير الذكر، عظيم البركة، له زاوية عظيمة لإطعام الطعام، لم يكن لغيره في قطره وعصره مثلها، وتوفي سنة (ست) ⁽¹⁾ وسبعين وتسعمائة.

[ترجمة عيسى بن أبي القاسم المصباحي:]

وخلفه ولده: الشيخ أبو مهدي عيسى، ودخل فحص طنجة - أعادها الله - مجاهدا، فمات شهيدا سنة (كذا) ⁽²⁾ وسبعين وتسعمائة، ودفن مع أبيه في الروضة المبنية لهما في الدعداعة، على وادي مظى، من عمل القصر، وهنالك كانت منازلهم.

¹، ذكر ابن الخلوف (كذا) أنه توفي في العشرة السابعة . نسخة (جـ) بخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي . وفي الأصلين لفظة: كذا . غير أن السنة بالضبط أخذناها من «مجمع الاسماع» ص 128 .

²، في «مجمع الاسماع» ص 148: « قال بعضهم: توفي يوم الأربعاء في النصف من جمادى الأولى سنة اثنين وثمانين وتسعمائة بفحص طنجة . »

وأخذ - أيضا - عنه شيخنا أبو القاسم صاحب الترجمة⁽¹⁾، وهو عن أبيه أبي محمد الحسن وعن الشيخ أبي عبد الله محمد الطالب؛ وإليه انتسب، وهو عن الشيخ أبي محمد الغزواني. أخذ الشيخ أبو محمد الحسن عن سيدي محمد أبي عسيرة المصباحي عن سيدي عبد العزيز التابع.

[ترجمة الزبير بن محمد المصباحي:]

وأدرك شيخنا أبو القاسم صبيا والده الشيخ أبا طلحة الزبير، وكان عظيم القدر، شهير الذكر والبركة. وما اشتهر من بركاته: أنه لما التقى مقاتلة فاس وسلطانهم أحمد بن محمد الوطاسي، ومقاتلة مراكش وسلطانهم أبو العباس أحمد بن محمد الشريف؛ المعروف بالأعرج، ومعه أخوه السلطان بعده أبو عبد الله محمد الشيخ سنة ثلاث وأربعين وتسعمائة على [215] مشرع بوعقبة من وادي العبيد؛ انهزم السلطان أحمد الوطاسي، وتفرقت جموعه، وتبعته الخيل، فكادوا يقبضونه، فحضر هنالك رجل على فرس أشي يحول بينه وبينهم، ويقول له: «يا أحمد؛ لا تخف!». ولم يزل معه إلى أن رجعوا عنه، وأمن الطلب. وقد عرف السلطان صفته وتحققها، ولم يسأل عن صاحب تلك الصفة حتى قيل له: «هذه صفة سيدي الزبير بن محمد المصباحي». وتحقق ذلك.

ولما كان خروجه الذي وصل فيه إلى تطاون، وتزوج بها الحرة بنت الأمير السيد أبي الحسن علي بن موسى ابن راشد الشريف؛ قصد سيدي الزبير ونزل به، فلما رآه؛ عرفه، وأيقن أنه الرجل الذي أغاثه، فأكب عليه السلطان، وذكر ما وقع له معه، ونوه به؛ فقال له الشيخ: «يا رب؛ كيف العيش مع هذه الشهرة؟!». فاقبضني إليك!». فمات من عامه بقرب ذلك².

سمعت هذه الحكاية من غير واحد، وسألت شيخنا أبا القاسم، فقال لي: «عقلت مجيء السلطان وأنا صغير جدا، أقعد في حجر أبي، ومع ركبته».

قال الشيخ قاضي الجماعة أبو محمد عبد الواحد بن أحمد الونشريسي³ - رحمه الله - فيما قرأته بخطه: «وتزوج السلطان الحرة في ربيع الأول عام ثمانية وأربعين، وبنى بها ببلد تطاون». هـ. ففي تلك السنة كانت وفاة سيدي الزبير. رضي الله عنهم، وفقنا ببركاتهم أجمعين.

[7- الشيخ محمد كدار بن يحيى ابن أبي خصيب المالكي:]

¹ الكلام هنا يعود للشيخ أبي القاسم المصباحي.
² وموضع دفنه فقال لهم: «هنا نعرس الفت (كذا) هذا العام» فمات ذلك العام ودفن به. نسخة (ج) بخط الناسخ كما يبدو.
³ كان مختلف عن القضاء في آخر عمره، وأثر الفتوى لما مات ابن هارون. انظر فهرسة المنجور هـ. نسخة (ج) بخط الناسخ كما يبدو.

السابع: الشيخ أبو عبد الله محمد : الملقب بكدار (بالقاف المعقودة) بن الشيخ أبي زكرياء يحيى بن علال بن موسى بن محمد بن يحيى بن الشيخ غانم الذي كناه شيخه أبو محمد صالح بن قيصارن بابي خصيب، ولعله سقط في عمود النسب شيء ؛ إلا أن يكونوا قد عمروا كثيرا جدا، يعرف فخذهم في بني مالك بأولاد أبي خصيب، ولبني مالك ينتسبون، ولهم فيهم الرئاسة الكبيرة، وقد لبسوا جلدتهم.

[مبحث في علم الأساب]:

وهم ينتسبون إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ولا يدفعون عنه، وكثيرا ما يقع أن المعروف في قبيلة ينتسب في غيرها، ويظهر الوجه في ذلك بما قاله ابن خلدون في جانب مهدي الموحدين، ونضه: « وأما إنكار نسبه في أهل البيت : فلا تعضده حجة، مع أنه - إن ثبت أنه ادعاه وانتسب إليه - فلا دليل يقوم على بطلانه، لأن الناس مصدقون في أنسابهم، وإن قالوا: إن الرئاسة لا تكون على قوم في غير أهل جلدتهم كما هو الصحيح، والرجل قد رأس سائر المصامدة، ودانوا باتباعه والالتقياد إليه، وإلى عصابته من هرغة، حتى تم الأمر في دعوته ؛ فاعلم أن هذا النسب الفاطمي لم يكن أمر المهدي [216] يتوقف عليه، ولا اتبعه الناس بسببه، وإنما كان اتباعهم له بعصية الهرغبة والمصمودية، ومكان منها، ورسوخ شجرته فيها، وكان ذلك النسب الفاطمي لم يكن قد درس عند الناس، وبقي عنده وعند عشيرته يتناقلونه بينهم، فيكون النسب الأول كأنه انسلخ منه وليس جلدة هؤلاء وظهر فيها، فلا يضره الانتساب الأول في عصيته، إذ هو مجهول عند أهل العصية، ومثل هذا وقع كثيرا إذا كان النسب الأول خفيا ». هـ. وما ذكره ظاهر في مطلق النسب، وأما النسب في أهل البيت : فالظاهر أن ذلك لا يجري فيه.

[الناس مصدقون في أنسابهم ما لم يدعوا الشرف]:

وما يتصل بهذا: ما في أجوبة ابن رشد، ونورده تيمنا للفائدة ؛ فإنه سئل عن رجل شهد عليه أنه قال: أنا معافري. وقد كان جده ينتسب: الأموي، وثبت الآن إشهاده على نفسه بذلك. وكان أبوه لا يذكر لنفسه نسبا، وإنما يكتب: فلان بن فلان ويقف. ثم هذا الرجل بعدهما كذلك، هل يكون ذلك قدحا في شهادته، وتسقط عدالته أم لا ؟.

فأجاب: « لا يكون ذلك جرحا فيه تسقط به عدالته ؛ لأنه يقول: تحققت الآن من نسبي بالبحث عليه ما لم أعلم به قبل، وما جهله جدي ». ونقله البرزلي وعقبه بما لا يتوقف عليه، وليس من مقصودنا هنا، وإنما أوردنا هذه المسألة إثارا لحصول الفائدة والمناسبة في الجملة.

وأما بنو مالك : فبطن من سويد: أولياء دولة بني مرين، وانحاز بنو مالك إليهم، فدخلوا المغرب الأقصى على أيام أحد ولد السلطان أبي الحسن - فيما أظن - ونزلوا ببلاد ملوية في آجرسيف وما والاها، وتقلبوا في

تلك الضواحي مدة، وكانت الرياسة لعريف بن يحيى وولده بعده، ثم ورثوا بلاد أرياح والخلط بأزغار¹.
كان الشيخ أبو عبد الله - صاحب الترجمة - كبير الشأن، جليل القدر، ظاهر الولاية، شهير البركة،
مقيما لرسوم الشريعة، متحققا بأسرار الحقيقة، صادق الفراسة.

وكان شديد الحبة والتعظيم للشيخ أبي الحاسن، كثير الزيارة له والجالسة، والاستفادة والاستشارة.
وكانت بينهما معاشرة قديمة، وألفة أكيدة، وموالة كموالة القرابة. وصاهر بابنته شيخنا أبا محمد عبد الرحمن
بن محمد، وهي من الخيرات الصالحات، الفاضلات المباركات، ولم تزل مع ولدها منه إلى أن توفيت ليلة الاثنين
في ذي القعدة سنة ثمان وأربعين وألف. [217] نفع الله بركاتها.

وكان يطرأ عليه حال لا يستقره، مع ظهور أثره عليه، حضرته مرة وهو يتكلم بمعارف. والتفت إلى بعض
الحاضرين: فقال له: «أهل داره حامل». فقال له: «لا علم لي». فقال له: «هي حامل، وتلد ذكرا!».
فكان كذلك.

وكان مرة جالسا مع الشيخ أبي الحاسن وأنا في أيام الصبا: فجئت للسلام عليه، فأقبل علي، ورحب
بي، وقال لي: «أين وصل لوحك؟». فقلت له: «سارعوا إلى مغفرة من ربكم». [آل عمران: 133]
فقال: «نسارع يا أخي!». وسرر والتفت إلى الشيخ أبي الحاسن يكلمه في ذلك. وكأنه صادف أمرا كان في
باطنه.

وطال عمره كثيرا، فنفع الله به خلقا كثيرا، وزرته مرتين في بلاده بأزغار، وتوفي هنالك في ربيع الأول سنة
أربع وعشرين وألف، وبنوا عليه قبة.

وأخذ عن الشيخ أبي عثمان سعيد بن أبي بكر المشنزي دفين خارج مكاسة؛ وشهرته بالولاية والبركة
بلغت الغاية، وقد تقدم سنده. وتوفي سنة (كذا)² وتسعمائة.

ولقي الشيخ أبو عبد الله - أيضا - الشيخ أبا محمد عبد الله بن حسين بآملوحت، والشيخ أبا عمرو
بمراكش، رضي الله عنهم، وقعنا بركاتهم أجمعين.

[8- الشيخ علي بن منصور البوزيدي (أبو الشكاوي):⁽¹⁾

¹ ابن خلدون: ((ولما قضى السلطان - يعني: عبد العزيز بن أبي الحسن المريني - حركة مراكش وفتح من شأن عامر ورجع إلى فاس: لقاء
بها أبو بكر بن (كلمة غير واضحة) أمير سويد في قومه من بني مالك مجلهم وأنجعهم، صريحا على أبي حو لما قال منهم، ويقبض على
أخيه محمد وروساء بني مالك جزاء بما يعرف لهم وللسلفهم من ولاية صاحب المغرب)) هـ. ويظهر من سنين كلامه قبل: أن ذلك
سنتسعين من الثمانين. نسخة (جـ) بخط الناسخ.
² قال في مجمع الاسماع ص 126: ((توفي رحمة الله عليه في أواسط العشرة السادسة، بل في آخرها)).

الثامن: الشيخ أبو الحسن علي بن منصور : المعروف بأبي الشكاوي، البوزيدي. ذكر لي ولده الفاضل أبو العباس أحمد الحضّر أن نسبهم يرجع إلى عيسى بن إدريس بن إدريس بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي - رضي الله عنهم - وأن عيسى المذكور مدفون في بلاد آيت عتاب وهناك عقبه.

كان الشيخ أبو الحسن من أهل الولاية، والأحوال السنية، والواردات الربانية، والبركات الظاهرة، وكان يحب الشيخ أبا الحسن محبة عظيمة، وكانت بينهما ألفة ومعاشرة قديمة، وكان يزوره ويقيم عنده ما شاء الله.

حدثني الثقة عن شيخنا أبي محمد عبد الرحمن أن الشيخ أبا الحسن: ورد على الشيخ أبي الحسن بفاس، وأقام عنده أياماً، فأصبح يوماً وجعا، فقال له الشيخ أبو الحسن: «مالك؟!»، قال له: «أغشنا البارحة سفينة، فضررتي مقدمها في صدري!». فقال له الشيخ أبو الحسن مازحاً له: «أغسّموها بالروحان أو بالجسمان؟!». فقال: «لا يخفى عليك! أغسناها بالروحان، واستجاب في الجسمان!!». «.

وحدثني - أيضاً - بأصل الحكاية الشيخ أبو عبد الله محمد بن الشيخ سيدي أبي بكر: وفيها أن الشيخ أبا الحسن قال له: «لم تحتاج إلى حضور جثمانك في [218] ذلك. وهلاكني غيره عنه؟!». «.

وحدثني غير واحد أنه جاء بسبعة أو سق من القمح للبيع، ووضعه في موضع من زاوية الشيخ أبي الحسن، ثم خرج. وأمر الشيخ أبو الحسن بكيل القمح، ونقله إلى موضع آخر هناك لأمر اقتضى ذلك، فلما جاء الشيخ أبو الحسن: قال لهم: «لم كلم الزرع وأنا غائب؟، لو حضرت لزاد!.. أعيدوا كيله!». فأعادوا وجلس هو على الزرع: فزاد عن الكيل الأول، وكان ذلك بمراى من الشيخ أبي الحسن. فلما بلغت الزيادة خمسة أوسق: قال له الشيخ أبو الحسن: «يكفيك: قم عن الزرع وما جعلت فيه بركة». فقام، وكيل ما بقي، فكان وسقا، وبلغت الزيادة ستة أوسق.

قدم علينا بفاس سنة أربع وألف، فكنت أسلم عليه، وأقعد بين يديه، فيدنيني إليه، ويرحب بي، ويدعو لي بالخير. وقال للشيخ أبي الحسن: «إن الأجل قد قرب، وما جئت إلا لوداعك!». وانصرف. فمكث غير بعيد وسمعنا خبر موته بشالة¹ في السنة المذكورة، وبها كانت سكناه، ودفن خارجها، وقبره هناك مشهور معظم مزور.

وذهب عني تحقيق نسبه، والذي حضرني الآن متلقى من بعض تلامذته أنه: أخذ عن سيدي العسال عن سيدي محمد الزيتوني عن سيدي اللهبي عن سيدي مالك بن خدة. فليستظهر على ذلك ما أمكن. وقال لي ولده: «إنه لقي الشيخ أبا زيد المجذوب وأخذ عنه، وعن الشيخ أبي الروان أيضاً»، وقال لي: «إنه أخذ عن

¹ انظر ترجمته في «مع الأسماع» (217) و«الاعتباط» (437).

² شالة: مدينة قديمة على حاشية الرباط. وضيع بها مشهور معروف.

سنة وعشرين شيخاً؛ آخرهم: الشيخ أبو الحسن علي الشلي السريفي؛ لقيه بقرب وفاته . رضي الله عن جميعهم، ونفعنا ببركاتهم آمين.

[9- الشيخ محمد بن علي العفاني¹]

التاسع: الشيخ أبو عبد الله محمد بن علي العفاني؛ نزيل القصر، أحد الأفراد من الأولياء الأكابر، رطب اللسان على الدوام بالتلاوة والذكر، دائم الحضور، ورأى في بدايته امرأة شابة متزينة؛ فقال: « عين ترى حريم المسلمين إنما حقها العمى! ». فكف بصره من حينه. وكان ظاهر البركات كثير المكاشفات.

قدمت إلى القصر وأنا صبي صغير مع والدي الشيخ أبي الحسن سنة ست وتسعين وتسعمائة؛ فكان الشيخ أبو عبد الله كثير المحبة إلي، والفتوة عنده، وكان شديد التعظيم له، والمحبة فيه، والانحياش إليه. فرأيتُه وتبركت به، ثم دخلت القصر أيضاً في ذي الحجة من سنة ألف؛ فزرت في داره غير مرة، وتبركت به، ودعا لي، وأعطاني عكاراً، ثم رجعت سنة سبع وألف؛ فزرت قبره، وكان قد توفي قبل سنة خمس وألف، ودفن في المنزل خارج باب سبئية؛ أحد أبواب القصر.

ورأيت بخط [219] شيخنا أبي عبد الله القنطري - رحمه الله - كتاباً كتبه للشيخ أبي الحسن ذكر فيه وفاة صاحب الترجمة. ثم قال ما نصه: « وقد كانت جنازته حافلة؛ اجتمع الناس فيها على طبقاتهم، ودفن بالمكان الذي وقفنا عليه معكم، وعرفنا أن قبره يكون هناك بعدما كثر اللغط في موضع دفنه، وحفروا له بداره، وأبى الله سبحانه إلا ما أشرتم إليه، فكان ذلك عندنا من معروف كرامكم، وصدق فراسنكم ». وأخذ عن الشيخ أبي حفص عمر الخطاب الزرهوني، وهو عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع - رضي الله عنهم، ونفعنا ببركاتهم.

[10- الشيخ موسى بن محمد الشاوي الطليقي²]

العاشر: الشيخ أبو عمران موسى بن محمد بن معروف الشاوي ثم الطليقي منشأ: شيخ ركب الحجيج، ينسب إلى الحسن بن علي رضي الله عنهما، ثم إلى الأدارسة من عقبه.

كان من أهل الفضل والبركات الظاهرة، سار بالركب إلى الحج مرات متعددة؛ فتمن الناس بنقيبته، وسعدوا بصحبته، وما نكب الركب معه قط، وكان يجتمع له ركب عظيم في شارة حسنة وزري جميل، يخرج فيه أهل فاس وغيرهم في الأخبية المتنوعة من القوراء والمستطيلة، والقياطين المثلة، ويسعهم سديد نظره، ويسوسهم السياسة النافعة. وساس قبائل الصحراء، وظهرت له بركات؛ فأذعنوا له، وعرفوا محله، وتلقوه بالبر والإجلال.

¹ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (1088 موسوعة).

² انظر ترجمته في "نشر المائتي" (1085 موسوعة).

وكان جميل الصورة، بهي الهيئة، حلو المنطق، طلق اللسان، عارفا بفضل القول، حسن الخلق، صائب الرأي. نفع الله به في ذلك القصد الشريف نفعاً لا كفاء له، ولم يكن له في عصره نظير في ذلك.

كانت بينه وبين الشيخ أبي الحاسن محبة أكيدة، وألفة قديمة، وكان إذا جاء من المشرق ونزل على باب الفتوح؛ خرج الشيخ أبو الحاسن للقائه، وكان يبعث ولده وأصحابه يشيعونه إذا سار، ويتلقونه إذا جاء؛ تعظيماً لشعيرة الحج، والوفادة على حرم الله وحرم رسوله صلى الله عليه وسلم، وقيامه هو بذلك الوظيف الشريف.

أدركت من ذلك في صغري ركين: خرجت مع أخي شيخنا أبي العباس وجماعة من الأصحاب للتشيع، فنقيم معه الليالي ذوات العدد؛ إلى أن يرحل من صفراً، وربما زدنا معه، ونفعل مثل ذلك في لقائه إذا قدم، وكان يلطف منزلتي ويبرني كثيراً، ويطعمني لصغري من طوائف ما لديه، ويدعولي كثيراً بالخير.

وكانت آخر قدماته: سنة ثلاث وألف، ومات بعد قدومه بنحو ثلاثة أشهر في سنة أربع، ودفن بمدشره [220] الذي عمره في بلاد مصمودة عمل أراجن. وروسته هناك مشهورة.

أخذ عن الشيخ أبي العباس أحمد الشاهد المصباحي، وفي صحبته نشأ، وهو - فيما أظن - عن الشيخ أبي عبد الله محمد أبي عسيرة المصباحي.

وأخذ - أيضاً - الشيخ أبو عمران عن الشيخ أبي الروان أحمد بن حسين السهلي العبدلي، وهو عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عيسى، وهو عن الشيخ أبي العباس الحارثي وأبي محمد عبد العزيز التباع، وهما معا عن الشيخ الجزولي، رضي الله عنهم، ونفعنا بركاتهم أجمعين.

[11] - الشيخ جابر بن مخلوف الراجحي الطليكي:

الحادي عشر: الشيخ أبو محسن جابر بن مخلوف الراجحي ثم الطليكي. كان من أهل الولاية والبركات، حسن الأخلاق، طيب المعاشرة، كريم النفس، كثير الإطعام. كانت له زاوية عظيمة؛ يبيت عنده ستمائة من الناس وأكثر، فيكفيهم طعامه، ويفضل عنهم، وكانت في طعامه بركة ظاهرة.

وحدثني غير واحد من رعاء غنمه أنهم: ربما ذبحوا الشاة؛ ومن الغد يجدونها في الغنم، يعرفونها ولا يشكون فيها.

وكان قد صحب الشيخ أبا الحاسن، واتسبب إليه؛ فكان يأمره بالبذل والمبالغة في إطعام الطعام، وشكى إليه مدة شدة السنة؛ فقال: «زد في بيت الصلاة والضيافان». وكان من الشعر: فزاد في طوله حتى بلغ خمسة وأربعين ذراعاً؛ فانتسعت حاله، وكان يقول له: «وسع يوسع عليك!». وكانت بينهما محبة أكيدة منذ الصبا؛ فإنه نشأ في حجر الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف، وكان والده الشيخ مخلوف من أولياء الله تعالى.

ومن مشهور ما يحكى عنه: أنه عطب له ثور، فجاء الحرث يطلب ثورا، فقال له: « انتظري غدا في الغدان ». فانتظره، فجاء ثور وربطه للحرث، وقال له: « إذا أطلقت الزوج؛ فدعه يذهب حيث شاء، ومن الغد يأتيك! ». فكان كذلك. فلما أكمل غرضه من الحرث وأطلقه؛ وجده أسداً! .

وكان قد صحب الشيخ أبا الحسن علي بن عثمان اليروثي؛ وهو من أكابر أصحاب الشيخ أبي محمد الغزواني، ومات في حياته شهيدا في الجهاد سنة خمس وعشرين وتسعمائة. ولم تطل حياة الشيخ مخلوف؛ فمات وبقي ولده صاحب الترجمة صغيرا. وكانت لأبيه زاوية، تولى القيام بها بعض أخوته لأمه؛ فلم ينهضوا بها.

وكان للشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف هناك غنم كثيرة، فأمر صاحب الترجمة بإقامة الزاوية، وأن يذبح من تلك الغنم لكل وارد عليه، وأن لا يذبح إلا الكبيرة المنقية، فإن الكبيرة تستر عرض [221] صاحبها، وما زالت الصغيرة تكبر وترقد في مرقد الكبيرة؛ بخلاف العكس، وكان ينعشه إلى أن اتعش، وصحب الشيخ أبا عبد الله محمد بن عمر المختاري؛ وهو من أصحاب الشيخ أبي عبد الله محمد بن عيسى الفهدي، وقد تقدم سنده.

وكان الشيخ أبو عبد الله يشير له إلى الشيخ أبي الحسن، ويقول له: « لم تتخطى من حاله كذا وكذا؟! ». ويقول له: « هناك شاب حاله كذا وكذا! »، ولا يتنبه صاحب الترجمة لكون المراد: الشيخ أبا الحسن مع شدة اتصاله به. إلى أن صرح له الشيخ به، وأمره بصحبته؛ فصحبته، وسلب له الإرادة.

وكانت له وفادة على الشيخ أبي الحسن بفاس في فصل الربيع من كل عام، وكانت منازلها على مسيرة ساعة من روضة الشيخ أبي سلهم، واتفق لنا مرة أنا زرنا العلم، ونزلنا إلى تطاون؛ فزرنا من عرفناه بها من الأحياء وأهل المقابر، واستهل شهر محرم عام وألف، وسرنا إلى العرايش؛ فزرنا كذلك، وسرنا إلى سيدي أبي سلهم وقد انهلت السماء بالمطر الغزير، فما وصلنا إلى منزل صاحب الترجمة إلا بعد جهد جهيد. ولما وصلنا إليه؛ ألقط المطر، ومن الغد زرنا الشيخ أبا سلهم، وعزمنا على السفر من الغد؛ فقال: « لا بد أن تقيموا عندي ثلاثة أيام! ». فقلنا له: « نخاف المطر! »، فقال: « قد ضمنت لكم رفع المطر حتى تصلوا إلى دياركم! ». فاقمنا كما قال، وكنا نזור الشيخ أبا سلهم في كل يوم. ثم انصرفنا إلى فاس، وعرضت لنا في الطريق إقامات عند أصحابنا والسماء مضحية، إلى أن وصلنا إلى فاس، وبعد وصولنا؛ غيمت السماء من يومها، ثم أمطرت!!!.

وكانت وفاته في حدوث ثلاث وألف. رضي الله عنهم، وقمنا ببركاتهم أجمعين.

[12- الشيخ علي بن يوسف الفاسي]¹:

¹ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (1: 139)، و"نقاط الدرر" ص77، و"عناية أولي الجهد" ص24، و"زهر الآس" (2: 71).

الثاني عشر: الشيخ أبو الحسن علي بن الشيخ أبي الحسن: أخذ عن والده، وأدرك الشيخ أبا زيد المجذوب وتبرك به، وأدرك جماعة من المشايخ؛ منهم: الشيخ أبو عبد الله محمد بن الزبير بن أبي عسيرة؛ وهو عن أبيه، وعن الشيخ أبي حفص عمر الحصيني، وعن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عمر المختاري. ورأيت بخط الشيخ أبي عبد الله محمد بن عمر المذكور كتاباً للشيخ أبي عبد الله محمد بن الزبير يأمره فيه وينهاه عن صورة لا تكون إلا من الشيخ للتلميذ.

ومنهم: الشيخ أبو الحسن علي بن الحسن الشلي؛ وهو عن الشيخ أبي يعقوب يوسف بن الحسن التليدي¹ عن الشيخ أبي محمد الغزواني.

ومنهم: الشيخ أبو العباس أحمد الرّدّام بهذا السند. ومنهم: الشيخ أبو إسحاق إبراهيم [222] أبو الخيرات. ومنهم: الشيخ أبو الحسن علي الحنشي... وغيرهم من الأولياء، وكلهم أو أكثرهم عرفهم في دار والده، وكانت لهم مآلفاً - رضي الله عنهم ووقعنا ببركاتهم.

[13- الشيخ أحمد بن يوسف الفاسي:]

الثالث عشر: الشيخ أبو العباس أحمد بن الشيخ أبي الحسن: لازم أباه، وفتح له على يديه، وأدرك الشيخ أبا زيد المجذوب كما تقدم في الفصل السادس من الباب الثاني، ولقي من ذكر في ترجمة أخيه الشيخ أبي الحسن علي.

وفي محرم فاتح ثمانية عشر وألف، زار الشيخ أبا بكر بن محمد بن سعيد الصنهاجي ثم المجاطي دفين الدلاء، فأقبل عليه إقبالا عظيما، وأنزله من الإجلال والتعظيم منزلا رفيعا؛ فأقام عنده أياما، وأخذ عنه وانتفع به، ورجع إلى فاس، فسأله أهل فاس عنه، فقال: «أخذ الناس بالأوصاف، وأخذ سيدي أبو بكر بالانصاف».

[ترجمة الشيخ أبي بكر بن محمد المجاطي الدلائي]⁽¹⁾:

¹ وكاه ابن الخلق بأبي الحاج، قال: «وكانت له شهرة حيث ضربجه بقبائل بني تلمذ من قبائل غمارة على مسيرة نصف يوم من مدينة شفشاون من ناحية الغرب، كانت ترد عليه الوفود والآلاف من الزوار والمريدين، وطمع كلا على حسب شهوته في كل ليلة، وكان ممن وضع له القبول في الأرض. توفي توفي في حدود الخمس (كذا، والأظهر أنها: في حدود الخمسين من القرن العاشر) ولم يعقب. ودفن بزاوية، وحسب جميع أملاكه على الفقراء والمساكين. وترك الآلاف من تلامذته». نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي كما يبدو.

والشيخ أبو بكر: من أكابر مشايخ المسلمين، وأولياء الله المقربين، واحد عصره، ونسيج وحده، مرسوم بالشريعة، متحقق بالحقيقة، مجرود لا ساحل له؛ يعطي عطاء من لا يخاف الفقر².

فلو رأى من مضى بعض مكارمه لم يذكروا في النداء معنا ولا هـ³

أقام الله به رسم الجود، وأفاض به نعمته على الوجود، يكل اللسان والقلم، عن استيفاء فضائله التي هي أشهر من نار على علم، وحسبك أن المغرب لما تداعت قواعده، وانهدت أركان الملك به؛ فاختل النظام، وماج الناس؛ كان موثلاً لأهل العلم والدين، ومورداً للضعفاء والمساكين؛ فاعتصم الإسلام ببروثة منه ذات قرار مكين⁴، فهو الذي أمسك رمقه، وأبقى رواءه وروقه.

وخلفه خلفه؛ فدارهم ما زالت - ولا تزال إن شاء الله - دار العلم والدين، ومشروع الجود العذب المعين، والنهوض بأعباء مصالح المسلمين، والله المعين.

ولد الشيخ أبو بكر سنة ثلاث وأربعين وتسعمائة، وتوفي عند طلوع الشمس من يوم السبت الثالث من شعبان سنة إحدى وعشرين وألف⁵، ودفن في الدلاء.

[ترجمة الشيخ أبي عمرو بن أحمد القسطلي]⁶:

وأخذ على سبيل الإرادة والتحكيم عن الشيخ أبي عمرو بن أحمد بن أبي القاسم القسطلي المراكشي، الكبير الشأن الجليل القدر، الشهير الذكر، ذي البركات المشهورة، والمآثر الماثورة، والفضائل التي لا تزال على الأيام مسطورة. وتوفي في أواخر رمضان سنة أربع وستين وتسعمائة، وفي هذا التاريخ كان كسوف الشمس

¹ الإمام شيخ الزاوية الدلائية. انظر ترجمته في "مجمع الأسماع" (145)، و"نشر المآثر" (1 : 112)، و"التقاط الدرر" (56)، و"الصفوة" ص 46، و"نزهة الحادي" ص 245، و"الزاوية الدلائية" ص 43.

² وقد قال فيه مؤلف هذا الكتاب رحمه الله:

أصبح وأعلى ما رويناه في الندي
أحدث نروبها السيول عن الحيا

من الخير المأثور في سالف العصر

عن البحر عن كف الولي أبي بكر

غير فيها قافيتي بين قديمين لغيره . نسخة (جـ) .

³ هذا البيت من قصيدة حازم النحوي، التي صدرها بمدح سلطان تونس أبي عبد الله المنتصر بن السلطان أبي زكرياء يحيى بن عبد الواحد الحفصي، إلا أن المؤلف غيره من الخطاب إلى الغيبة لمقتضى الحال في لفظ حازم هكذا:

يا أيها الملك المنصور ملكك قد

شب الزمان به من بعد ما هـرما

فلو رأى من مضى أدنى مكارمكم . . . إلخ . نسخة (جـ) .

⁴ في الأصل: قرار ومكين . والظاهر أنه سهو .

⁵ تعليق محذوف السطر الأول، والباقي منه: محمد بن علي الفشتالي يقول:

وإن أنا بكر غمام بلسجة (لال) من الأرزاق تنحط من عل

⁶ انظر ترجمته في "دوحة الناشر" (916:2 موسوعة) و"مجمع الأسماع" (94)، و"نشر المآثر" (1094:3 موسوعة). و"الإعلام بمن حل مراكش" (330:1)، و"أعلام المغرب العربي" (95:2) وكلهم ضبطوها: أبو عمر (بفتح العين والميم).

الكبير : المشهور المعروف عند الناس بالظليماء : تصغير ظلما . وكثيرا ما يؤرخون به، وكانت وفاته [223] بمراكش، وبها قبره .

[ترجمة الشيخ عبد الكريم بن عمر التبيكي الفلاح]⁽¹⁾ :

وأخذ عن الشيخ أبي محمد عبد الكريم بن عمر الحاحي التبيكي : المعروف بالفلاح، وهو معروف بجلالة القدر، وكبر الشأن، وتوفي بمراكش في ثاني ربيع الأول سنة ثلاث وثلاثين وتسعمائة .

وأخذ عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع، ولقي - أيضا - الشيخ أبو بكر الشيخ أبا الطيب ابن يحيى ابن أبي القاسم اليحياوي : نزيل ميسور ودفينه، زاره بمنزله من ميسور، وكانت وفاته في ربيع الأول سنة ثمان وثمانين وتسعمائة .

[ترجمة سيدي عبد الله الخياط]⁽²⁾ :

وهو أخذ عن الشيخ أبي محمد عبد الله الخياط الزرهوني : وهو من كبار المشايخ الذين نفع الله بهم، وكثرت الهداية على أيديهم، وكان كثير الاتباع للسنة، ويحضر مجالس العلماء، ويحضر أصحابه على التعلم . توفي سنة تسع وثلاثين وتسعمائة³، ودفن بجبل زرهون، وروضة هنالك مشهورة .

أخذ - أولا - عن الشيخ أبي محمد الحسن بن عمر آجانا : دفن بورمان من بلاد بني وحود⁴ . وهو عن الشيخ أبي عبد الله الخزولي، وصحبه اثنتي عشرة سنة، ثم قال له : « أنا طهرت فحارثك، وسيدي أحمد بن يوسف هو الذي يعمرها ! »، فسار إليه، فكان تكميله على يديه، واشتهرت نسبه إليه .

[ترجمة الشيخ أحمد بن يوسف الراشدي الملياني]⁽⁵⁾ :

والشيخ أبو العباس أحمد بن يوسف الراشدي الملياني دفن مليانة : من كبار المشايخ أهل العلم والولاية، وعموم البركات والهداية، وكان كثير التلقين : فقال له الشيخ أبو عبد الله الخزوي : « أهدت الحكمة في تلقينك الأسماء للعامة حتى للنساء ! » . فقال له : « قد دعونا الخلق إلى الله : فأبوا، فقنعنا منهم بأن نغسل جراحة من جوارحهم - وهو : اللسان - بالذكر » . قال الشيخ أبو عبد الله الخزوي : « فوجدته أوسع مني دائرة » .

¹ انظر ترجمته في "مجمع الأسماح" (66)، و"دوحة الناشر" (851:2 موسوعة)، و"الإعلام بمن حل مراكش" (170:8) .
² انظر ترجمته في "دوحة الناشر" (859:2 موسوعة)، و"لقط الفرائد" (858:5 موسوعة) . "السلوة" (191:3)، و"الإعلام بمن حل مراكش" (267:8) .

³ الذي رأيته مكتوبا في مشهده أنه: توفي توفي يوم الإثنين خامس صفر سنة ثمان وثلاثين (أي: وتسعمائة) . نسخة (ج) بخط الناسخ .
⁴ الذي في بورمان هو الحفيد : واسمه: الحسن بن عمر بن الحسن بن عمر . (وكان) بقرا عليه سيدي الحسن الرازي بالسبع . وأما الحد (الذي) أخذ عن سيدي محمد بن سليمان : فلما هو (بارض) اللين من بلاد الحباينة في بجملت هت . نسخة (ج) بخط الناسخ .
⁵ انظر ترجمته في "لقط الفرائد" (842:2 موسوعة) . و"السلوة" (11:2) .

وانتسبت إليه الطائفة المعروفة بالشرافة (بشديد الرأى) وهو بريء من بدعتهم، فما كان إلا إمام سنة وهدى، مقتدى به في العلم والدين، قد نزهه الله وطهر جانبه من ذلك، وقد أظهروا شيئاً من ذلك في حياته؛ فقبلاً منهم، وقتلهم، وبلغ الجهد في تشريدهم.

وحدثني شيخنا أبو عبد الله النيجي أن الشيخ أبا محمد عبد الوارث لما ظهرت بدعة الشرافة وانتسابهم إليه؛ وقع في نفسه من ذلك شيء. فقليل له: «إن سيدي عبد الله الخياط من أصحابه». فقال: «أنا نائب إلى الله؛ كفى في طهارة جانبه كون الخياط من أصحابه».

وتوفي الشيخ أبو العباس أحمد بن يوسف سنة سبع وعشرين وتسعمائة.

وأخذ عن الشيخ أبي العباس أحمد بن أحمد بن محمد بن عيسى البرنسي [224] الفاسي؛ المعروف بزروق؛ دفن مسراته ذات الرحال، من أطراف برقة. وكانت وفاته ليلة الأحد لثمان وعشرين من صفر سنة تسع وتسعين وثمانمائة، ومولده - كما ذكره هو - سنة ست وأربعين وثمانمائة. وأخذ عن مشايخ كما تقدم.

[ترجمة الشيخ أحمد بن عقبة الحضرمي]⁽¹⁾

منهم: الشيخ أبو العباس بن عقبة، وقد رأيت له تأليفاً لطيفاً في أخباره، قال فيه: «سيدنا وسندنا، ووسيلتنا إلى الحق في وقتنا: الشيخ أبو العباس شهاب الدين أحمد بن عبد القادر بن محمد بن عمر بن أحمد بن عقبة اليمني الحضرمي رضي الله عنه وأرضاه. ولد في إحدى الجمادين سنة أربع وعشرين وثمانمائة، ولقيته بمصر سنة ست وسبعين وثمانمائة، وكان يروي عن أبيه وأمه وعمه، وكانت الولاية في آبائه منذ مائتي سنة. وقال رضي الله عنه لما سأله: لمن تنتمي طريقته؟ قال: نحن لا نعرف شيئاً من هذا، ولكن تتصل طريقة والذي⁽²⁾ بابي مدين. قال: وقد سماني النبي صلى الله عليه وسلم: رفاعياً. إذ رآه صلى الله عليه وسلم في المنام، فقال له: قل لفلان: الرفاعي. قلت: وذلك لأحد أمرين: إما موافقته طريق الرفاعية، أو لأنه رفيع القدر في حاله. والله أعلم. وتوفي - رضي الله عنه - ليلة الجمعة السابع عشر من شوال سنة خمس وتسعين وثمانمائة، ودفن بترية البرقوقة». انتهى باختصار.

وقوله: «والذي». هكذا رأيت في النسخة التي رأيت، ونقله بعض شيوخنا بلفظ: «أمي». وقد تقدم نقله كذلك، وكأنه سقط فاعل: «رأى» والله أعلم. وقد تقدم الكلام على باقي السند ومن ذكر فيه من المشايخ. والله أعلم. رضي الله عنهم ونفعنا ببركاتهم.

⁽¹⁾ انظر لترجمته: "تحفة أهل الصدقية" (37)، و"البرهان الجلي" (15).
⁽²⁾ أحسب أن (والذي) تصحيف، والأصل (والدتي) كما سبق في محال أخرى. وأتاني ذلك بعد أسطر.

[14] - الشيخ محمد بن أبي بكر الجاطي الدلائي¹

الرابع عشر: الشيخ أبو عبد الله محمد بن الشيخ أبي بكر بن محمد بن سعيد الجاطي الصنهاجي خاتمة مشايخ المغرب، انتهت إليه رئاسة الدين والدنيا، واستقل بسياسة الأمور الجلييلة والرتب العليا، عالم حافظ دراك، متوسع في علم التفسير ومعاني الحديث وعلم الكلام، حسن المشاركة فيها وفي غيرها، رصين العقل، شديد الرأي، جميل المعاشرة، مراعى لحقوق الصحبة، كريم النفس، عالي الهمة، فياض العطا، واسع المعروف². لو تفرغ متفرغ لجمع فضائله في ديوان مستقل؛ لم يجمع منها إلا ما ينزر ويقل، ولو صنف من أنواعها أصنافاً، وألف من أعدادها آلافاً!

ولد - رضي الله عنه - تقريباً سنة سبع وستين وتسعمائة، وتوفي في صلاة العصر [225] من يوم الأربعاء الحادي عشر من رجب سنة ست وأربعين وألف، ودفن من الغد ضحوة يوم الخميس في الدلاء، قرب روضة والده، وبنيت عليه قبة³ ملاصقة لها، بلغ التآق فيها غاية⁴.

صحبته سنين في محبة خاصة، ومراعاة تامة، ومجالس خاصة وعامة، جرت فيها من الفوائد والنكت ما لا يحصى ولا يحصر. نفع الله بذلك.

¹ انظر ترجمته في "نزهة الحادي" (396)، و"نشر المائتي" (333:3 موسوعة)، والزواوية الدلائية" (76)، و"الحركة الفكرية" (510:2).

² وقد قال فيه الشيخ العالم العامل، السني السني: أبو عبد الله محمد بن ناصر الدرعي من قصيدة مدحه بها:
له بدان: يد للظلم محمدية ويسد جلود تفيد الناس أموالاً
(كلام متصور) يخاطبه أتق ولا تحش من ذي العرش إقللاً

³ نسخة (ج).
⁴ الأمر بإنشائها هو: السلطان أبو عبد الله محمد الشيخ ابن السلطان أبي المعالي زيدان، كما أشار إلى ذلك الشيخ أبو عبد الله محمد بن سعيد المورغي - دفين مراكش - في أبياته التي كتب على ضريحه: وهي:

هذا ضريح البقي والمجد والكرم هذا الولي الوفي العهد والذم
هذا المحب لأهل البيت قاطبة محمد بن أبي بكر الرضى العلم
قد سار في رجب لله عام مسطور به إلى جنة الفردوس والنعيم
من أجل ذا قام في تشييد روضته محمد الشيخ مولى العرب والعجم
ورمز بعض شيوخنا من الأشراف وفاته أيضاً بقوله:

محمد الأتمسى الدلائي هاشم بكث ففده لما تمنا حا
نسخة (ج)، وفي البيت الأخير بتر كما ترى، لم يمكننا قراءته.

⁴ وجدت بخط مؤلف هذا الكتاب في كاش له ما نصه: ((ورد على شيخ الإسلام سيدي محمد بن سيدي أبي بكر - رضوان الله عليهم - وأرد قلبي في قراءة رسالة الأستاذ أبي القاسم البشيرى - رضي الله عنه - ليلة السبت سابع رجب بعد العشاء، واستمر إلى صلاة العصر من يوم الأربعاء الحادي عشر منه عام ستة وأربعين وألف، وهو آخر يوم من نونبر: فتوفي رضي الله عنه ودفن في الدلاء ضحوة الغد يوم الخميس)). انتهى المراد مما وجدته بخط المؤلف. ووجدت أيضاً بخط بعض الثقات من أقاربنا أنه: أخيره الأستاذ الضابط المحقق أبو عبد الله محمد المدعو الشرقي بن الشيخ سيدي أبي بكر الدلائي أن أخاه لأبيه سيدي محمد بن أبي بكر المذكور لما عرض له ما عرض من الوارد المذكور الذي كان سبب موته: سأل بعض من كان معه عن دخول دجنبر: فأخبره. فكان دفنه في أول يوم منه، وذلك - والله أعلم - هو موجب السؤال عنه. نسخة (ج).

أخذ على سبيل الإرادة والاتساب عن الشيخ أبي عبد الله محمد : المدعو: الشرقي بن الشيخ أبي القاسم : المعروف بالزكري الجابري ، ثم الرتمي . ويتسبون إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وأخذ أيضاً عن والده الشيخ أبي بكر : وقد تقدم سنده . وزار بفاس الشيخ أبا الحسن وتبرك به، وقد تقدم سنده .

وزار أيضاً الشيخ أبا عبد الله محمد بن مبارك الزعري : دفين تاساوت . المتوفى بها بالوفاة في الثاني من شوال سنة ست وألف¹، وكان جليل القدر، شهير الذكر . وأخذ عن الشيخ أبي عمرو، وزار أيضاً صاحب الترجمة الشيخ أبا مهدي عيسى بن علي البووكيلي، وهو عن الشيخ أبي محمد عبد الله الهبطي عن الشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني .

وَجَّح سنة خمس وألف : فلقى الشيخ زين العابدين البكري ولازمه مدة إقامته بمصر، واستفاد منه، ولقي غيرهم من المشايخ .

[ترجمة الشيخ محمد الشرقي بن أبي القاسم الزعري الجابري الرتمي]²:

وأما الشيخ أبو عبد الله الشرقي: فمن كبار المشايخ، شهير البركة، بعيد النصيت، كثير الأتباع، نفع الله به خلقاً كثيراً، ومخرج به كثير ممن بانت خصوصيته وظهرت بركته، وكانت بينه وبين الشيخ أبي الحسن مواصلة ومراسلة، وتوفي ليلة أول يوم من محرم سنة عشر وألف عن سن عالية، ودفن في جُعَيْدَان من بلاد تادلا .

وأخذ عن والده الشيخ أبي القاسم عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع . وأخذ أيضاً أخذ إرادة واتساب عن الشيخ أبي محمد عبد الله بن ساسي عن الشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع . وأخذ أيضاً عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عمر المختاري : وقد تقدم سنده .

حدثني الشيخ أبو عبد الله - صاحب الترجمة - أن الشيخ أبا عبد الله الشرقي أخذ عنه، وأنه قال له: « كنت مع سيدي محمد بن عمر مثل والدك سيدي أبي بكر معي، وقال لي: ضيق الباب . وقل أنت لسيدي أبي بكر: ضيق الباب! » . فقلت لصاحب الترجمة: « ما قصدهم بذلك؟! » . قال: « التقليل من جموع الناس » .

ولما زار الشيخ أبو بكر الشيخ أبا الطيب - كما تقدم - كان معه ولده صاحب الترجمة [226] في صغره : فجاء معه بعض أصحاب أبيه إلى الشيخ أبي الطيب، وقالوا له: « يا سيدي : هذا ولد سيدي أبي بكر » . فلقاه بما يحسن ويحمل، وقال لهم: « عند أبيه ما يكفيه! » .

¹ الذي عند أبي العباس أحمد بن عبد الله ويحلى أنه: توفي سنة سبع - بتقدم المهمة على الموحدة - بعد ألف، في الوفاء الذي عم دول المغرب واستصل فيها هكذا . فائدة: وذكر أبو العباس أحمد بن عبد الله المذكور في موضع آخر من كتاب "الإصليت" أنه: توفي عام سنة ألف بلا شك، ثاني عبد الفطر، في الوفاء المأزول بالمغرب حينئذ . هذا لفظه . هـ . نسخة (جـ) بخط الناسخ .

² كالشيخ الولي الصالح الزاهد، العالم العامل العابد، ذي المكاشفات الكثيرة: أبي محمد عبد الله بن أحمد بن الحسن الخالدي السلاسي: المعروف بابن حسون: دفين سلا الحروسة، وكانت وفاته سنة ثلاث عشرة وألف، وهو عن الشيخ أبي محمد عبد الله الهبطي عن الغزواني . إلخ . فإن في "الإنهاج": « وكان الشيخ سيدي عبد الله ابن حسون مشهوراً بخدمة الجن والإنس، والتصرف بخواص الأسماء... » .

³ نسخة (جـ) .
⁴ انظر ترجمته في "معجم الأسماع" (149)، و"الصفوة" (25)، و"نشر المائني" (1:80) .

وأما الشيخ زيد العابدين البكري الصديقي ؛ فأخذ عن والده الشيخ أبي المكارم محمد ، ووجدت بخط شيخنا أبي عبد الله القصار في ذكر سند الشيخ أبي المكارم ما نصه: « أخذ الفقير محمد الصديقي الطريق عن والده الأستاذ محمد تاج العارفين أبي الحسن عن والده الشيخ العالم الولي محمد جلال الدين عن والده الشيخ الإمام العامل العالم الكامل عبد الرحمن عن والده شيخ الإسلام العارف بالله تعالى زين الدين عن والده شيخ مشايخ الإسلام رأس علماء الأعلام ناصر الدين عن أستاذ الأساتذة العظام القطب الجامع الفرد الغوث أبي الحسن الشاذلي . وفي الحقيقة: ليس المدار إلا على الصدق والتقوى ؛ وإن كان في الاتصال الصوري بركة عظيمة، والاتصال القلبي هو المقصود . ولي سند لسيدي عبد القادر الجيلي ، وآخر لسيدي الجنيد » . هـ . وهو من كلام الشيخ أبي المكارم لا محالة، ولعله كُتب من خطه، فإنه في غالب ظني كُتب له بالإجازة، رضي الله عنهم ونفعنا ببركاتهم أجمعين .

[15- الشيخ أحمد بن يوسف ابن مهدي الزياتي¹]:

الخامس عشر: الشيخ أبو العباس أحمد بن يوسف ابن مهدي العبد الوادي الأصل، ثم الزياتي: هو أخو شيخنا أبي الطيب، وقد تقدم ذكره في ترجمته، وكان من أئمة النحاة، حافظاً للفقه، قائماً عليه، مشاركاً في كثير من العلوم . قرأ بفاس، وأوطن تطاون، وخطب ببعض جوامعها، ودرس العلم بها، وكان عالمها حقيقة إلى أن توفي بها سنة ثلاث وألف، ودفن خارج باب العيون منها، قريباً من روضة سيدي طلحة .

وكان قد صحب الشيخ أبا العباس الفلالي، ثم بعد موته: صحب الشيخ أبا الحسن، وقح له على يديه فتحة استنارت به عوالمه، واتخذت به وجهته، وأقبل على الله بكلية، وأعرض عما سواه، ولم يبق له اعتبار بصورة ولا هيئة، ولا تحيير لجلوس ولا غيره . حتى قبضه الله إليه .

[ترجمة الشيخ أحمد بن محمد الفلالي]:

والشيخ أبو العباس أحمد بن محمد الفلالي: أحد الأفراد من مشايخ الزهاد والعباد: أهل العلم والعمل، وهداية الخلق، وتربية المريدين، لم يمسك من الدنيا بقليل ولا كثير، ولا تلبس منها بجليل ولا حقير، ولا اتخذ أهلاً ولا داراً، ولا وطناً ولا قراراً .

تخرج به كثير من الفضلاء الأخيار، واتخذ كثير منهم [227] الخلوات لعبادة الله تعالى إلى أن لقوه على خير عمل .

وتوفي سنة ثمان وتسعين وتسعمائة، ودفن في قنة جبل على أميال يسيرة من البحر الرومي في بلاد بني بوزر؛ إحدى قبائل بني يال (بالمشاة التحانية) من قبائل غمارة، وبنوا عليه قبة عالية تظهر من المواضع البعيدة

¹ انظر ترجمته في "درة الحجال" (1: 169) و"نشر المائي" (3: 1070 موسوعة)، و"التقاط الدرر" (2: 21)، و"تاريخ تطوان" (1: 315)، و"أعلام المغرب العربي" (5: 213) .

جدا، وتجتمع هنالك أموال كثيرة من الصدقات، وهنالك خدام يطعمون الزائرين، ويقومون بمؤوتهم، ولهم قيم تجتمع الصدقات بيده، ويصدرون عن رأيه.

واستقناني مرة في مال عريض من ذلك اجتمع بيده فاضلا عن الإطعام هنالك وما يحتاج إليه؛ فأجبت به بأن يفدي به الأسارى؛ لأنني رأيت ذلك هو الأكدر إذ ذاك بحسب الزمان والمكان. وقد ذكر البرزلي عن ابن عرفة حكم الفتوح الذي يوتي به للمصالحين.

وأخذ الشيخ أبو العباس الفلالي عن الشيخ أبي القاسم الملقب بالغازي بن أحمد الدرعي ثم الفلالي دفين تافلات، الجليل القدر الشهير الذكر، وتوفي في شعبان سنة إحدى وثمانين وتسعمائة عن الشيخ أبي الحسن علي بن عبد الله السجلماسي التزجيزتي عن الشيخ أبي العباس أحمد بن يوسف الراشدي رضي الله عنه، ونفعنا بركاتهم. أجمعين.

[16] - الشيخ مسعود بن محمد الفلالي الدراوي¹.

السادس عشر: الشيخ أبو سرحان مسعود بن محمد الفلالي؛ المعروف بالدرووي، نسبة إلى درعة؛ القطر المعروف، والعامية يقولون: درأ. وينسبون إليه كذلك.

شيخ من أهل الأحوال والبركات والكرامات، وله أصحاب كثيرة، ظهرت عليهم بركته. وكان لا يفتر لسانه عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، وكان بادنا، ولم يكن أكولا؛ فسمعه يقول: «إنما بدنت بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم؛ فهي لي طعام وشراب!». أو كلاما هذا معناه.

وكان في أول أمره فتح له على يد الشيخ أبي الحسن، وكان قد بُودِه مذ أول أمره بحال عظيم، وكان ذلك في القصر، وفي حياة الشيخ أبي زيد الجذوب، وأوصله الشيخ أبو الحسن إلى الشيخ أبي زيد قبل وفاته بنحو شهر أو أكثر سيرا؛ فلأزمه إلى موته، وأدرك منه ما لم يدركه من لازمه سنين طويلة. والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء.

وتوفي بفاس سنة إحدى عشرة وألف، وحضر جنازته خلق عظيم، ودفن خارج باب الفتوح في سفح المصلى حيث سيدي علي حمّاموش وسيدي علي الصنهاجي وغيرهما، وبنا عليه - رحمهم الله تعالى - ورضي عنهم، ونفعنا بركاتهم [228] أجمعين.

[17] - الشيخ محمد بن علي النبار الأندلسي².

¹ انظر ترجمته في "مجمع الأسماع" (183)، و"الصفوة" (84:1)، و"التقاط الدرر" (39:1)، و"نشر المائني" (1011 موسوعة)، و"الروض العطر الأقياس" (178)، و"السلوة" (212:2)، و"زهرة الأس" (408:1).

² انظر ترجمته في "مجمع الأسماع" (186)، و"تحفة أهل الصديقية" (30)، و"إخفاف أعلام الناس" (264:4).

السابع عشر: الشيخ أبو عبد الله محمد بن علي النِّيار، الأندلسي الأصل، القصري المولد والمنشأ، المكاسي السكبي والوفاة. كان من أهل الصلاح والدين المتين، والبركة الظاهرة، والانتباض عن أهل الدنيا، والإقبال على الله. كثير القراءة لكتاب "دلائل الخيرات".

صحب الشيخ أبو زيد المجذوب قديماً إلى وفاته، وكان بالقصر، فلما توفي الشيخ أبو زيد ودفن بمكناسة؛ انتقل هو إليها إلى أن مات بها سنة (كذا) وألف، وكان رفيقاً للشيخ أبي الحاسن وأسن منه، واعتقده شيخاً بعد الشيخ أبي زيد.

[ترجمة الشيخ إبراهيم الزواري التونسي]

وأخذ أيضاً - على وجه التبرك والاستفادة - عن الشيخ أبي سالم إبراهيم الزواري التونسي، وكان من أولياء الله تعالى؛ سمعت من غير واحد أنه: كانت له سياحة، ومرض مرة في مفازة مرضاً ألزمه مكانه فريداً؛ فرأى حمامة تطير حتى قربت منه؛ فنزلت، فإذا هي امرأة حاملة للطعام المصنوع من خمير القمح؛ وهو المعروف بالحريرة، ومما يحتاج إليه في الوقت، وتكرر فقدها إياه حتى برئ؛ فقال لها: «سألتك بالله من أنت؟!». فقالت له: «اسمي: فاطمة بنت فلان (سمته وأنسيته أنا) قالت: وأنا من فاس؛ فإذا جيتيها، فسل في زنقة حجارة عن دار فلان؛ تجدي هنالك!». ولما دخل المغرب ووصل إلى فاس؛ سأل عن الدار؛ فوجدتها، فضرب الباب؛ فخرجت ورحبت به، وأقام ضيفاً عندها.

فجاء رجل عليه أحوال السكر ملوث الثياب بالطين؛ فقلقه، وغسلت عن رجله، ونظفت ثيابه، ووطأت مضجعه، وفعلت المستطاع في بره.

فأقام الشيخ أبو سالم في ضيافتهم ثلاثة أيام، وتأمل أحوالها في عبادتها وعبادتها؛ فراها في لباسها على عادة النساء، وفي عبادتها لا تزيد على إحسان أداء فرائضها وما يتعلق بها، فعجب من ذلك، وسألها عما نالت به ما رآه قبل؟!. فقالت له: «بالقيام بحق الله تعالى فيما أمر بالقيام به من حق الزوج!». سمعت هذه الحكاية من غير واحد، إلا أنني لم يتصل لي بها سند.

وأوطن القصر مدة، وهنالك كان اتصال الشيخ أبي الحاسن والشيخ أبي عبد الله صاحب الترجمة به، وكان يصلي العشاء مع الفقراء، وتطول إقامته بعدها معهم فيما هم فيه من سبل الخير، فإذا رجع إلى داره؛ فرمى وجد امرأته قد نامت، فيوقفها قرعته الباب، فتقوم وتفتح له، وربما انتظرت؛ فأضجرها ذلك. فجاء ليلة [229]؛ فلم تقم، وطال مقامه بالباب، فقال إليها: «يا بُرَيْثُ!». فسقط برغوث في أذنها لم يمكنها معه إلا القيام، فلما فتحت الباب؛ سقط من أذنها. حضر ذلك جماعة من الفقراء؛ فإنهم كانوا يشيعونه إلى داره، وغالب ظني أن صاحب الترجمة ممن حضر، وأني سمعتها منه.

¹ انظر ترجمته في "معجم الأسماع" (78)، و"الروض المعطر" (276)، و"السلة" (12:3)، و"زهر الآس" (475:1).

وتوفي بفاس سنة إحدى وستين وتسعمائة، سمعت ذلك من الشيخ أبي الحسن، وقبره خارج باب الحيسة، عن يسار الخارج منها، عليه روضة مبنية فوق الطريق، على مقربة من روضة الشيخ أبي عبد الله محمد بن الحسن. وكان جماعة للخير، حرصا على لقاء المشايخ والأخذ عنهم. وطال عمره كثيرا حتى زاد على المائة بكثير، وألحق الأحفاد بالأجداد.

أخذ عن الشيخ منصور الزواري؛ وهو: تلميذ الشيخ أبي العباس ابن عروس، ومن صحبته: الشيخ منصور شهر الزواري. وأخذ أيضا عن الشيخ أبي العباس بن عروس دون واسطة، وحج ولقي الشيخ أبا العباس أحمد بن عقبة، وأخذ عنه، ولقي أيضا الشيخ أبا العباس أحمد بن أحمد المعروف بزروق وأخذ عنه.

ودخل المغرب الأوسط؛ فلقي الشيخ أبا العباس أحمد بن يوسف الراشدي وأخذ عنه، وقد تقدم أنه آخر من أخذ هو عنه، ودخل المغرب الأقصى؛ فلقي الشيخ أبا محمد عبد العزيز التباع بمراكش وأخذ عنه، وكان الشيخ أبو العباس أحمد بن عروس في أول أمره في بادية إفريقية مشهورا بالإقدام والجرأة؛ فكانت المارة تحافه وتحذره، إلى أن سرى مرة قوم معهم امرأة عروس على بغير واحد منهم يقول:

يا جميل العرايس لا ترعُ النداء العكبا طويلا والرحيل غدا

ثم قالوا: «اسكوا؛ فهذا الموضع قريب من الموضع المهود لابن عروس!». واتفق أن كان ذلك بسمع منه، وقد اتعظ بما سمع، وقال: «أنا جمل العرايس، والرحيل إلى الآخرة». فخرج إليهم، وقال: «لا خوف عليكم؛ أنا ابن عروس، وأنا تائب إلى الله تعالى!!». فكان ذلك ابتداء إقباله على الله تعالى، وأخذه في سلوك الطريق إلى أن وصل مقامات عالية في الولاية الخاصة.

ودخل تونس، وصحب الشيخ سيدي فتح الله العجمي، وظهرت على يديه خوارق كثيرة حيا وبعد وفاته. حدثني الفقيه القاضي، خاصة الملوك وسفيرهم؛ أبو فارس عبد العزيز بن محمد الثعالبي عن الفقيه الكاتب أبي عبد الله محمد الأندلسي؛ وكان كاتب [230] السلطان حميدة؛ آخر ملوك بني أبي حفص بإفريقية، قال: «استدعاني ليلة السلطان حميدة، وكان فتاك سفاكا للدماء، فلم يمكني إلا إجابته، وخفت غائلته؛ قطهرت وتهيات، وسرت مع رسوله؛ فوجدته عند الباب الأول، وبين يديه الشموع تضيء وطعام. فقال لي: رأيت الليلة في منامي سيدي أحمد بن عروس وهو يأمرني بحمل طعام إلى خديم روضته، ويهددني إن لم أفعل. قال: فسرنا إلى أن وصلنا باب الروضة، وهي في داخل تونس، فلما أحس بنا الخديم؛ سمعناه يقول: الآن أشعل عليك الضوء. وكرر ذلك، وفتح لنا، فقلنا له: ما شأنك؟. فقال: لم يكن عندي الليلة عشاء؛ فجئت قبر الشيخ وحلفت له أن لا أشعل عليه الليلة مصباحا إلا إن عشاني!». فكان ما رأيتم. فقال له السلطان: لقد اتعبنا بعشائك وعنيئنا». ويؤثر عنه كلام كثير على الطريقة التي تسلكها العرب المستعجمة في أشعارها؛ منها قوله:

ما يباغ الدنيا فقير ولا كار
سلام بن عياش وعلي الأندار
وتال الناس نظير يباغ وشار
إلا وكان رجال معدودين رؤس
وسالم الكرباس⁽¹⁾ وأحمد بن عروس
عروس
اسه عن فمك تروح بلا ضرورس

وقوله:

يا عين قم اسهر الليل
من لا يحترث ييس الكيل
ينظر إلى غرمة الغير
سهر الليالي تجارا
ولا تمثلا غرارا
ولالو عليها جسارا

وقوله:

الدنيا شبهها دلاعا
فلذا غرت من طمعا
تدرب ما بين الدلاع
حتى رماهم في بير مالو كاع

وقد ذكر ابن خلدون جملة من أشعار العرب لعهد وقبله على هذه الطريقة، وهذه العربية التي غلب عليها اللحن؛ تسمى بالمنحرفة، وللشيخ أبي العباس ابن عروس كلام كثير من هذا النوع، كثير الحكم والمواعظ، وله حلاوة، وعليه روق.

وأخذ عنه الشيخ أبو العباس زروق؛ رأيت معدودا عنده في برنامج شيوخه. قال الشيخ زروق: «وكانت للشيخ فتح الله طريقة غريبة»، وحدثني شيخنا أبو عبد الله النيجي - أظنه عن أبيه عن الشيخ أبي الحسن علي الزرهوني؛ وكان ممن رحل وسلك طريقه - أن الشيخ سيدي فتح الله ذكر عنه لسلطان تونس ما استدعاه بسببه؛ فلما قعد معه في قصره، قال له: «ما هذا الذي يذكر عنك؟»، فقال الشيخ [231] الجزء الأول من الهيلة؛ يد به صوته، مانلا لجنبه، حتى انتهى إلى الأرض، فمال القصر بأجمعه؛ قمسك السلطان برجلي الشيخ قبلهما ويضع إليه ثابا، فقال الشيخ: «إلا الله». يد بذلك صوته، رافعا رأسه، حتى استوى جالسا، فاستوى القصر كما كان، وقام الشيخ وانصرف. رضي الله عنهم، ونفعنا ببركاتهم أجمعين.

[18- الشيخ علي بن يوسف البيطار الأندلسي]

الثامن عشر: الشيخ أبو الحسن علي بن يوسف الأندلسي، المعروف بالبيطار: كان من أهل الجد والاجتهاد، وصدق اللهجة، والصدق مع الله تعالى، والرضى بقضائه؛ لا يظهر عليه أثر من ضيق حال ولا من فقد عزيز، ولقد أصيب في الوباء بجميع أولاده؛ فما تأثر بشيء من ذلك، ولا نقص شيء من بشره المعتاد

⁽¹⁾ كلمة غير واضحة في الأصلين؛ فأثبتناها كما انضح.
⁽²⁾ انظر ترجمته في "نشر المثاني" (1157 موسوعة)، و"السلوة" (328:2)، و"زهر الآس" (207:1).

منه، ولقد كان يُرى في حال دفنهم مستبشرا، وكأنه غلب عليه السرور بما ينتجه ذلك، أو مشاهدة أنه فعل المحبوب، وكل ما يفعل المحبوب محبوب.

وكان قوالا بالحق، صليبا في الدين، صحب الشيخ أبا عمرو بمراكش سنين، واتفق به كثيرا، وبعد موته؛ صحب الشيخ أبا الحاسن، ولازمه كثيرا، يقيم أكثر نهاره عنده، ويرافقه إذا خرج للمسجد الجامع وغيره. جالسته كثيرا، وسمعت منه كثيرا من أخبار الشيخ أبي عمرو وغيره.

وتوفي سنة أربع عشرة وألف، ودفن في داخل سور روضة الشيخ أبي الحاسن. رضي الله عنهم، ونفعنا بركاتهم أجمعين.

[19- الشيخ محمد بن علي القنطري]¹:

التاسع عشر: الشيخ أبو عبد الله محمد بن علي بن قاسم القنطري: عالم فاضل متقن، موسع في فنون الأدب، شاعر مجيد، حسن المحاضرة، كثير الحفظ. كان مدرسا للعلوم بالقصر، منفردا بالتفسير، محسنا للفروسية، يحضر الجهاد ويولي البلاء الحسن، كريم النفس، حسن المعاشرة. ولد في حدود الستين وتسعمائة.

أدرك الشيخ أبا زيد المجذوب، وكان والده الشيخ أبو الحسن من قدماء أصحابه وكبارهم، وكان أسن من الشيخ أبي الحاسن، وبينهم أخوة محفوظة مرعية.

وقد عقلت وأنا صبي صغير صورته واقفا بدار الشيخ أبي الحاسن بفاس في ابتداء مرضه الذي مات منه بالقصر سنة ثلاث وتسعين وتسعمائة، وكان الشيخ أبو عبد الله مع شدة موالاته للشيخ أبي الحاسن يدلي بآراء الأخوة. وقد أشار إلى ذلك في القصيدة الميمية التي تقدم إنشاد بعضها، وقد كتبت عليها تعليقا شرحت فيه ألفاظها، ولما رآه سر به كثيرا.

وكتبت مرة معه في القصر سنة سبع وألف؛ [232] بين يدي الشيخ أبي الحاسن، وتحاذبنا أطرافا من الأحاديث في التاريخ وضبط الأسماء؛ فقال لنا: «أتما تكلمنا من دواة واحدة»، وكان الشيخ أبو عبد الله معدودا في الفقهاء والفقراء، قائما بالوظيفة، وله نظم حسن على حكم الشيخ ابن عطاء الله. وأخذ عن الشيخ أبي النعيم رضوان بن عبد الله، واتسبب في الطريق إليه؛ وأخذ عن الشيخ أبي الحاسن بعده.

[المسلسل بالمصافحة]:

¹ انظر ترجمته في "تحفة الأقباس" (447:2). نقلا عن "السلوى".

جالسته كثيرا وسمعت كثيرا من فوائده، وحضرت تدريسه، وصافحني بزواية والده بالشرعية من القصر، بعد صلاة العصر من يوم الأربعاء الثاني من جمادى الأولى عام سبعة عشر ألف. وقال: صافحني الشيخ أبو النعيم رضوان بن عبد الله بمنزله المعروف بعدوة الأندلس من حضرة فاس، حاطها الله، في شوال عام تسعة وثمانين وتسعمائة وقال: صافحني الشيخ أبو محمد عبد الرحمن بن علي السفياني العاصمي الفاسي، الشهير بسقن، بباب منزله من جامع الأندلس من فاس، وهو إذ ذاك الخطيب به، وقال: صافحني شيخ الإسلام زكرياء وقال: صافحني الحافظ الزين رضوان المستملي وقال: صافحني الشرف أبو الطاهر الربيعي وقال: صافحني أبو إسحاق الفطحي وأنا في الرابعة وقال: صافحني النجيب أبو عبد الله الخولي وقال: صافحني أبو الجعد الفزويني وقال: صافحني أيضا أبو بكر المقرئ وقال: صافحني القاضي أبو الحسن علي بن محمد بن إسماعيل بن أبي زرعة وقال: صافحني أبو منصور عبد الرحمن بن عبد الله الفزاري وقال: صافحني أبو محمد عبد الملك بن محمد بن نجاد بن عبد الكريم البغوي بها وقال: صافحني أبو القاسم عبدان بن حميد بن عبدان المنبجي مجلب وقال: صافحني عمر بن سعيد بن سنان المنبجي وقال: صافحني أحمد بن دهقان وقال: صافحني خلف بن تميم وقال: «دخلنا على أبي هرمن نعوذه، فصافحننا وقال: دخلنا على أنس بن مالك نعوذه؛ فصافحننا وقال: صافحت بكفي هذه كف رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فما مسست خزا ولا حريرا ألين من كف الله عليه وسلم».

قال شيخنا أبو عبد الله القنطري - فيما سمعته منه، وناولني به، وكتبته من خطه هكذا - حدثني - يعني: الشيخ رضوانا - وقرأت عليه السند مكتوبا بخطه، وأردت مراجعته في ألفاظه وبياضه؛ فقال: «هكذا أخذته عن الشيخ عبد الرحمن بصورة ألفاظه وبياضه، وأردت أن أقبل يده في حالة المصافحة؛ فقال: لا تفعل؛ ولا تغيرها [233] بزيادة ولا نقصان!» هـ.

وقال الشيخ أبو النعيم فيما رأيته عند غير شيخنا أبي عبد الله: «هذا السند ليس بعمدة، نعم: المتن صحيح؛ قال الإمام أحمد: حدثنا ابن أبي عدي عن حميد قال: قال أنس بن مالك رضي الله عنه: ما مسست شيئا قط خزا ولا حريرا ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم». انتهى من خط السيد مفتي مراكش أبي محمد عبد الواحد بن أحمد الشريف، وعقبه بخط الشيخ أبي النعيم: «صحيح؛ قاله وكتبته: رضوان».

وهذا الذي قاله؛ هو نحو ما في فهرسة الشيخ ابن غازي؛ فإنه سلسله عن شمس الدين السخاوي بسند يجتمع مع هذا في أبي القاسم عبدان بن حميد... إلخ. وفيه قول كل واحد لمن حدثه: «صافحني بالكف التي صافحت بها...». إلى تمامه. قال الشيخ ابن غازي: «قال مجيزنا السخاوي: وهذا السند ليس بعمدة» هـ.

والمشار إليه بهذا يحتمل أن يكون السيد الذي ذكره هو، ويحتمل الإطلاق، وهو المراد والله أعلم. قال البرزلي في جامع نوازله: «يروي شيخنا طريق المصافحة وصفتها؛ وهي: أن تجعل كفك اليمنى في الكف

اليمنى . ويقبض كل أصابعه على يد صاحبه » .

وقال - أيضا - الشيخ أبو محمد عبد الرحمن سقين: صافحي الشيخ أبو عبد الله ابن غازي، وقال: صافحي أبو عبد الله محمد بن محمد بن يحيى بن جابر الغساني المكاسي بالمسجد الأعظم منها، وقال: صافحي أبي وقال: صافحي العالم الزاهد أبو عبد الله محمد بن علي المراكشي: المعروف بابن عليوات بيده المباركة، وأمرني أن أشد على يده وقال: معنى ذلك: « الاشتداد في الدين »، فشددت، وذلك بالمسجد الأعظم من مدينة مكناسة، في أوائل عام اثنين وثمانمائة، وأخبرني أنه صافحه كذلك أبو عبد الإله الصديقي، وصافح أبا عبد الإله الصديقي أبو العباس ابن البناء، وصافح أبا العباس ابن البناء ولي الله تعالى أبو عبد الله الهزميري: أخو أبي أيد الهزميري وشيخه، وصافح أبا عبد الله الهزميري أبو العباس الخضر، وصافح أبا العباس الخضر سيدنا ونينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم.

قال الشيخ أبو عبد الله ابن غازي: وصافحي الشيخ العدل المبارك أبو خالد يحيى بن خالد بن أبي بكر ابن يحيى بن خالد قال: صافحي والذي المذكور، والشيخ الفقيه المفتي أبو محمد عبد الله بن محمد بن موسى ابن معطي العبدوسي قال: صافحنا الأستاذ أبو عبد الله ابن جابر المذكور بمثل السند المذكور . . هكذا أورد الشيخ أبو عبد الله ابن غازي هذا [234] السند، ولعل ذكر ابن البناء فيه من المزيد في متصل الأسانيد .

ففي "إتد العينين" لأبي محمد عبد الله بن محمد بن عبد الله ما نصه: « قال المؤلف: دخلت يوما على أبي عبد الله الصديقي: فوجدته يأكل الخبز، فسلمت عليه، فرد علي السلام وأعطاني كسرة، وقال لي: كلما وأبشرك ببشارة. فأخذت شيئا منها؛ فأكلته، ثم قال لي: هات يدك أصفحك. فصافحته. فقال لي: صافحت سيدي أبا عبد الله - يعني: الهزميري - وصافح سيدي أبو عبد الله الخضر، وصافح الخضر رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فبين وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم يدان: يد الشيخ، ويد الخضر. وتكون أنت بينك وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيد ! . . هـ .

وكان السلطان أبو المعالي زيدان - صاحب مراكش - ابن السلطان أبي العباس أحمد المنصور التقي مع ولد أخيه صاحب فاس السلطان أبي محمد عبد الله بن السلطان محمد الشيخ برؤوس الشعب يوم الخميس السابع والعشرين من شوال عام سبعة عشر وألف؛ فانهزم السلطان عبد الله وفر إلى محلة أبيه على العرائش، ثم رجع إلى جهة فاس، وانتهى إلى دار ابن أبي مشعل من بلاد بني يزناسن، واستولى عمه على محلته، وسار إلى فاس؛ فدخلها، وأقام إلى أوائل سنة ثمان عشرة، ورحل إلى مراكش، واستخلف بفاس العليج مصطفى باشا، ثم إن السلطان عبد الله زحف إلى فاس؛ فخيم مصطفى بظاهرها من ناحية باب الفتوح، وعرض لصاحب الترجمة غرض من الأمور العامة، جاء فيه وتردد إلى المحلة؛ فركب إليها يوم الإثنين السابع عشر من ربيع الثاني سنة ثمان عشرة وألف؛ فالتقى الجمعان بين الظهين يومئذ؛ فأجالت الحرب عن قتل مصطفى وفقد

صاحب الترجمة رضي الله عنه.

أخبرني ولده العلامة أبو عبد الله محمد أنه انتهى في قراءة التفسير، سنة موته، في تفسير قوله تعالى: ﴿كُلْ شَيْءًا مِّمَّا لَا وَجْهَ لَهُ الْحَكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾¹. [الفصل: 88]. وكانت القراءة على العادة في المغرب الأقصى في فصل الشتاء، وأول فصل الربيع، وكانت وفاته في المصيف. رضي الله عنه، وعن جميع المشايخ، ونفعنا ببركاتهم.

[20- الشيخ أحمد اللوزي الأندلسي]¹:

العشرون: الشيخ أبو العباس أحمد (كذا) الأندلسي، الشهير باللوزي: من أهل الدين والخير، والمعرفة والقدم الثابت في الطريق، والكلام في التصوف.

[طائفة أهل الخواطر]:

كان أولا من أهل الخواطر؛ وهم: طائفة من [235] الفقهاء يعرفون بهذا الاسم؛ طريقهم: معرفة الخواطر، والكلام عليها، وعرضها على الشيخ. فكلامهم كله دائر على قولهم: «قال لي خاطر كذا»، ثم يميزون في ذلك الخواطر وأدراكهم يجتمعون بمسجد في حومة برزخ في عدوة الأندلس من فاس، يعرف ذلك المسجد بهم.

وكان شيخ الطائفة إذ ذاك: الشيخ أبو عبد الله محمد العوني، وخلفه بعد موته بعض تلامذته، ثم انقضوا، وكان لهم اتصال بالشيخ أبي الحسن علي بن ميمون الغماري المغربي. وكنت قد رأيت له تأليفا ألفه في الشام وبعث به إلى المغرب: علق بذهني منه أنه ذكر أنه شريف²، وأنه قرأ بفاس، وذكر جماعة من أهل ذلك العصر من طبقة الشيخ أبي عبد الله ابن غازي، وكنت أعرف جملة من طريقهم ومشايخهم، واختل حفظي لذلك لطول العهد، وعدم المذاكرة، وما يراجع في ذلك من كتاب أو صاحب؛ فاضريت عن ذكر ذلك. وقد وقع لي مثل هذا في تراجم كثيرة ولا حول ولا قوة إلا بالله.

ثم أخذ صاحب الترجمة عن الشيخ أبي الحسن، وصحبه، واتسبب إليه؛ ففتح له على يديه، وترقى في مراقبي الكمال.

اتفق لي معه: أنني كنت مرة في صغري تعادني الحمى؛ فقال لي: «إذا جاءك الحمى؛ فقل لها: امشي إلى أحمد اللوزي!». ففعلت ذلك؛ فذهبت عني من حينها وغاب هو، فققدته الإخوان فوجدوه محمومًا!!.

¹ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (1104 موسوعة).

² لعننا الشيخ عبد الحكي الكثاني رحمه الله تعالى كتاب: "البحث الميمون عن أخبار الشيخ علي بن ميمون". مخطوط.

وكانت له أحوال ومنازلات، وتوفي سنة أربع وألف. رضي الله عنهم، وفقنا ببركاتهم أجمعين.

[21- الشيخ محمد بن موسى السريفي القجاج¹]

الحادي والعشرون: الشيخ أبو عبد الله محمد بن موسى السريفي؛ المعروف بالقجاج: من أهل البله في أمور الدنيا، والفتنة في أمور الآخرة. حاله كحال الساهي، كأنه في عالم آخر، فإذا تبّه؛ تنبه.

أقامت سنة سبع عشرة في القصر شهورا؛ فكان يعتادني كثيرا، وذكر لي صحبته للشيخ أبي الحسن، وأنه أقام مدة بفاس عنده، وذكر لي أمورا وقعت له معه، وأنه أسر إليه بشيء في شأنه؛ وقد رأيت ما ذكر لي عيانا. ونسأل الله تعالى إتمام نعمته، وحسن الخاتمة بفضلته ورحمته.

وكانت في زاوية الشيخ أبي عبد الله الصباغ في القطنين من القصر عادة مستمرة: أن تبث بها ليلة الجمعة جماعة يجتمعون على الذكر، وكان صاحب الترجمة يبيت معهم إذا صادفها في مجيئه للقصر؛ فبات ليلة هنالك؛ فحدثني غير واحد ممن بات معه أنه: بعد هُذَيْ [236] من الليل؛ بكى؛ ولما صلووا الصبح قال لبعض الجماعة: «أعينوني على شراء كفن وخُوط!». فاشترؤا له ذلك، وخرج مسرعا إلى منزله من بلاد سريف؛ فلقني نقرا؛ فكروا ينعون إليه ابنه، فقال لهم: «مات المسكين رحمه الله!». حال من سبق إليه الخبر. ووصل إلى ولده، فجهزه بذلك الكفن والخُوط، وكان هنالك رجل يطلب قتل رجل له عليه جناية، فذكر للطالب أن الجاني يبيت في موضع هنالك، فجاء ليلا ليقتله، فغلط وقتل ولد صاحب الترجمة، وغالب ظني أنه بات في أندر على العادة في المبيت في الأنادر.

ومن المستفيض عند أهل القصر: أنه جاء يوما إلى السوق؛ فجلس وأسند ظهره إلى أسفل حانوت²، ووقف عكازه بإزائه مسندا أعلاه إلى باب الحانوت، فاخطفه صاحب الحانوت ورمى به في قعر حانوته؛ فلما قام صاحب الترجمة، تفقد عكازه فلم يجده. فسأل صاحب الحانوت عنه، فقال له: «لا أدري؛ أحرقت النار!». فقال الشيخ: «النار النار!». يكررها، وسار من حينه إلى صاحب له هنالك في حانوت؛ فقال له: «لا يبيت لك في الحانوت شيء!». فامتثل ذلك.

ومن الليل تذكر محتطف العكاز حاجة في حانوته؛ فجاء إليه بمصباح معه، وقحه وتفقّد حاجته، وانصرف، وإذا به قد سقطت من مصباحه شرارة في بعض ما في الحانوت؛ فاشتعلت وأحرقت جميع الحانوت، واستمر الحريق على غيره من الحوانيت.

¹ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (1202 موسوعة)، و"السلوة" (252:1).

² أي: دكان.

وسأله أنا عن ذلك ؛ فقال لي: « نعم ؛ كان ذلك . شممت رائحة الدخان ؛ فقلت لذلك الرجل: احمل ما في الحانوت » . هذا الذي أجابني به . وتوفي سنة اثنين وعشرين وألف .

وأخذ عن الشيخ أبي عبد الله محمد الصباغ القصري، وهو عن الشيخ أبي الحسن علي فندريز، وهو عن الشيخ أبي العباس أحمد الحساني، وهو عن الشيخ أبي الحسن علي صالح، وهو عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع - رضي الله عنهم، ونفعنا بركاتهم أجمعين .

[ترجمة سيدي أبي الشتاء⁽¹⁾]

وأخذ أيضا عن الشيخ أبي شتاء ؛ دفين أمركو من بلاد فشتالة، التي بقرب نهر ورغة، بينه وبين نهر سبو، وهو من كبار المشايخ أهل الأحوال الربانية، والجذب ودوام الغيبة عن الخلق وإن كان بينهم . وله البركات الشهيرة التي لا تحصى . ويقال: إن اسمه: محمد بن موسى، وإنه شاوي النسب . ويذكر شائعا أنه أخذ عن الشيخ أبي محمد الغزواني .

ولم يكن [237] رضي الله عنه يتحدث مع الناس حديثا متصلا ؛ إنما يلتقطون من كلامه كلمات بعضها يحمل على ظاهره، وبعضها على الإشارة . وثبت عندي أنه كان في العلم عند الشيخ أبي زيد عبد الرحمن ابن ريسون الشريف ؛ وهو من أصحاب الشيخ الغزواني .

وسمعت أنه هنالك كي بأبي شتاء، في حكاية حاصليها أنه: احتجج إلى الشتاء⁽²⁾ في تلك البلاد، فجاء الناس إلى سيدي عبد الرحمن ابن ريسون يطلبون منه الاستسقاء ؛ فأخذ بتلايب سيدي أبي شتاء، ودفعه إليهم ؛ وقال لهم: « هذا أبو شتاء ؛ خذوا بتلايبه، ولا تطلقوه حتى تمطروا ! » . فامطروا في الحال، وجرى عليه ذلك الاسم . وكانت وفاته سنة سبع وتسعين وتسعمائة . رضي الله عنهم، ونفعنا بركاتهم أجمعين .

وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

انتهى وكمل هذا الكتاب المبارك، بحمد الله تعالى وحسن عونه وتوفيقه الجميل ويمنه . [238]

⁽¹⁾ انظر ترجمته في «مع الأسماع» (104) .
⁽²⁾ الشتاء: المطر .

[تقريظ مصصح الطبعة الحجرية العلامة أحمد بن المهدي البوعزاوي]

الحمد لله . نحمدك يا من أظهرت مرآة محاسن جودك على الأنام، حتى اتضحت لهم منها كمالات الإحسان والإنعام، ونصلي ونسلم على حبيبك وصفيك سيدنا ومولانا محمد الذي أثنانا بالحنيفية السمحة الواضحة الأعلام، وعلى آله وأصحابه وأتباعهم من الصالحاء والأعلام.

أما بعد ؛ فقد تم بفضل من به الإعانة على البدء والاختتام، طبع الكتاب الذي طابق اسمه مسماه، وحسنه معناه، على الكمال والتمام، وهو: "مرآة المحاسن، من أخبار الشيخ أبي الحسن"، لولده الحجة المقتن، أحد أفراد علماء هذه الأمة، ومن تتجلي بمجرد ذكره كل غمة، طود العلوم الراسخ الراسي ؛ أبي الحامد والمآثر سيدي العربي الفاسي، أعاد الله علينا من نفعاته، ونور بصائرنا بنزر من واضح أسرار لحاته.

ولعمري: إنه من الذخائر والنفائس العالية القدر العظيمة ؛ لما احتوت عليه من جواهر الفوائد والفنون العميمة، بحيث - لعزة وجودها - كادت أن لا تساويها قيمة، وطالما تشوقت إليها نفوس المعتنين ؛ فهي عليها مكلفة، وهمهم بكليتها إلى الظفر بالعمور على محاسنها منصرفة متشوفة، إلى أن وفق المولى جل وعلا لأبتدار هذه الحسنة العميمة النفع، على يد مدير من فاق غيره في إتقان الطبع، وجميل الصنع، المعلم الحسيب الأحقق، الطالب السيد العربي الأزرق، جمل الله طباعه، وأثابه على عموم نشرها بحسب الاستطاعة.

وذلك تحت ظل من فاق الأمراء ذوي الفخر والتبريز، أمير المؤمنين مولانا عبد العزيز، أدام الله عزه المؤيد، وسعده المخلد .

بتصحيح العبيد الحقير، المذنب الفقير، أحمد بن المهدي بن محمد بن العباس ابن صابر البوعزاوي، غطى الله بحمائل ستره عنه المساوي، وبرأ ساحته من الدعاوي، على أني لا أبرئ نفسي من الغلط، تحقيقاً لمعجزة كتاب الله الحميد، الذي ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ، تَتَزَلَّى مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ [فصلت: 42]. نفع الله الجميع، بجاه خاتم الأنبياء والأرسال ومن هو لنا شفيع، صلى الله عليه وسلم، وشرف وكرم، ومجد وعظم [240].

ووافق الفراغ من طبعه، وانتهاء بديع صنعه، مهل جمادى الثانية عام أربعة وعشرين وثلاثمائة وألف . وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد، وآله وأصحابه أجمعين، وعلى التابعين وتابع التابعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وآخر دعوانا أن: الحمد لله رب العالمين.

فهارس الكتاب

- 1 . فهرس أوائل الآيات الواردة في المتن
- 2 . فهرس أطراف الأحاديث الواردة في المتن
- 3 . فهرس الأبيات الشعرية المذكورة في المتن
- 4 . فهرس التعاريف المذكورة في الكتاب
- 5 . فهرس الأعلام المذكورين في الكتاب
- 6 . فهرس الطوائف والمجموعات والبيوتات
- 7 . فهرس الأماكن والمواقع المذكورة في الكتاب
- 8 . فهرس الكتب والمؤلفات المذكورة في الكتاب
- 9 . فهرس مراجع المؤلف
- 10 . فهرس مراجع المحقق
- 11 . الفهرس العام لكتاب "مرآة المحاسن"

فهرس أوائل الآيات الواردة في المتن

الصفحة	السورة	رقم الآية	النص
127	المؤمنون	118	أفحسب أنما خلقناكم عبثاً
219	إبراهيم	10	إني الله شك
157	الأعراف	34	الآله الخلق
			والأمر
122	ال عمران	4-1	المر الله لا إله إلا هو
129	القصص	83	إن الذي فرض عليك القرآن
124	الأحزاب	30	إن الله وملائكته يصلون على النبي
129	الأحزاب	30	إن الله وملائكته يصلون على النبي
127	الأحزاب	30	إن الله وملائكته يصلون على النبي
194	النحل	90	إن الله يامر بالعدل والإحسان
68	يوسف	33	إني حفظ علي
180	الأنعام	19	إني وجهت وجهي
152	الأنعام	90	أولئك الدين هدى الله
157	الفاحة	3	إياك نعبد وإياك
			نستعين
156	الفاحة	3	إياك نعبد وإياك نستعين
122	البقرة	233	آية
			الكسسي
123	البقرة	233	آية
			الكسسي
90	الأحزاب	41	أذكر يا الله ذكراً
			كبراً
124	الأنعام	101	يدفع السماوات والأرض
109	يونس	39	بل كنوا بما لم
			يخطئوا
133	التوبة	129	حسبي الله لا إله إلا هو
122	غافر	3-1	حمز تنزل الكتاب
124	الشورى	2-1	حمز عشق
121	الإسراء	111	الحمد لله الذي لم يخذلنا
150	الإسراء	111	الحمد لله الذي لم يخذلنا
121	الأعراف	43	الحمد لله الذي هدانا لهذا
83	الحديد	21	ذلك فضل الله يؤتيه من
			يشاء
192	هود	103	ذلك يوم مجموع له الناس
124	الأنبياء	112	رب احكم بالحق

129	الكهف	10	ربنا انا من لدنك رحمة
121	ال عمران	8	ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا
174	التوبة	128	مرسل من أفسحكم
284	ال عمران	133	سارعوا إلى مغفرة من ربكم
128	الصفافات	-182	سبحان ربك رب العزة
125	الصفافات	-182	سبحان ربك رب العزة
129	الصفافات	-180	سبحان ربك رب العزة
175	الحشر	182 25	السلام المؤمن
122	الإخلاص	4-1	سورة الإخلاص
125	الإخلاص	4-1	سورة الإخلاص
219	الإخلاص	4-1	سورة الإخلاص
124	الفاححة	7-1	سورة الفاححة
121	الفاححة	7-1	سورة الفاححة
122	الفلق	3-1	سورة الفلق
125	الفلق	3-1	سورة الفلق
122	الكافرون	0-1	سورة الكافرون
125	الكافرون	0-1	سورة الكافرون
122	الناس	0-1	سورة الناس
125	الناس	0-1	سورة الناس
125	النصر	3-1	سورة النصر
125	قريش	0-1	سورة قريش
124	طه	8-1	طه . ما انزلنا عليك القرآن لتشقى
137	المؤمنون	92	عالم الغيب والشهادة
133	ال عمران	174	فألقبوا بنعمة من الله
149	مريم	17	فتمثل لها بشرا سويا
189	النصر	3	فسبح بحمد ربك واستغفره
219	الروم	30	فطره الله التي فطر الناس عليها
105	الذاريات	30	ففرى إلى الله
175	فصلت	12	فقدضاهن سبع سنوات
128	النجم	10-9	فكان قاب قوسين أو أدنى

155	الانعام	55	فلا تكونن من الجاهلين
177	عبس	24	فليظن الإنسان إلى طعامه
170	البقرة	60	قد علم كل أناس مشربهم
169	ال عمران	51	قل إن كنتم تحبون الله
188	يونس	38	قل بفضل الله وبرحمته
154	الأنبياء	112	قل رب احكم بالحق
169	الإسراء	8	قل كل يعمل على شاكلته
167	الشورى	25	قل لا أسألكم عليه اجرا
155	النور	50	قل للمؤمنين يغضوا من أعضائهم
170	الكهف	109	قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي
198	الأعراف	52	قل من حرم زينة الله
502	القصص	88	كل شيء هالك إلا وجهه
175	الرحمن	29	كل يوم هو في شأن
170	الإسراء	20	كلا عند هو ولا هو ولا هو
124	مريم	1	كهيعص
151	هود	17	لأقمن كان على ينة من ربه
130	فصلت	57	لا تسجدوا للشمس ولا للقمر
157	ال عمران	104	لقد من الله على المؤمنين
122	البقرة	284	لله ما في السموات وما في الأرض
161	غافر	10	لمن الملك اليوم
122	البقرة	255	الله لا إله إلا هو الحي القيوم
127	غافر	65	هو الحي لا إله إلا هو
85	الحشر	24-22	هو الله الذي لا إله إلا هو
125	الحشر	24-22	هو الله الذي لا إله إلا هو
124	الانعام	54	وإذا جاءك الذين يؤمنون
122	البقرة	105	والحكم إلى واحد
155	الأنفال	25	واقفوا فنته لا تصيب
154	الكهف	28	واصبر نفسك مع الذين
154	ال عمران	103	واغصصوا بخل الله جميعا
168	العنكبوت	45	وذلك الأمل نضرها للناس
165	طه	84	وعجلت إليك رب لتضى
122	طه	111	وعنت الوجوه للحي القيوم
174	الذاريات	21	وفي أنفسكم
169	الإسراء	50	ولا تقف ما ليس لك به علم
172	البقرة	255	ولا يخطون بشيء من علمه
170	طه	110	ولا يخطون به علما
188	الأنبياء	107	وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين
152	يونس	61	وما تكون في شأن
171	الانعام	91	وما قدرها الله حق قدره
85	العنكبوت	45	وما يعقلها إلا العالمون

155	التوبة	01 ومنهم الذين يؤذون النبي
157	البقرة	50 ونحن نسيح لحمك
85	الحديد	0 وهو عليه يدات الصدور
181	الأنفال	29 يا أيها الذين آمنوا إن تقوا الله
112	الأنبياء	90 يدعوننا رغبا ورهبا
179	الطارق	9 يوم تلبى السنائن

فهرس أطراف الأحاديث الواردة في المتن

الصفحة	الحديث
153	إذا ابتليت عبدي المؤمن فقلبي ذلك بصبر جميل ..
218	اسلم ..
218	اسلم ثم قاتل ..
155	اشدكم بلاء الانبياء ..
115	امر النبي ﷺ عبد الله بن عمرو ان يحتم القرآن ..
198	إن الله تعالى يحب ان يرى اثر نعمته ..
158	إن لله سيارة من الملائكة يطلبون خلق الذكور ..
158	إن لله ملائكة يطوفون في الطرق ..
179	انا مدينة العلم وعلي بابها ..
50	امة العز: الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ..
110	أين انت من صلاة الملائكة وتسييح الخلائق ..
182	استفت قلبك وإن افوتك ..
170	اتهى عق العقلاء إلى الخيرة ..
120	بين كل اذانين صلاة ..
195	تفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة ..
184	حديث ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة ..
165	حديث الترخيص في زيارة القبور ..
152	حديث المسبعات العشور ..
175	حديث جبريل عليه السلام ..
214	حديث قول القائل يوم القيامة: انا ربكم الاعلى ..
180	حدث ولادة النبي ﷺ نهارا ..
119	خرج على اصحابه وهم يصلون الاشراف ..
115	سالنا اصحاب رسول الله ﷺ كيف كان ..
112	سلوا الله بيطون اكنكم ..
209	طلب الحق فريضة ..
118	عجب ربك من قوم يساقون إلى الجنة بالسلام ..
185	عجب ربنا من قوم يقادون إلى ..
112	فالحجة الكتاب شفاء من كل داء ..
150	فرفعت راسي فإذا جبريل صاف ..
169	فمن راني فقد راي الحق ..
191	كان ﷺ إذا اراد ان يتحف الرجل ..
191	كان ﷺ يحمل ماء زمزم ..
119	كان إذا زالت الشمس من مطلعها قدر رمح ..
112	كان النبي ﷺ إذا دعا جعل باطن كفه ..
119	كان رسول الله ﷺ إذا اشرفت الشمس وارتفعت ..
191	كانت عائشة تحمل من ماء زمزم ..
219	كل مولود يولد على الفطرة ..

107	كُتِبَ نَبِيَّا وَادَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطَّيْنِ
104	لَا تَحْأَسِدُوا وَلَا تَقَاطَعُوا وَلَا تَدَابَرُوا
104	لَا تُشَدُّ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ
104	لَا تَعْمَلُ الْمَطْيُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةٍ
119	لَا يَزَالُ النَّاسُ بِسَاءَ لَوْنٍ
108	لَا يَقْعُدُ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا حَفَّتْهُمُ
120	لَمْ يَكُنْ يُوْتَرُ بِأَكْثَرِ مِنْ ثَلَاثِ عَشْرَةٍ
100	اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
110	اللَّهُمَّ لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ
101	اللَّهُمَّ يَا رَبَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
107	لَوْ صَلَّيْتُمْ حَتَّى تَكُونُوا كَالْخَنَازِيرِ
100	مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ
118	مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
191	مَاءٌ زَمْزَمٌ طَعَامٌ طَعْمٌ
190	مَاءٌ زَمْزَمٌ لَمَّا شَرِبَ لَهُ
191	مَاءٌ زَمْزَمٌ لَمَّا شَرِبَ لَهُ
104	مِنْ أَوَّلِ رَجُلٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ مَعْرُوفًا
119	مِنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ
100	مِنْ صَلَّى صَلَاةَ الْعَصْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
100	مِنْ صَلَّى عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ ثَمَانِينَ مَرَّةً
104	مِنْ صَنَعَ صَنِيعَةً إِلَى أَحَدٍ مِنْ خَلْفِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
100	مِنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَهُ بِالْحَرْبِ
100	مِنْ قَالَ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتُ مِائَةَ مَرَّةً
100	مِنْ قَالَ: جَزَى اللَّهُ عَنَّا مُحَمَّدًا مَا هُوَ أَهْلُهُ
108	نَحْنُ الْآخَرُونَ السَّاهِقُونَ
119	بَاتَى الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ
112	يَا سَلَمَانَ إِذَا دَعَوْتَ فَقَدِمْ بَيْنَ يَدَيْكَ شَفْعًا
100	يَجْتَمِعُ الْخَضِرُ وَالْيَاسُ كُلُّ عَامٍ فِي الْمَوْسَمِ
108	يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي
100	يَلْتَقَى الْخَضِرُ وَالْيَاسُ كُلُّ عَامٍ فِي الْمَوْسَمِ

فهرس الأبيات الشعرية المذكورة في المتن

الصفحة	عدد الأبيات	الغافية
236	1	لنا سائلا أن تحفوا بدعاء
205	2	ونكب عن ذكر العواقب جانباً
159	1	ويأبى خضوعي كل تلك المراتب
101	1	غنى عن التصريح للمتعت
69	1	من كان ذا بت فهذا بتي
201	1	وهو ابن نحو حص احفظه اخي
299	1	العكبا طويلا والرحيل غدا
101	2	ثم ابصرت حاذقا لا تمار
172	2	جل المهيم عن إدراك مفقتر
299	3	سهر الليالي تجارا
69	2	وصرت بعد ثواء رهن اسفاري
105	0	ومفتاح أبواب الهداية والخير
299	3	إلا وكان رجال معدودين روس
95	15	من بعد ما قد كان في إبلاس
299	3	تدرّب ما بين الدلاع
159	1	سواها وما كحلها بالمدامع
171	2	وتقطعي من سيوف قواطع
08	1	دع الجهول ظن الحق عدوانا
170	3	وابك الاحبة حسرة وتشوقا
171	2	دليلا لمن قد تحير فيك
159	2	واعشق جمالك بطب هواك
222	2	تروم فحقق ذاك منهم وحصل
274	2	تروم وحقق ذا الرجاء وحصل
209	1	رثاه حديث المصطفى بمسلسل
210	1	ومسندة قد صح عن خير مرسل
91	11	وهب العطاء من الكريم المفضل
92	14	برجو الترقى من سفل إلى عال
104	14	أبي الجمال بفاس يوسف الفاسي
211	1	فجاء نقي يخال في الرتب الشم
105	34	في راثقات غريب القول والنظم
290	1	لم يذكروا في الندى معنا ولا هрма
159	1	ما قد رابت فقد ضيبت احلامي
171	3	واشهدني ذاك الجمال المعظما
101	1	والامر اوضح من نار على علم
145	1	اعلامه السود إعلام بسودده

٢١١	٢	أقدامهم فوق الجباب
١٣٢	٤	خلوه بقى عمره ضنونه
١١٢	٥	على الدوام فلا تخفى بواديه
٩١	١	فاقرب الشئ منا غارة الله
٩٥	٢	من عالم فطن نبيه
٩٥	١٨	وضل مفتاحه ناسا من الله
١٩١	٢	وضمخ لسان الذكر دابا بطيه

فهرس التعارف المذكورة في الكتاب

الغبيرة 87	الخميصة 87	الأبدال 149
الغني 182	الخيغل 87	أجنيف 280
الفروج 87	ذمياط 191	الأسطوان 189
الفقير 182	الروح 150	الإمامية 240
القباب 143	الزعرورة 280	أما 280
القدر 175	الزقة 151	الاتصال 179
القشابة 87	الزبدية 240	اسم الجلالة 183
القصاصد المعربة 187	سراجيب 211	البدعة 166
القصاصد الملحونة 187	السلابة 151	البرنس 87
القضاء 175	سلام 249	البشماط 99
الكرز 190	السوى 183	البهو 114
الكرزية 190	شالة 286	التراث 202
المجذوب 184	الشتاء 305	التوحيد 184
المحض 248	طائفة أهل الخواطر 303	جبل العلم 250
المد الفاسي 146	الطاجين 100	الجلابية 76
مزوار 250	عالم الأمر 184	جوطنة 250
مشيش 249	عالم الخلق 184	الحائك 87
المطاهر 209	عالم المثال 149	الحانوت 304
المعرفة 173	عجب ربنا 185	الحريرة 297
وحدة الوجود 156	العربية المنحرفة 299	الحزب 139
الولي الكامل 180	العصيدة 188	حيدرة 250
اليقين 183	العمارية 146	الحيرة 170
	العتاب 114	الحزن 142
	الغفار 145	الخليع 230

فهرس الأعلام المذكورين في الكتاب

- إبراهيم النخعي: 122، 127، 133، 218
 إبراهيم بن أدهم: 266، 267
 بركان الحسن بن مخلوف: 114
 أبو إسحاق = إبراهيم
 أبو الأعراب علي السفياني: 224
 أبو الحسن = علي
 أبو الحسن علي: 259
 أبو الخيرات إبراهيم: 289
 أبو الروان أحمد بن حسين السهلي: 254، 255، 278، 286
 أبو الشتاء (دفن فشتالة) (305)
 أبو الشتاء: 96
 أبو الشكاوي = البوزيدي علي بن منصور
 أبو العباس = أحمد
 أبو العلاء = إدريس
 أبو الليف عمر بن الحسن: 147
 أبو الليف محمد بن الحسن: 147
 أبو الحسن = يوسف
 أبو الحسن الفاسي = الفاسي يوسف ابن محمد
 أبو النجا: 166
 أبو بكر الصديق: 123، 154، 262، 266، 267
 أبو بكر بن زرب: 199
 أبو بكر: 112
 أبو حفص = عمر
 أبو حيان: 131، 134
 أبو خصب يحيى بن علال القرشي: 253، 254
 أبو داود سليمان بن الأشعث: 112، 113، 120، 133، 136
 164، 173، 185، 218، 219
 أبو زكريا = يحيى
 أبو زيد = عبد الرحمن
 أبو زيد و الياس: 258
 أبو سالم = إبراهيم
 أبو سهام: 10، 104، 106، 140، 143، 144، 279، 288، 289
 أبو شامة: 237
 أبو طلحة: 184
 أبو عبد الله = الحسين
 أبو عبد الله = محمد
 أبو عبيدة بن الجراح: 175
 أبو عثمان = سعيد
 أبو علي = الحسن
 أبو عمران = موسى
- أبو عمرو: 285
 أبو عيسى = المهدي
 أبو فارس = عبد العزيز
 أبو قتادة: 169
 أبو مالك = عبد الواحد
 أبو محمد = عبد الله، عبد الوهاب
 أبو محمد سعيد: 20، 259
 أبو محمد صالح بن قيسار: 283
 أبو محمد فتح السعدي: 20، 259
 أبو معلى: 191
 أبو نواس: 91
 أبو هرمز: 301
 أبو هريفة: 15، 16، 118، 135، 138، 143، 154، 160، 167، 168، 185، 195، 198، 219
 أبو يحيى = زكريا
 أبو يعزى بن نور: 47، 48، 143، 263، 264
 أبو يعقوب = يوسف
 أبو يعلى: 138، 154، 182، 191
 أبو نون عبد الله بن وأكرس الدكالي: 257، 264
 أبو بكر بن علي: 22
 الأبي: 115، 164، 211، 213، 214
 أبي بن كعب: 113
 أجنات الحسن بن عمر (الحفيد): 291
 أجنات الحسن بن عمر: 291
 أحمد الحاج: 141
 أحمد المهاجر بن عيسى النقيب: 15، 23
 أحمد بن حنبل: 77، 110، 112، 130، 136، 138، 154، 164، 165، 168، 182، 185، 190، 195، 198، 218، 301
 أحمد بن دهقان: 301
 أحمد بن شعيب: 227
 أحمد بن موسى بن عمر: 257
 أحمد توفيق: 263
 إدريس بن إدريس: 22، 85
 إدريس بن عبد الله الكامل: 15، 18
 الأدهم محمد بن عبد الرحمن الملوكي: 215
 العامري: 215
 آدم النخعي: 126، 128، 157، 167، 168، 174، 237، 240، 248
- الأزرق العربي: 306
 الأزهرى: 228
 أنبات محمد بن عبد الله: 95
 الأسدي وابصة: 182
 الإسكندري = السكندري
 الإسكندري يحيى الدين محمد: 21
 إسماعيل بن جعفر الصادق: 15
 الأسواري علي بن محمد: 269
 الأشعري أبو الحسن: 217، 218
 أشهب: 137
 الأصمعي أبو نعيم: 204
 الإصطخري أبو عمرو: 266
 الإصفهاني الراغب: 175
 الأصم حاتم: 267
 أعراب = ابن الأعراب
 أفحام إبراهيم الزهراني: 254
 الإفرائي محمد الصغير: 41
 إلياس النخعي: 136
 أم الحسن البصري: 270
 أم سلمة: 270
 إمام الحرمين = الجويني عبد الملك بن عبد الله
- أمغار عبد الله بن الحسين: 285، 272
 أمغار أبو عبد الله (الكبير): 19
 أمغار إسحاق بن إسماعيل: 257
 أمغار عبد السلام بن محمد: 275
 أمغار محمد بن إسحاق: 257
 أمغار محمد بن عبد الله: 257، 258
 أمغار يوسف بن محمد: 257
 الأندلسي: 299
 الأندلسي إبراهيم بن القاسم: 189، 190، 192
 الأندلسي علي بن محمد صالح (195)، 258، 252، 196
 الأندلسي محمد: 298
 الأندلسية فاطمة: 206
 أنس بن مالك: 119، 138، 153، 154، 166، 218، 267، 269، 301
 الأنصاري زكريا: 115، 212، 301
 الأورمية كثر: 22
 أوس بن حذيفة: 113
 أيوب النخعي: 127
 أيوب محمد: 34
 ابن إبراهيم العباس: 10، 11

ابن إبراهيم عبد الرحمن بن عبد العزيز
الدكالي 74، 118
ابن إبراهيم محمد الأندلسي 34
ابن أبي الجعد الفهري أبو بكر محمد بن عبد
الله 30، 31، 203
ابن أبي الحواري أحمد بن عبد الله 264
ابن أبي الحواري أحمد بن علي 264
ابن أبي الحبيب محمد كدار المالكي
(283)، 284
ابن أبي الدنيا 198
ابن أبي الجعد أبو محمد 196
ابن أبي حجاج موسى بن عيسى الزياتي
203
ابن أبي زرعة علي بن محمد 301
ابن أبي زيد القيرواني = القيرواني محمد
ابن أبي شيبه 190
ابن أبي عدي 301
ابن أخطا 232
ابن أحرور محمد 45
ابن إسحاق 185، 223
ابن الأبار محمد 115، 116
ابن الأحرار علي بن سعد 201، 202
ابن الأحرار محمد بن سعد 201
ابن الأعراب علي 39
ابن الأعرابي أبو سعيد أحمد بن محمد
265، 267
ابن البخاري 212
ابن البنا أبو العباس 302
ابن الذين الصفاقسي 115
ابن الجعد أحمد بن أبي بكر 30، 31
ابن الجوزي عبد الرحمن 115، 191
ابن الحارث 165، 166
ابن الحارث 208، 224
ابن الخطيب لسان الدين 196، 206
ابن الخلوفا = ابن الخلوفا
ابن الخلوفا 258، 277، 280، 282، 289
ابن الداغ 194
ابن الوائلي أحمد أبو القاسم 20
ابن الزبير 212
ابن الزبير أبو القاسم 271
ابن الزبير علي السجلماسي 223
ابن السبكي = السبكي
ابن السكاك 231
ابن السكن 185
ابن السمعي 269
ابن الصباغ محمد 133، 134، 258، 261
ابن الصديق أحمد بن محمد = الفعاري
أحمد بن محمد
ابن الصديق عبد العزيز بن محمد =
القماري عبد العزيز بن محمد
ابن الصلاح 202

ابن العجوز عبد الكريم بن عبد الرحمن
الكلامي 205
ابن العرف أحمد بن محمد الصنهاجي
84، 267
ابن العزفي أحمد بن محمد 206
ابن الفارض عمر 154، 212، 222
ابن الفاكهاني 222
ابن القاضي أبو القاسم بن محمد 39،
115، 118، 221، 223
ابن القاضي أحمد بن محمد 12، 39،
118، 273، 275
ابن القاضي عبد العزيز بن محمد 118
ابن القيم محمد شمس الدين 150
ابن الملاحة أبو يحيى 206
ابن المواقي أبو عبد الله 11
ابن المليق أحمد الإسكندراني 261
ابن النحاس 147
ابن النحوي أبو الفضل 140
ابن النعمان أبو عبد الله 135، 166
ابن ياربائي علي 262
ابن بري 212، 221
ابن يونس عبد الباقي بن محمد الحجازي
267
ابن بشكوال 31
ابن بطال 115، 164
ابن تاركان علي 262
ابن تومرت المهدي 283
ابن ثابت أبو عبد الله 111، 119،
135
ابن جزي محمد بن أحمد 114
ابن جلال أحمد بن عبد الرحمن 40
ابن جلال أحمد بن محمد 75
ابن جلال عبد الرحمن 38
ابن جلال محمد 236
ابن جلال محمد بن عبد الرحمن (75)،
85، 86، 137
ابن جلال محمد بن محمد 192
ابن جلول علي 39، 224
ابن جمعة الحسن بن محمد العلمي 229
ابن حبان 112، 138، 153، 219
ابن حبان أبو الشيخ 112
ابن حزم أبو محمد صالح 265، 266
ابن حزم علي بن إسماعيل 261، 263،
265، 266
ابن حروان محمد بن الحسن 203
ابن حسون عبد الله بن أحمد 294
ابن حيدة أحمد 237
ابن خالد خالد بن أبي بكر 302
ابن خالد يحيى بن خالد 302
ابن خدة مالك 277، 286
ابن خفيف أبو عبد الله الشيرازي 266

ابن خلدون عبد الرحمن 205، 206،
238، 240، 248، 260
283، 284، 299
ابن خلكان 269
ابن خير أبو بكر 10، 116، (117)،
208
ابن داود محمد 278، 280
ابن دقيق العيد نقي الدين 199، 213
ابن دهاق الأوسي 86
ابن رجمة 201
ابن رزين الحسن 136
ابن رشد 216
ابن رشد أبو الوليد 87، 102، 111،
137، 284
ابن رضوان الخزرجي محمد بن محمد
107، 140
ابن رضوان محمد بن محمد (الوالد)
140
ابن ريسون عبد الرحمن بن عيسى 83،
253، 305
ابن ريسون علي بن عيسى 271
ابن ريسون محمد بن علي 40،
231، (271)
ابن زبراء محمد بن أحمد 136
ابن زرقون 112
ابن زكري 75، 217، 223، 236
ابن زمام أبو عبد الله 255
ابن سراج (القائد) 202
ابن سعادة محمد بن يوسف 10، 115،
(116)
ابن سعادة موسى (115)، 208
ابن سعدون 198
ابن سعيد علي بن أحمد 35، 39،
140، 221
ابن سعيد علي بن عزوز 97
ابن سودة أبو القاسم 212
ابن سودة أحمد بن الطالاب 47
ابن سودة عبد السلام بن عبد القادر
35، 48، 49، 50، 52
ابن سيد بونة جعفر بن عبد الله الخراعي
259، 260، 262
ابن سيدهم (قائد) 202
ابن شقيلة التجيبي عبد الله بن إبراهيم
206
ابن عاشر أحمد (العارف) 188
ابن عاشر عبد الواحد بن أحمد 151،
223
ابن عباد محمد 27، 49، 92، 118،
134، 139، 188، 213
ابن عبد البر يوسف 38، 164
ابن عبد الحلیم محمد 115، 214،
274
ابن عبد السلام عز الدين 274
ابن عرضون محمد بن الحسن 230،
233، 234

البلاي 191
 البلاي شمس الدين 112
 البلخي شقيق 267، 266
 البلخي محمد بن فارس 267
 بناني أحمد بن أحمد 47
 بناني عبد الواحد 34
 بنت سيدي محمد كدار (284)
 أبو وكيل عيسى بن علي 294
 بوخزة محمد الأمين 45
 أبو زبيدي أحمد الحضرمي بن علي 285
 البوزيدي علي بن إبراهيم 81، (82)
 البوزيدي علي بن منصور (285)
 البوزيدي علي بن إبراهيم 280
 البوسعي عبد الله بن ساسي (81)،
 253، 252، 294
 البوسواسي أحمد بن يحيى الشريف
 248
 البوسعيد محمد بن علي السوسي 260
 البوعزاوي أحمد بن المهدي (47) -
 49، 44، 51، 52، 56، 306
 بوجلي أحمد بن عبد الله 294
 البيطار علي بن يوسف 88، 109،
 192، (299)
 البيهقي أبو بكر 112، 120، 165،
 178، 190، 191
 تاج الدين 20، 259
 التاجوري 108، 109
 التادلي أبو إسحاق 263
 التادلي أبو يعقوب 194، 264، 267
 التادلي إسحاق 109، 117
 التارخني مبارك بن علي (75)
 التازي إبراهيم 165
 التاودي أبو عبد الله 149
 التباع عبد العزيز بن عبد الحق الحار
 79، 80، 82، 83، 195
 - 198، 252 - 255، (272)،
 273، 278، 280، 282، 286،
 287، 291، 294، 298، 304
 الثاني 222
 التيجي ابن ليون 165
 التيجي علي بن عبد الله السجلماسي
 296
 التلاوي صالح بن المعطي 47
 الترغي محمد بن يعقوب 130
 التركي حسن بن خير الدين 225
 الترمذي الحكيم 111
 الترمذي محمد بن عيسى 119، 133،
 138، 153، 164، 165
 167، 173، 182، 191،
 195، 198، 208، 212،
 214، 219
 التستري سهل بن عبد الله 162
 القناراني سعد الدين 208، 219

ابن يحش علي التازي 254
 ابن يحش محمد بن عبد الرحيم 81،
 141، 254، 279
 ابن يحيى المهدي 36
 الباجي أبو الوليد 136، 199، 218
 الباجي أبو سعيد = الباجي خليفة بن
 أحمد التميمي
 الباجي خليفة بن أحمد التميمي 261،
 262
 الباخل داود 255
 البادسي عبد الكبير 279
 الباشي سالم 44
 الباعلي محمد بن علي الفقيه المقدم 23،
 236
 الباقلاي أبو بكر 217، 218
 البخاري محمد بن إسماعيل 13، 16،
 115، 118، 120، 133،
 138، 160، 164، 166،
 168، 184، 185،
 208، 211 - 214، 218،
 219، 222، 237
 البدوي أحمد 14
 البدوي عنوس 258
 البراء بن عازب 217
 البراذعي 222
 البردعي أبو زيد 149
 البرزلي أبو القاسم 100، 134،
 164، 274، 284، 296
 البرماوي 115
 البرندي أبو بكر 109
 بروفنصال ليفي 50، 52
 بريدة 165
 البرقي أحمد 190
 البزار 112، 138
 البصري إبراهيم 20، 259
 البصري الحسن 14، 267، 268،
 269، (270)
 البطائحي أبو بكر بن هوارى 170،
 262
 البطائحي منصور 262
 البغدادلي الخطيب 179، 191، 204
 البغوي عبد الملك بن محمد 301
 البكري أبو عبيد 205
 البكري تاج العارفين بن جلال الدين 295
 البكري جلال الدين بن عبد الرحمن
 295
 البكري زين الدين بن ناصر الدين 295
 البكري زين العابدين 294، 295
 البكري شمس الدين 256
 البكري عبد الرحمن بن زين الدين 295
 البكري محمد 295
 البكري محمد الصديقي 148، 149
 البكري محمد بن تاج العارفين 295
 البكري ناصر الدين 295

ابن عرفة 102، 186، 218، 296
 ابن عروس أحمد التونسي 79، 252،
 255، 298، 299
 ابن عزوز محمد 38، 44، 45
 ابن عسار 132، 136
 ابن عسك 196
 ابن عطاء 178
 ابن عطية 78، 114
 ابن عفير أبو القاسم 116
 ابن عقبة = الحضرمي
 ابن عقيل بهاء الدين 132
 ابن عليوات محمد بن علي المراكشي
 301
 ابن عمران علي بن عبد الرحمن 39،
 115، 143، 222
 ابن عون الله أحمد 267
 ابن عيسى = الفهري
 ابن عيسى 258
 ابن غازي محمد بن أحمد 74، 191،
 212، 222، 301، 302، 303
 ابن غالب علي بن خلف 117، 263
 ابن فتوح عبد العزيز 261
 ابن فضيلة إبراهيم 86
 ابن قتيبة 116، 249
 ابن قزوين إسحاق 115
 ابن قزوين محمد التلمساني 236
 ابن كالح أبو الفضل 262
 ابن كيران المكي 149
 ابن لب أبو سعيد 111
 ابن لمبة 112
 ابن ماجه محمد بن يزيد القزويني 112،
 113، 119، 133، 138
 153، 173، 190، 191، 195
 ابن مالك محمد الطائي 45، 74، 232
 ابن ماواس أحمد 137
 ابن مجبر محمد بن أحمد المساري (75)
 ابن مرزوق محمد (الخطيب) 188
 ابن مقلة 41
 ابن مندة أبو عبد الله 266
 ابن مهدي = الزيات
 ابن موسى أحمد الجزولي 197، (198)
 ابن موسى عبد الرحمن 201
 ابن ميمون = الفعاري
 ابن ناجي 175، 222
 ابن هارون علي 75، 283
 ابن هبة شقرون 236
 ابن هشام (صاحب السيرة) 223
 ابن هشام 221، 222، 223، 228
 ابن هنان أبو محمد 86
 ابن هوارى أبو بكر 268
 ابن وافي علي 146
 ابن وفا = علي وفا
 ابن وهب 77

- التلمساني أبو مدين 281
 التليدي يوسف بن الحسن 289
 التليدي يوسف بن يامون التيال 145
 التميمي عبد الواحد بن عبد العزيز 268
 التنسي 228
 التبركي = الفلاح
 التيمي 132
 التيمي إبراهيم 132
 الثعالي عبد العزيز بن محمد 298
 ثعلب 116
 الثقفية فاطمة بنت عبد الله 185
 الثوري سفيان 77، 266
 جابر 259
 جابر بن عبد الله 14، 20، 112، 131، 179، 190
 الجابري = الزعري
 الجارود 191
 جبريل ^{عليه السلام} 13، 127، 149، 175، 150
 الجذامي ابن الصباغ 188
 الجرجاني الحسن بن عبد الله 267
 الجرجاني الشريف 175
 الجرماط علي 135
 الجوزي أبو محمد 266، 265
 الجزولي 222
 الجزولي البلال أحمد بن محمد 25، 35، 140، 156، 176، 184، 191
 الجزولي عبد الزواق 261
 الجزولي محمد ابن سليمان 12، 26، 27، 83، 128، 129، 130، 133، 135، 173، 197، 209، 252 - 255، 257، 258، 272، 273، 274، 278، 287، 291
 الجزولي محمد بن عبد الرحمن 51
 الجزيري عبد الله بن أبي القاسم 254
 جعفر بن محمد بن علي السفيناني الداودي 254
 جعفر الصادق بن محمد الباقر 14، 15، 18، 240، 269
 الجلال أبو محمد 211
 الجنان محمد 43
 الجنوي رضوان بن عبد الله 12، 94، 134، 137، 198، 224، 275، 276، 280، 300، 301
 الجند أبو القاسم 14، 92، 199، 262، 264 - 295
 الجوطي أحمد الشبيه بن عبد الواحد 253، 254
 الجوطي محمد بن علي الشريف (السلطان) 10
 الجوطي محمد بن عمران (278)
 الجوهري أبو بشر 264
 الجوهري إسماعيل بن حماد 87
 الجوهري عبد الله بن أبي بشر 264
 الجويني عبد الملك بن عبد الله 164، 165، 265، 266
 الجيلاني عبد القادر بن موسى 14، 92، 170، 248، 256، 263، 268، 295
 الحائمي محيي الدين بن عربي 20، 154، 261
 الحاج الصباغ 149
 الحاحي = الحجيحي
 الحارثي السفيناني أحمد بن عمر 133، 135، 255، 287
 حازم 290
 الحافظ القاسي = القاسي أحمد بن يوسف
 الحافي بشر بن الحارث 268، 269
 الحاكم أبو عبد الله 112، 119، 179، 186، 190، 191
 198، 266
 الحاشي ياقوت 255
 الحذاء جعفر 266
 حذيفة بن اليمان 14، 270
 الحرار = التابع
 حرازم = ابن حوزهم
 حرازم محمد 261
 الحراف عمر بن الحسن 52
 الحرافي 14
 الحرة بنت علي بن راشد 282، 283
 حرمية بن عيسى 22
 الحرفش شعيب 131
 حسان بن ثابت 173
 الحساني أحمد 304
 الحسن الداخل بن القاسم 240
 الحسن العسكري بن محمد الجواد 15
 الحسن بن الحسن 22
 الحسن بن علي 14، 20، 21، 22، 23، 238، 259، 260، 287
 الحسن بن علي زين العابدين 249
 الحسن بن يحيى 136
 الحسين الفحي 18
 الحسين بن علي 238
 الحصار علي بن أحمد 276
 الحصار محمد 141
 الحصبني عمر بن مبارك (82)، 83، 253، 289
 الحضرمي أحمد بن عبد القادر 255
 الحضرمي أحمد بن عقبة 79، 166، 252، 256، 257، 292، 297
 الحضرمي عبد الكبير 256
 الحضرمي 38، 195
 الحفصي المنصور بن يحيى 290
 الحفصي حميدة 298
 الحلاج الحسين بن منصور 86، 214
 الحلوي محمد الشوذني 86
 حماموش علي 296
 حمدون بن مشيش 247
 الحمدي عبد الواحد بن أحمد 38، 103، 104، 147، 208، 212، 227
 الحمدي عبد الوهاب ابن عبد الواحد 189، 190
 الحنشي علي 289
 الحوات سليمان بن محمد 49
 الحجيحي أحمد بن منصور (83)، 252، 253
 الحجاز عبد الرحمن بن محمد (74)
 الحذري أبو سعيد 138، 164، 169
 خديم روضة سيدي ابن عروس 298
 الحرار أبو عبد الله 221، 232
 الحراساني مسلم بن عبد الله 267
 الحروري محمد بن علي 81، 132، 274، 292
 خروف محمد التونسي 12، (75)، 236
 الحصاصي قاسم بن قاسم 28، 34
 الحضي ^{عليه السلام} 132، 135، 136، 302
 الخطاب عمر الزرهوني 253، 254، 286
 الخطابي 164
 خلف بن تميم 301
 خليل بن إسحاق 75، 137، 188، 191، 208، 212، 221، 222، 223، 227، 228
 الخولاني أبو مسلم 267
 الخولي أبو عبد الله 301
 الخطاط عبد الله الزرهوني (291)، 292
 الداراني عبد الرحمن بن عطية 264
 الدارقطني 135، 136، 190
 الدارمي 112، 153، 182
 الداعي سعيد 82، 253، 254
 داود محمد 10، 37
 الداودي 136
 الداس حماد بن مسلم 268
 الدباع علي بن محمد القيرواني 194
 دراس بن إسماعيل 196، 203
 الدراوي الحسن بن أحمد 77
 الدراوي الحسن بن محمد الهداجي 77
 الدراوي مسعود بن محمد القلاي (296)
 الدرعي محمد بن ناصر 293
 الدراوي العربي بن أحمد 28، 34
 الدقاق الحسن بن علي 265
 الدكالي عبد الجليل بن ويحان (264)

السبكي علي بن عبد الكافي 76، 257
 سحبان 41، 173
 سحنون 137
 السخاوي شمس الدين 257، 301
 السراج يحيى (الجد) 212
 السراج يحيى بن محمد 103، 208، 212
 السري السقطي 14
 السطفي أحمد بن محمد 53
 السطفي محمد بن أحمد 53
 سعد 68، 259
 سعد بن أبي وقاص 153
 السعدي أوفارس عبد العزيز 142
 السعدي أحمد الأعرج بن محمد 273، 282، 283
 السعدي أحمد المنصور الذهبي 5، 7، 11، 95، 96، 100، 142، 146، 221
 السعدي زيدان بن أحمد المنصور 42، 142، 302
 السعدي عبد الله بن محمد الشيخ 229، 302
 السعدي عبد الملك 100، 145، 146
 السعدي محمد الشيخ 135، 273
 السعدي محمد الشيخ بن أحمد المنصور 42، 96، 143، 302
 السعدي محمد الشيخ بن زيدان 293
 السعدي محمد الشيخ بن محمد 282
 السعدي محمد المولى 145، 146
 السعدي محمد بن عبد القادر 229
 السعدي محمد بن محمد الشيخ 75
 سعيد بن المسيب 135
 سعيد بن زيد 30، 38
 سعيد بن عبد النعم 280
 سفيان بن عيينة 191
 السفياني محمد بن منصور 254، 255
 السقاف عبد الرحمن بن عبد الله 16
 السقطي سري بن مغلس 264، 268، 269
 سقن عبد الرحمن بن علي 300، 301
 السكاك أبو يحيى 133
 السكندري ابن عطاء الله 21، 134، 154، 212، 222، 255
 257، 259، 261، 274، 300
 سكرج أحمد بن العياشي 47، 48
 سلام بن مزوار 22، 239
 السلفي أبو طاهر 266، 267، 269
 السلمي أبو عبد الرحمن 14، 118
 السمعاني 202
 السمناني أبو جعفر 218
 السنوسي محمد بن علي 34
 السنوسي محمد بن يوسف 40، 74، 75، 114، 175، 217، 218

254، 255، 256، 257
 272، 275، 276، 278
 292، 298، 299
 الزعري أبو القاسم 294
 الزعري محمد الشرقي بن أبي القاسم
 الرمي الجابري (294)
 الزعري محمد بن مبارك 294
 الزقاق أحمد 82
 الزقاق عبد الوهاب بن محمد 74
 زكريا القزويني 127، 128
 الزليجي عبد الله 254
 الزمراني محمد بن علي (80)
 الزموري أحمد بن أبي القاسم 103
 الزنجاني أخو فرج 266
 الزهيلي المعز بن منصور 206
 الزواري إبراهيم بن أحمد (79)، 80، 252، (297)
 الزواري المنصور 79، 252، 298
 الزيات أبو الطيب 295
 الزيات أحمد بن يوسف 226، 227، (295)
 الزيات الحسن 257
 الزيات الحسن ابن مهدي 35، 38
 39، 72، 90، 95، 105
 114، 115، 130، 156
 214، (225)، 221، 222
 224، 226
 الزيات الحسن بن يوسف 78
 الزيات عبد الرحمن بن الحسين المدني
 العطار 259، 260
 الزيات عبد العزيز بن الحسن 51، 72، 228
 الزيات محمد بن يوسف 208، 212، 227، 226
 الزياتي = الزيات
 زيون محمد 254
 الزينوني محمد بن عبد الله 79، 254، 255، 286، 272
 زيد بن أرقم 119
 زيد بن ثابت 113
 زيد بن علي 240
 الزبدي أحمد بن عثمان 269
 الزناب بن يزيد 112
 السارية أبو شعيب أوب بن سعيد
 الصنهاجي 257، 264، 265
 السبائي أبو إسحاق 198
 السبي أبو العباس 194، 275
 سبسيان (ملك البرتغال) 145، 146
 سبط الإمام الشاذلي 265
 السمع محمد 216
 السبكي تاج الدين 117، 185
 السبكي تقي الدين = السبكي علي بن عبد الكافي

الدلاي أبو بكر بن محمد الجاطلي 12، 213، 215، (290)، 294، 295
 الدلاي محمد الشرقي بن أبي بكر 293
 الدلاي محمد المرباط بن أبي بكر 40
 الدلاي محمد بن أبي بكر 40، 109، 197، 214، 280، 285، (293)، 295
 الدلاي محمد بن أحمد 34
 الدمامي 115
 الدماطي 191
 الدواور علي بن أحمد الصنهاجي 253، 254
 الدينوري أبو العباس الأسود 266
 الدينوري أبو بكر 264
 الدينوري عمشاد 266
 الداودي محمد جعفر بن علي السفياني 254
 الذبياني التابعة 41
 الذهبي محمد بن قايماز 262
 الذهبي نفيسة 26
 ذو النون المصري 101
 رؤيم أبو محمد 266
 الرازي عبد الله بن محمد 266
 الرازي فخر الدين 175
 راشد 22
 الراشدي أحمد بن يوسف 80، 198، 252، 275، 291، 292، 298، 296
 الراشدي علي بن عيسى 74
 الراعي موسى 266
 الرافعي 199
 الربيعي أبو طاهر 301
 الرمي = الزعري
 الرجراجي عبد الرحمن 258
 الردام أحمد 289
 الرزاوي الحسن 291
 الرشاطي أبو محمد 202، 203
 الرصاع أبو عبد الله 135
 الرفاعي أحمد بن علي 14، 262، 268
 الرباعي = الطليقي
 ريسون 271
 الزيري مصعب 248
 الزجاجي أبو عمر 266
 الزداني سالم الشاوي (277)، 278
 الزداد موسى بن عبد الواحد 35، 140
 الزركشي 191
 الزرهوني سليمان بن محمد 215
 الزرهوني علي 299
 زروق أحمد بن أحمد 12، 13، 27، 79، 122، 128، 132، 134، 139، 165، 166، 204، 209، 213، 222، 252

العامري محمد بن عبد الرحمن الملوكي
الادغم 215
العباس بن عبد المطلب 166
عبد الجبار بن محمد الشريف 248
عبد الرحمن بن أبي بكر 30، 31
عبد السلام بن مشيش 10، 12، 14،
19، 20، 21، 22، 27، 128،
228، 236، 229، 237،
238، 239، 248، 249،
260، 259
عبد الغفار بن محمد الشريف 248
عبد الكريم (صاحب القصر الكبير)
205
عبد الله الصالح المغربي 256
عبد الله الكامل بن الحسن المثنى 18،
22، 248، 249
عبد الله بن أبي بكر 87
عبد الله بن أحمد 55
عبد الله بن عباس 112، 113، 130،
136، 179، 190، 191
عبد الله بن عبد المطلب 174
عبد الله بن علي زين العابدين 249
عبد الله بن عمر 16، 102، 110،
112، 175، 194، 195
عبد الله بن عمرو 113، 190، 198
عبد الله بن محمد 302
عبد الله بن مسعود 113، 178،
266
عبد الله بن ياسين 19
عبد المطلب بن هاشم 174، 204
العبد الوادي أحمد بن عبد الله 225
العبدوسي عبد الله بن محمد 302
عثمان بن أبي العاصي 185
عثمان بن عفان 113، 123، 204
العثماني شعيب بن مخلوف (206)
العثماني عبد الله بن عبد الرزاق 92
العجل محمد اليمنى 91
العجمي حبيب 269
العجمي عبد العزيز 258
العجمي علي 262
العجمي فتح الله 79، 252، 298،
299
العرب = ابن الأعراب
العراقي إدريس (الحافظ) 34
العراقي زين الدين 110، 113، 130،
132، 135، 136، 208،
212، 224، 223، 227
العراقي عبد الله الوليد 34
العروسي (قائد القصر الكبير) 279
العربي الشاوي محمد بن الحسن 146
عرف بن يحيى 284
العزفي أبو القاسم 188
العسال 286

الشليبي علي بن خلف 206
الشليبي علي الربيعي 286
الشليبي علي بن الحسن 289
شمس الدين 20، 259
الشنكلي أبو محمد 262، 268
الشنتريني ابن بسام 19
شهر بن حوشب 164
الشوندي محمد الحلوي 86
الشبيبي مصطفى 15
الشيرازي محمد مظهر 44
الصائغ عبد الحميد 186
صاحب أسفي 273
صالح علي 278، 304
الصباغ أبو عبد الله 304
الصدفي أبو عبد الله 302
الصدفي أبو علي بن سكرة 10،
115، 116، 208
الصغير السهلي محمد بن محمد العمري
135، 195
الصفاقصي 221
الصنعاني عبد الرزاق 191
الصهاجي علي 296
الصياد إبراهيم 144
الصيرفي أبو القاسم 134
الضريسسي محمد بن مخلوف (82)،
252، 253
الضعيف أحمد 153
الطائي داود 269
الطالب محمد = الهروي محمد الطالب بن
علي
الطبراني 112، 113، 119، 130،
179
الطرابلسي قاسم بن أحمد 191
الطرسوسي أبو الفرج محمد بن عبد الله
268
الطرطوشي أبو بكر 137
الظلمنكي أبو عمر أحمد بن محمد 267
الظليبي الرباعي جابر بن مخلوف 146
الظليبي جابر بن مخلوف الرباعي (288)
الظليبي مخلوف 288
الظليبي موسى بن محمد الشاوي (287)
الطنيجي محمد 109
الطوسي أبو نصر 14
الطويل أبو العباس أحمد الشريف 204،
304
الطرابلسي أبو داود 191
عائشة بنت الصديق 102، 120،
173، 186، 191، 219
العارف الفاسي = الفاسي عبد الرحمن
بن محمد
عاشر عشر بن محمد 116
العاصمي = سفين
عامر بن شعيب 268

221، 223، 232، 233،
234، 236، 237
السنوسي يوسف 114
السهورودي شهاب الدين 132
السهورودي عبد القاهر 118
السهورودي عمر 118
سهل بن معاذ 130
السهلي = أبو الزوان
السهلي محمد الصغير بن محمد العمري
254، (278)، 272، 277
السهلي أبو القاسم 117، 174، 223
السوسي الحسن بن نصر 989
السوسي المختار بن علي 11
السوسي علي بن عمر 236
السوسي محمد بن الحسن 98
السياف = المغيطي
السيوطي جلال الدين 114، 191،
270
الشاخلي أبو الحسن 14، 19، 20،
21، 22، 92، 117، 124،
133، 139، 158، 189،
222، 255، 258، 259،
260، 261، 270، 295
الشارمساحي أبو محمد 163
الشاطبي أبو إسحاق 11
الشاطبي أبو القاسم 96
الشافعي محمد بن إدريس 77، 102،
165، 218
الشافعي أحمد بن مخلوف 80
الشافعي محمد عرفة 79
الشمسي علي بن أحمد 223
الشاوي محمد بن موسى أبو الشتاء 305
الشليبي أبو بكر 262، 265، 268
الشبيه أحمد بن عبد الواحد الجوطي
253، 254
الشرقي أحمد بن قاسم الأندلسي 195،
252
الشرقي أبو عبد الله = الزعري محمد
الشرقي بن أبي القاسم
الشرقي محمد 109
الشرقي 228
الشرقي أحمد بن عبد الله 95
الشرقي أحمد بن علي 228، 235،
237، 247، 250، 251
الشرقي سليمان بن علي 99
الشرقي عبد الواحد بن أحمد 301
الشرقي علي بن أحمد 229، 230،
231
الششتري 182
الششتري أبو الحسن 152، 159،
165، 182، 187
الشطبي محمد بن علي (275)
الشكراي عبد الله بن أحمد الطليقي
207

الغماري علي بن ميمون 303
 الغماري محمد بن الصديق 34
 الغوث أبو مدين 23، 80، 256،
 259، 260، 261، 262،
 292، 263
 فارح بن مهدي 225
 الفارسي سلمان 112
 الفاسي 237
 الفاسي أبو القاسم بن عبد النبي 53
 الفاسي أبو القاسم محمد بن أحمد 71
 الفاسي أبو جريدة بن عبد الكبير 32
 الفاسي أبو مدين بن أحمد 32
 الفاسي أبو مدين بن محمد 26
 الفاسي أحمد بن أحمد (العم) 205
 الفاسي أحمد بن أحمد 28، 32
 الفاسي أحمد بن عبد الرحمن 36
 الفاسي أحمد بن علي 51، 71، 40،
 95
 الفاسي أحمد بن عمر بن عبد الله 31
 الفاسي أحمد بن يوسف (العم) (204)
 الفاسي أحمد بن يوسف 14، 21،
 24، 31، 32، 35، 38، 39،
 40، 43، 51، 70، 71، 73،
 76، 78، 88، 89، 107،
 113، 115، 116، 118،
 120، 130، 132، 133،
 189، 191، 207، (211)،
 212، 214، 215
 الفاسي أحمد بن يوسف 216، 227،
 221، 224، 230، 238،
 256 - 259، 263، 265،
 275، 281، 287، (289)
 الفاسي أم هانئ بنت عبد السلام 3
 الفاسي الحسيني نقي الدين الملكي 203
 الفاسي الحسيني محمد بن مسعود 21،
 22
 الفاسي الطيب بن عبد النبي 53
 الفاسي الطيب بن محمد 27
 الفاسي العابد بن عبد الله 27، 37
 الفاسي العربي بن يوسف 1، 3، 5، 6،
 10، 20، 22، 25، 30، 31،
 31، 32، 34، 35، (38) -
 46، 50، 51، 52، 54، 56،
 71، 107، 189، 215، 219،
 220، 247، 257، 268،
 277، 290، 300، 304، 306
 الفاسي المأمون بن عبد الوهاب 4، 52،
 57
 الفاسي المهدي بن أحمد 10، 12،
 27، 36، 193
 الفاسي المهدي بن الطاهر 37
 الفاسي بنت الشيخ أبي الحسن 227،
 231

علي زين العابدين بن الحسين 14،
 249، 269
 علي صالح = صالح علي
 علي وفا 167
 الغماري سالم (83)، 252، 253
 عمر بن إدريس 225
 عمر بن الخطاب 13، 123، 166،
 175، 266، 267، 274،
 283، 294
 عمر بن عبد الوهاب 247
 عمران بن حصين 270
 العمراني عبد الكريم بن رح 95
 العمراني عبد القور الشرف 134،
 258
 العمراني علي الجمل 28، 34
 العمراني علي بن ود 142
 العمري محمد الصغير بن محمد 254
 عموية الحسين بن القاسم 266
 عموية القاسم بن النضر 266
 عموية النضر بن القاسم 266
 عموية سعد بن الحسين 266
 عموية عبد الله بن سعيد 266
 عموية عمر بن محمد 266
 عموية محمد بن عبد الله 266
 عوف بن مالك 195
 العوفي محمد 303
 العبادي أحمد بن أحمد التلمساني 258
 عيسى عليه السلام 174
 عيسى بن إدريس 285
 عيسى بن سلام 22
 الفرديس أحمد بن محمد 240
 الفرديس محمد 240
 الغزالي محمد بن أبي عاصم 11
 الغزالي أبو حامد = الغزالي محمد بن
 محمد
 الغزالي محمد بن محمد 94، 101،
 111، 113، 115، 119،
 132، 162، 163، 199،
 213، 264، 265
 الغزواني سعيد 20، 259
 الغزواني عبد الله بن محمد 51، 80،
 81، 83، 158، 196، (278)،
 279، 280، 253، 272،
 275، 277، 282، 288،
 289، 294، 294، 305
 الغساني أبو القاسم بن أبي النعيم 12،
 39، 96، 223
 الغفاري أبو ذر 14، 191، 264
 الغماري إبراهيم بن محمد 22
 الغماري أحمد ابن عبد المؤمن 34
 الغماري أحمد بن محمد 12، 21، 22،
 179، 252، 270
 الغماري عبد العزيز بن محمد 34

العسقلاني أحمد بن علي بن حجر 115،
 132، 136، 164، 165،
 186، 199، 211، 212،
 213، 222
 العضد الإيجي 208، 224
 عطاء 14، 112
 العطار عبد الرحمن بن الحسين المدني
 20، 21
 العفاني محمد بن علي (286)
 العقباني سعيد 174
 علقمة 266
 العلمي أحمد بن علي 12، 46، 72
 العلمي علي بن راشد 229
 العلمي محمد بن علي بن راشد 229،
 230
 العلوي أحمد بن محمد 37
 العلوي إسماعيل بن الشرف (الملك) 5،
 26
 العلوي السجلماسي أحمد بن عبد العزيز
 248
 العلوي السجلماسي عبد الرحمن بن
 يوسف 248
 العلوي السجلماسي عبد الهادي بن عبد
 الله 248
 العلوي السجلماسي عبد الواحد بن أحمد
 248
 العلوي سليمان بن محمد (الملك) 3،
 10، 30، 31، 37، 40، 42،
 44، 50، 52
 العلوي عبد الحفيظ بن الحسن (الملك)
 33
 العلوي عبد العزيز بن الحسن (الملك)
 306
 العلوي عبد الملك الضرور 47
 العلوي علي الشرف بن الحسن 247
 العلوي محمد بن عبد الرحمن 47
 العلوي محمد بن عبد الله (الملك) 26،
 31
 العلوي محمد بن علي الشرف 247
 العلوي يوسف بن علي الشرف 247
 علي الرضا بن موسى الكاظم 14،
 26
 علي العربي 73
 علي بن إبراهيم 280
 علي بن أبي طالب 12، 14، 17،
 20، 23، 119، 123، 179،
 250، 266، 269، 270
 علي بن حرمة 22
 علي بن راشد 251
 علي بن زيد بن جدعان 198
 علي بن علاء 230
 علي بن علي زين العابدين 249
 علي بن عيسى 236
 علي بن غالب 267
 علي بن محمد بن إدريس 250

القيروز أمادي مجد الدين 274، 222،
 فيليب الثالث 42
 القادري أحمد بن نصر 256
 القادري عبد الرزاق بن عبد القادر 256
 القادري عبد السلام بن الطيب 10،
 52، 41، 12
 القادري عبد القادر بن محمد 256
 القادري علي بن محمد 256
 القادري محمد بن إدريس 53، 261
 القادري نصر بن عبد الرزاق 256
 القادري يحيى بن أحمد الشريف 255،
 257، 256
 قاسم الرسي 240
 القاسم بن إبراهيم 247
 القاسم بن إدريس 18، 248
 القاسم بن إسماعيل الرسي 15
 القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق 267، 266
 القاشاني 212
 القاضي حسين 113، 164، 199
 قانون 221
 القاضي عبد الرحمن 257
 القحاج محمد بن موسى السريفي (303)
 القدومي أحمد بن قاسم 134، 208،
 227، 226، 212
 القرافي أحمد 258
 القرسوطي محمد 201، 202
 القرطبي جبر بن محمد 135
 القرني أويس 266
 القزويني أبو الجعد 301
 القزويني زين الدين 20، 259
 القسطلاني قطب الدين 86
 القسطلاني أبو عمرو بن أحمد (291)،
 300، 294
 القسطلاني طاهر بن زيان 255
 القسطلاني عبد العزيز 254
 القشيري أبو القاسم 118، 166،
 293، 265، 217، 213، 199
 القصار محمد بن قاسم 9، 11، 12،
 38، 39، 75، 108، 130،
 131، 133، 134، 196،
 197، 198، 208، 212،
 214، 222، 223، 227، 231،
 - 238، 247، 251، 260،
 261، 273، 274، 277،
 280، 295
 قضايرة مسعود بن عبد الرحمن الحميري 85
 القصري محمد بن الخطيب 148، 149
 القضايعي 153، 204
 القطبي أبو إسحاق 301
 القلشاني 222

القاسي محمد بن يوسف (الوالد) 74،
 194، 195، 196، (199)،
 (200)، 204، 207، (209)،
 252، 212، 272، 288
 القاسي محمد بن يوسف بن محمد (71)
 القاسي محمد بوعسرة بن أحمد 32
 القاسي يوسف بن العربي 40
 القاسي يوسف بن عبد الرحمن 71،
 200، (201)، 202، 203
 القاسي يوسف بن محمد 1، 3 - 7،
 9، 10، 12، 20، 24 - 36،
 38 - 41، 43، 46، 51، 54،
 71، (73)، 75، 77، 78،
 80، 83 - 89، 92 - 101،
 103، 104، 105، 107،
 109، 110، 111، 113،
 117، 118، 119 - 139،
 151، 155، 173 - 185،
 187، 188، 189، 190،
 192، 193، 200، 201، 207،
 - 213، 220، 221، 222،
 227، 228، 230، 231،
 252، 271، 272، 275،
 276، 277، 281، 284 -
 289، 294 - 298، 300،
 303، 304، 306
 فاطمة 297
 فاطمة الزهراء عليها السلام 14، 249
 فاطمة بنت الحسين 249
 فاطمة بنت مولانا عبد السلام بن مشيش 248
 الفاطمي 273
 الفاكهاني 213
 فخر الدين 20، 259
 الفرغاني 212
 الفزاري عبد الرحمن بن عبد الله 301
 الفشتالي عبد العزيز بن محمد 223
 الفشتالي محمد بن علي 209، 290
 الفضيل بن عياض 266، 267
 الفقير قتي الدين 20، 259
 الفلاح عبد الكريم بن عمر التيجي 280،
 (289)
 الفلالي = الدراوي
 الفلالي أبو القاسم الغازي بن أحمد
 الدرعي (296)
 الفلالي أحمد بن محمد (295)
 الفلالي عبد الكريم 37
 فندريو علي 304
 الفهري محمد ابن عيسى 133، 255،
 287
 النهدي محمد ابن عيسى الكبير 255
 فهر قرش 203
 الفيحيجي أبو العباس 258

القاسي عبد الحفيظ بن الطاهر 32،
 37، 48، 49
 القاسي عبد الرحمن بن أبي بكر 202
 القاسي عبد الرحمن بن عبد الحفيظ 32
 القاسي عبد الرحمن بن عبد القادر 10،
 12، 27، 30، 36، 92، 95،
 193
 القاسي عبد الرحمن بن محمد 12، 26،
 29 - 32، 33، 34، 36، 38،
 39، 40، 71، 78، 79، 83،
 100، 115، 130، 134،
 175، 176، 177، 178،
 179، 180، 181 - 184،
 (200)، (207)، 208، 211،
 212، 221، 222، 224، 230،
 234، 261، 284، 285
 القاسي عبد السلام بن العربي 40
 القاسي عبد السلام بن عبد الله 32
 القاسي عبد العزيز بن العربي 40
 القاسي عبد العزيز بن علي 99
 القاسي عبد القادر بن أبي جعدة 32
 القاسي عبد القادر بن علي 26، 27،
 29، 32، 34، 36، 40، 51،
 71، 99
 القاسي عبد الله بن العابد 37
 القاسي عبد الله بن عبد السلام 31،
 37
 القاسي عبد الله بن عمر 51، 52،
 53، 55
 القاسي عبد الوهاب بن العربي 40،
 51، 72
 القاسي علاء بن عبد الله 54
 القاسي علاء بن عبد الواحد 33، 44،
 45
 القاسي علي بن يوسف 71، 99،
 146، (210)، 212، (289)،
 216
 القاسي عمر بن عبد الله 32، 53
 القاسي عمر بن يوسف 51، 52،
 257، 258، 260، 261، 263،
 - 267، 273، 280، 282،
 289
 القاسي محمد (الأصغر) بن محمد 200،
 (201)
 القاسي محمد أبو عسرة بن علي 28،
 29
 القاسي محمد بن أحمد بن يوسف 31،
 32، 40، 51
 القاسي محمد بن الطالاب 32، 37، 12،
 القاسي محمد بن عبد السلام 26، 32،
 37، 54
 القاسي محمد بن عبد القادر 27، 32،
 34، 44، 86
 القاسي محمد بن عبد الواحد 32
 القاسي محمد بن يوسف

محمد الباقر بن علي زين العابدين 249،
 269
 محمد الطالب = الزماني محمد بن علي
 محمد الطالب = الهروي محمد الطالب بن
 علي
 محمد النفس الزكية بن عبد الله الكامل
 248، 240، 18
 محمد بن أبي بكر الصديق 266
 محمد بن إدريس 18، 22، 225
 محمد بن الحسن 79
 محمد بن الحسن العسكري 14
 محمد بن عمران 148
 محمد بن صالح 248
 محمد بن يوسف 51
 محمد جلال 15
 المختار بن محمد بن عمر 288، 289،
 294
 المخرمي أبو سعيد بن المبارك 268
 المدني عبد الرحمن بن الحسين العطار
 260، 259، 258، 22
 المذكر أحمد بن منصور 269
 المرابي أحمد بن موسى 53، 94
 المرادي 208، 222، 237
 المرادي أبو عبد الله البر 203
 المرجاني 160
 مرداد أحمد أبو الخير المكي 270
 المرسي أبو العباس = المرسي أحمد بن
 عمر
 المرسي أبو العباس 21، 22، 23،
 177، 197، 258، 259
 271، 270، 260، 255
 المرغيني = المرغيني
 المرغيني محمد بن سعيد 40، 293
 المرواني أحمد 259
 المروني عبد الحق بن أبي سعيد 278
 المروني عبد العزيز بن علي 284
 المروني عثمان بن أحمد 247
 المروني علي 284
 المروني عمرو بن يحيى 225
 المروني محمد بن أحمد 39، 222
 المروني يعقوب بن عبد الحق 206
 المروني يوسف بن يعقوب 188، 206
 المروني عبد الله بن معقل 120
 المزوار بن علي حيدرة 18، 22
 المستغفري 110، 191
 المستعلي رضوان 301
 المسطاسي منصور بن إبراهيم 264
 مسلم بن الحجاج 16، 115، 116،
 119، 120، 133، 138
 154، 164، 168، 169
 175، 184، 185، 186
 208، 211 - 214، 218
 237، 219

الكوش رجال 135، 280
 الكوهن عبد القادر 22
 اللعنوني 116
 اللعني أحمد بن مبارك 34
 اللعني محمد المربع 215
 اللهجي 286
 اللهجي علي 135
 اللوزي أحمد الأندلسي (303)
 اللوزي نجل الشيخ أحمد 304
 لوط القتيبي 127
 اللبي يحيى بن يحيى 208
 المامون السعدي = السعدي محمد الشيخ
 بن أحمد
 المازندي أبو منصور 219
 الماجري صالح بن نصار 261
 المازري 186، 115
 المالقي فتح الدين 256
 مالك بن أنس 13، 77، 87، 110،
 111، 120، 137، 173
 181، 218، 233، 249
 مالك بن دينار 267
 مالك بن يسار 112
 المالكي = ابن أبي الحبيب
 الماواسي محمد العربي 144
 المبرد 131
 المجذوب عبد الرحمن بن عباد 12، 13،
 14، 27، 30، 36، 43، 51
 73، 74، 76، 78، 79، 83
 84، 91، 97، 109، 141
 190، 193، 199، 213
 215، 216، 230، 252
 253، 255، 257، 286
 289، 296، 297، 300
 الجراد 228
 الخاسبي الحارث بن أسد 268
 الخلي جلال الدين 208، 223، 224
 محمد ﷺ 3، 8، 16، 17، 19، 20،
 21، 23، 41، 45، 52، 53
 54، 67، 92، 94، 110 -
 113، 118 - 126، 129 -
 136، 138، 139، 142
 150، 154، 155، 157
 159، 160، 162، 163، 165
 169، 172، 173، 174
 176، 177، 181، 182
 185، 186، 187، 189
 191، 194 - 197، 204
 216، 218، 219، 233
 239، 249، 252، 254
 258، 259، 262، 264، 266
 270 - 272، 278، 280
 292، 296، 301، 302، 306

الفنطري علي 39، 85
 الفنطري علي بن قاسم 300
 الفنطري محمد بن علي 35، 46، 55،
 78، 104، 224، 286، 300
 301
 الفنطري محمد بن محمد بن علي 302
 القونوي علاء الدين 149
 القيراني بن أبي زيد 74، 208
 الكاكي 212، 221
 الكامي ابن أبي الطواجن 249، 260
 الكامي محمد 260
 الكامي محمد بن محمد = الكامي ابن
 أبي الطواجن
 الكاكي أبو بكر 13
 الكاكي أبو عبد الله 111
 الكاكي الطيب بن الحبيب 4
 الكاكي المامون بن عمر 47
 الكاكي جعفر بن إدريس 22، 34، 47
 الكاكي حمزة بن علي 1، 34، 57
 149
 الكاكي عبد الحفيظ بن عبد الكبير 22،
 33، 303
 الكاكي عبد الكبير بن محمد 34، 274
 الكاكي عبد الكبير بن هاشم 10
 الكاكي عبد الله بن هادي 19
 الكاكي علي بن المنصور 34
 الكاكي محمد الزمزمي بن محمد 34
 الكاكي محمد المكي بن محمد 28
 الكاكي محمد المنصور بالله 34
 الكاكي محمد بن جعفر 10، 34، 41،
 50، 52، 261
 الكاكي محمد بن عبد الكبير بن محمد
 15، 16، 28
 الكاكي محمد بن عبد الواحد 34
 الكاكي زهرة بنت عبد الرحمن 57
 الكاكي نور الهدى بنت عبد الرحمن
 57، 188
 كدار 153
 الكواس سالم 299
 الكواخي معروف 14، 166، 268،
 269
 الكردي أبو الوفاء 268
 كوز بن وبرة 132
 الكوكبي جلال الدين 256، 259
 الكوكبي 42
 كعب 191
 كعب بن زهير 45، 223
 الكهيف أبو عثمان 75
 الكلبي ابن جزي 11
 الكلبي دحية 150
 الكاكي أم الفتح بنت عبد الوهاب 202
 كنزة الأوربية 18
 كيون محمد بن المدني 47

المشامي أبو عبد الله الشرف 204
المشزائي سعيد بن أبي بكر (82)،
252، 253، 254، 285
المشزائي عبد الله بن وكريس 264
مشيش بن أبي بكر 22
المصباحي أبو القاسم بن الزبير (281)،
282، 283
المصباحي أحمد الشاهد 287
المصباحي الحسن بن عيسى (282)
المصباحي الحسن بن عيسى 252،
253
المصباحي الزبير بن محمد أبي عسيرة
281، (282)، 283، 289
المصباحي عيسى بن أبي القاسم (282)
المصباحي محمد أبو عسيرة بن الزبير
253، 282، 287
المصباحي محمد بن أبي عسيرة (82)
المصباحي محمد بن الزبير 289
المصباحي محمد بن مخلوف (82)
المصري أبو الحسن 222
المصري ذو النون 268
مصطفى باشا 302
المصطفي علي بن شجاع 269
المطاع محمد كانون (80)، 252،
253
معاذ بن أنس 130
معاذ بن جبل 130، 218
المعافري أبو بكر بن العربي 163،
165، 186، 208، 265
معبد بن عبد العزيز 269
معن أحمد بن محمد 12، 28، 34
معن العربي بن أحمد 28، 34
معن محمد ابن عبد الله 28، 34،
193
معن محمد بن أحمد 28
المغربي أبو عبد الله 258
المغربي أبو عثمان 266
المغربي عبد الله الصالح 23
المغيطي عمرو بن سليمان السيف 273
المقدسي المفضل 266
المقدسي عبد الغني بن سرور 213،
222
المقدسي علي بن المفضل 266، 269
المقري أبو بكر 301
المقري أحمد بن محمد 19، 43، 214،
223
المقري سعيد 201
المقعد عبد الرحمن 23، 256
المكلائي محمد 209، 216، 228
المكلاسي أبو عبد الله 279
المكودي عبد الرحمن 221، 228
المكي أبو طالب 115، 119، 132،
136، 173، 213، 265،
266، 270
المكي عمر 268، 269

الملوكي محمد بن عبد الرحمن العامري
الأدغم 215
الملباني أحمد بن يوسف 81
المعيسى أبو الفضل 102
المنجي عبدان بن حميد 301
المنجي عمر بن سعيد 301
المنثوري 212، 222
المنجور أحمد بن علي 12، 74، 75،
208، 212، 235، 280، 283
المنذري عبد العظيم 130
المنذري عبد الغفور بن عبد الله 112
منصور بن أبي غانم 225
منصور بن المقهر 266
المنوني محمد (الكناني) بن عبد الهادي
50، 52
المواق محمد 100، 102، 119
الموحدي عمر المرتضى 188
الموحدي يعقوب المنصور 28، 206
الموحدي يوسف 206
موسى عليه السلام 160
موسى الجون بن عبد الله الكامل 248
موسى الكاظم بن جعفر الصادق 18،
165، 269
موسى بن عمران 148
ميسرة الفجر 167
الميقاتي صلاح الدين الفوي 256
الناصر محمد بن عبد السلام 34
نافع (الإمام) 73
التحشبي عسكر بن حصين 266
التحفي إبراهيم 266
التحفي علقمة بن قيس 266
النسائي أحمد بن شعيب 119، 133،
164، 165، 173، 219
النصر آبادي إبراهيم بن محمد 265
النهاوندي أبو العباس 266
نوح عليه السلام 110، 127
نور الدين 259
نور الدين علي 20
النوري أحمد بن محمد 264
النووي يحيى بن شرف 88، 100،
113، 115، 139، 191، 199
النيار إبراهيم بن محمد 97
النيار محمد بن علي 297
النيجي الوزروالي محمد بن علي 35،
76، 91، 110، 141، 142،
220، 227، 276، 278،
280، 292، 299
الهيطي عبد الله بن محمد (80)، 294
الهيطي محمد 252، 253
الهيطي محمد الصغير بن عبد الله 81
الهداجي الحسن بن محمد الدراوي
(77)
الهرثاني سعيد 258

المهروي 115، 118
المهروي محمد الطالب بن علي 252،
253، 158، 275، 282
المهزرجي إسحاق بن محمد 109
المهزيري أبو زيد 302
المهزيري أبو عبد الله 302
هشام بن حسان 267
هشام بن خالد 136
الهكاري علي القرشي 268
الهندي أبو الفضل 258
الهندي عبد الوهاب 80
الهواري محمد 214
الهيتمي نور الدين 186، 187،
19
واحاج بن زلو 19
الواحد علي بن أحمد 114
الواسطي علي بن القاري 262
والدة الشيخ ابن عقبة الحضرمي 256،
292
الويزي علي بن ظاهر 47
الويزي 236
ورش 221
الوزير أحمد 41
الوزير الغساني أحمد بن عبد الوهاب 36
الوطاسي أبو حمو 284
الوطاسي أبو زكرياء 202
الوطاسي أحمد بن محمد 75، 198،
279، 282
الوطاسي الناصر الكندي 280
الوطاسي محمد البرتقاني بن الشيخ 279
الوطاسي محمد بن يحيى بن زيان 278
الوطاسي يحيى بن محمد البرتقاني 198
وفا علي بن محمد 91، 197، 222،
255، 256
وفا محمد 91
الوفائي يحيى بن أحمد 255
الوليدي راشد 102، 217
الونشوسي عبد الواحد بن أحمد 75،
225، 283
وهيب 130
الواصلوني عبد الوارث بن عبد الله
(277)، 279، 292
اليحصي عياض بن موسى 45، 115،
116، 130، 137، 164
194، 203، 205، 207، 208
اليحيوي أبو الطيب بن يحيى 291
يحيى الجوطي بن محمد 248، 250
يحيى بن زيد 240
اليززي سعيد الدكالي 130
اليززي علي بن عثمان 288
اليسيني 280
اليسيني محمد بن أحمد 74، 236
يعقوب عليه السلام 127
يعمراسن بن زيان 225

يونس النخيلي 127
يونس بن عبيد 267

اليماني أحمد القادري 28
يوسف النخيلي 68
يوسف بن عمر 222

بالصون عبيد الله 277
أبيلصوتي أحمد بن محمد 93
ملاح بن أبي بكر 248

فهرس الطوائف والمجموعات والبيوتات

- الأئمة 16، 132، 137، 155
 أئمة آل البيت 17، 18
 أئمة الإسلام 34
 الأئمة الإثنا عشر 14، 240
 آباء الإمام أحمد بن عيسى
 المهاجر 15
 آباء الإمام الحسن العسكري
 آباء الشيخ عبد السلام ابن
 مشيش 22
 الأبدال 132، 149
 الأنوار 124
 أبطال المسلمين 147
 أبناء الإمام القاسم الرسي
 أبناء الإمام جعفر الصادق
 أبناء الدنيا 94
 أبناء الشيخ محمد الصغير
 السهلي 195
 أبناء العريف بن يحيى
 أبناء بكار 230
 أتباع الزاوية القاسية 29
 أتباع الشيخ الحزولي 197
 أتباع سيدي أحمد الحارثي
 أتباع سيدي محمد ابن
 عيسى 133
 الأتراك 99، 205، 225
 أقطاف الشيخ سيدي عبد
 السلام بن مشيش 237
 الأحياء 162، 163
 إخوان الصفا 177
 الأدارسة 9، 18، 19، 23، 33، 162، 163، 287
 أذكاء القصر الكبير 206
 الأراميل 194
 أرباب الأحوال 84
 أرباب التقي = الملقون
 أرباب الدولة = أهل الدولة
 أرباب الشهود 162
 أرباب القلوب 84، 211
 الأرواح 152، 158، 168، 169، 171، 172
 الأساتذة 56
 الأسارى 296
 الإسبان 42
 إسبانيا 5
- الأسرة القاسية = آل
 القاسي
 أسطول الأتراك 205
 الإسلام 13، 18، 42، 80، 96، 139، 218، 179
 الإسماعيلية 15
 الأشاعرة 175، 217، 218
 الأشراف 33، 87، 107، 144، 148، 198، 210، 237، 247، 250، 280
 إشراف المغرب 9
 إشراف تافلات 237، 240، 247
 أصحاب الشيخ أبي القاسم
 المصباحي 281
 أصحاب الشيخ أبي
 الحاسن 89، 101، 121، 150، 189، 190، 192
 أصحاب الشيخ أبي مدين
 أصحاب الشيخ ابن زكري
 أصحاب الشيخ السنوسي
 أصحاب الشيخ الغزواني
 أصحاب الشيخ زروق
 أصحاب الشيخ عبد الله
 الحياض 291
 إضياف 194
 أطباء فاس 100
 أعداء الإسلام 24
 أعداء الزاوية الدلائية 6
 أعقاب السلطان 214
 الإعلام 203، 306
 إعلام الإسلام 34
 إعلام الزاوية الدلائية 49
 إعلام القصر الكبير 206
 إعلام المغرب 10، 22، 38
 إعلام فاس 10، 25
 الأعيان 103
 الأفراد 109
 الأقطاب 23، 259
 الأكابر 166، 214، 263
 الأكاد 262
 إلى إبراهيم 133
 آل أفيال 247
- آل أمغار 19، 257
 آل ابن الجد 30، 33، 38
 آل ابن سودة 11
 آل الإمام عيسى بن إدريس
 آل البيت 12، 14، 15، 16، 17، 18، 19، 20، 41، 46، 95، 124، 129، 130، 131، 133، 135، 159، 167، 197، 204، 240، 251، 270، 283، 293، 306
 آل الزقاق 11
 آل السراج 11
 آل القاسي 3، 4، 11، 24، 25، 27، 30، 31، 32، 33، 34، 37، 42، 56، 107، 190، 202
 آل المكودي 11
 آل المواق 11
 آل الوشروسي 11
 آل با علوي 255
 آل جسوس 11
 آل علي بن راشد 229
 آل معن 28
 آل مبارزة 11
 الطائفة الحزولية 130
 الإمامية 240
 الأئمة 306
 الأمراء 206
 أمراء تلمسان 225
 الأمم الساقطة 168
 الأيام 306
 الأنبياء 16، 54، 125، 160، 164، 167، 172، 179، 180، 306
 أنبياء بني إسرائيل 168
 الأندلسيون 11، 19، 114، 196، 206، 294، 333
 الإنسان 174، 177، 179
 أهل الإندلس = الأندلسيون
 أهل الإغواء 218
 أهل الأوهام والبدع 18
 أهل الإيمان = المؤمنون
 أهل التاريخ = المؤرخون
- أهل التحصيل 224
 أهل الحديث 24، 185
 أهل الحرثية = الحرثيون
 أهل الخطوة 149
 أهل الدلال 181
 أهل الدولة 85، 94، 95، 142، 177
 أهل الذكر 138
 أهل الدراسات الدينية
 أهل السر 203
 أهل السطوة 141
 أهل السماع 187
 أهل السنة والجماعة 17، 216، 217، 218، 240
 أهل الشام 132، 267
 أهل الصلاح = الصالحون
 أهل الطريق = المريدون، الفقراء
 أهل العرفان = العارفين
 أهل العلم = العلماء
 أهل القلاحة = الفلاحون
 أهل القصر الكبير 102، 103، 104، 140، 206، 304
 أهل الكمال 139
 أهل اللغة = اللغويون
 أهل المخفية 27
 أهل المعاني 91
 أهل المعرفة 210
 أهل المغرب = المغاربة
 أهل المغرب الأقصى 276
 أهل الموقف بعرفة 136
 أهل النظر والاستدلال 219
 أهل اليقين 180
 أهل بغداد 199
 أهل جبل العلم 248
 أهل سرف 205
 أهل شفشاون 231
 أهل عرفة 136، 137
 أهل غرب الأندلس 206
 أهل فاس 27، 103، 107، 109، 140، 143، 150، 182، 195، 215، 263، 278، 287، 290
 أهل لوط 127
 الأوابون 119
 أولاد أبو الليف 147

سكان تيجماس 226
 السلامة 151
 السلاطين 95
 السلف = السلف الصالح
 سلف الشيخ أحمد بن علي
 الشرف العلمي 231
 سلف الشيخ ابن مهدي
 الزيات 226, 225
 سلف الشيخ عبد الرحمن
 المحذوب 257
 السلف الصالح 7, 17,
 113, 132, 139,
 155, 180, 216,
 275
 السماسرة 139
 الشافعية 164, 199
 الشرفاء = الأشراف
 شرفاء العلم = العلميون
 الشرفاء العلميون 44
 الشعب المغربي 42
 الشبهة الكائنة = الكائينون
 شعراء المنصور الذهبي 96
 الشهداء 162
 الشيعة 15, 16, 17,
 240
 الشيعة الإمامية 16, 17
 الشيخ 157
 شيوخ الزينة 149
 صالحوا الأمة = الصالحون
 الصالحون 120, 132,
 139, 163, 164,
 166, 172, 203,
 211, 281, 296
 الصبيان 222
 الصحابة 14, 17, 68,
 113, 115, 119,
 123, 129, 130,
 159, 180, 270,
 306
 الصدر الأول = السلف
 الصالح
 الصديقون 125, 162,
 258
 الصقليون 237
 الصالحاء 306
 صلحاء القصر الكبير
 206
 الصوفية 12, 14-18,
 20, 90, 139,
 149, 150, 156,
 160, 165, 173,
 181, 206, 211,
 216, 257, 258,
 269
 صوفية الإسكندرية 222

176, 177, 181,
 292, 295
 الدلائل 290
 الدول الأوروبية 5
 دولة الإدارة = الدولة
 الإدارية
 الدولة الإدارية 12,
 18, 19, 22
 الدولة الإدارية الجوطية
 5
 الدولة المحدودة 19
 الدولة الدائمة 5
 الدولة السعدية 5, 135
 الدولة العلوية 5, 26
 دولة المرائطين 19
 الدولة المبنية 5, 19,
 206
 دولة الموحدين 19
 ذرية السلطان أبي الحسن
 المبرقي 284
 ذرية الشيخ أبي الحسن =
 آل القاضي
 ذوو البصائر والاعتبار
 166
 ذوو العال 180
 رؤساء الترك 99
 رؤساء بني مالك 284
 رؤوس الشعب 302
 راجلة الشيخ أبي الحسن
 ابن الحداد 57, 4
 الراشدون 231
 ربان أبي العباس الطويل
 204
 الرجال 131
 الرجالون 206
 الرحامة 247
 الرسل = المرسلون
 ركب الحجاج المغربي
 200
 ركي الحجاج 287
 الرسوليون 22
 الزاوية الفاسية 25 - 28
 الزاوية المعنوية 28
 الزاوية الموسيقية = الزاوية
 الفاسية
 الزنادقة 191
 الزهاد 139, 269,
 269, 295
 الزوايا الفاسية 28
 الزيدية 15, 18, 240
 السانثرون 162
 الساسة المسلمون 8
 السالكون 161
 السعديون 198, 225,
 273

البيوتات العلمية الفاسية
 11
 بيوتات المغرب 38
 تابع التابعين 123, 306
 التابعون 14, 17, 123,
 306
 تجار الحريين 202
 تجار القصر الكبير 206
 تجار المسلمين 202
 الترك = الأتراك
 التصوف 13, 14, 25,
 28, 34
 تلامذة الإمام أحمد ابن
 عيسى المهاجر 15
 تلامذة الشيخ السباع 280
 تلامذة سيدي يوسف
 التليدي 289
 الجمهور = جمهور العلماء
 جمهور الأمة 120
 جمهور العلماء 137,
 163, 174
 جمهور العلماء 199
 الجن 133, 144, 294
 الجناة 206
 الجند 177
 الجوطيون 237, 240,
 248
 جيش المغرب 7
 الجيوش 229
 حاشية الشيخ أبي الحسن
 102
 الحراثون 206
 الحراقون 247
 الحركة الوطنية 33
 حزب الاستقلال 33
 الحسينيون 237
 الحسينيون 237
 حضر فاس 150
 الحفاظ 270
 حفاظ الحديث 32
 الحفصيون 298
 الحكام الظلمة 240
 حيراني الشيخ أبي الحسن
 19
 الحانفون 155
 الخاصة 170, 231
 خاصة الخاصة 171,
 172
 الخلاق = الخلق
 الخلف 216
 الخلفاء الراشدون 179
 الخلق 88, 89, 90,
 97, 93, 110
 127, 128, 172

أولاد أبي خصيب 283
 أولاد الشيخ أبي الحسن
 97
 أولاد بورزي 280
 أولاد بورزي 280
 الأولياء 14, 67, 82,
 89, 109, 110,
 126, 127,
 146, 132, 149,
 164, 167, 168,
 169, 180, 206,
 213, 258, 271,
 285, 286, 288,
 289, 290, 297
 أولياء الله = الأولياء
 الإتمام 194
 الباطنون 52, 56
 الباطنية 15 - 18
 الباعلون 23
 البربر = قبائل البربر
 بربر أحوار فاس 263
 البرتغال 5
 برطانيا 5
 البشر 126, 174,
 176, 181
 البطالون 139
 بنو إسرائيل 168
 بنو الجند 203
 بنو القاضي = آل القاضي
 بنو تليد 289
 بنو جرفط 205
 بنو زروال 275, 277
 بنو زيات 249
 بنو سعيد 247, 249
 بنو سويد 284
 بنو عامر 284
 بنو عبد الحق = المرينيون
 بنو عبد المطلب 204
 بنو عمران 250
 بنو مالك 283, 284
 بنو مدين 206
 بنو مرزق = المرينيون
 بنو نصر 201
 بنو وجود 291
 بنو وطاس = الوطاسيون
 بنو ومراس 203
 بنو محمد 43, 215
 البيت الفاسي = آل القاضي
 بيت بني الجند = آل ابن
 الجند
 بيوتات الأشراف 11
 بيوتات الأندلس 38
 البيوتات البربرية 11

- صوفية الوقت 154
الضعفاء 200، 210، 290
ضعفاء المسلمين 139
الضياف = الأضياف
طائفة أهل الخواطر 303
الطائفة الجزولية = الطريقة
الجزولية
الطائفة الزروقية = الطريقة
الزروقية
الطائفة الشاذلية = الطريقة
الشاذلية
الطائفة الشاذلية 87
طائفة شرافة 292
الطالبيون 240
الطاهريون 248
الطرق الصوفية 27
الطريقة 18، 22
الطريقة الإلغية 28
الطريقة الباعونية 23
الطريقة الجزولية 12، 20، 27، 134، 252، 274
الطريقة الحراقية 28
الطريقة الدرقاوية 27، 149
الطريقة الدلائية 27
الطريقة الرفاعية 292
الطريقة الرسولية 27
الطريقة الزروقية 12، 20، 27
الطريقة الشاذلية 7، 8، 12، 20، 21، 25، 28، 34، 38، 56، 132، 134، 139، 149، 182، 196، 197، 222، 252، 271
الطريقة الصديقية 28
الطريقة العلوية 28
الطريقة العياشية 27
الطريقة الغمارية 28
الطريقة الفاسية 27
الطريقة الفتحية 28
الطريقة القادرية 28
الطريقة الكاينية 28
- الطريقة الكاينية المكتبة 28
الطريقة الناصرية 27
الطريقة الوزانية 27
الطريقة اليوسفية = الطريقة
الفاسية
الطغاة 206
طلاب العلم 77، 210
الطلبة 196، 227
الطوائف الإسلامية الزائفة 15
الظلمة 140
العائلات العلمية بالمغرب 57
العارفون 80، 82، 171، 172، 181
العارفون الوارثون 168
العالم الأدنى 158
العالم الأسنى 158
عالم الأمر 184
العالم الجسماني 184
عالم الخلق 184
العالمين = العوالم
العامة = العوالم
العباد 125، 132، 139، 210، 295
البدلاويون = آل معن
العبيد 217
العدو الكافر الطنجي 147
العراقيون 237
العرب 80، 218، 299
العرب القدامى 9
عرب سوس 254
عرب طليق 144
عساكر المسلمين 100
عساكر سببة 249
العشرة المبشرون بالجنة 30
العقلاء 170
العلماء 23، 24، 41، 43، 54، 68، 75، 80، 85، 86، 102، 110، 119، 132، 139، 161، 166، 167، 172، 174، 175
- علماء الإسلام 17، 167
علماء الأمة 306
علماء الأمم السالفة 168
علماء الأندلس 11
علماء البلاد 42
العلماء الراسخون 162
العلماء الربانيون 42
علماء الزهاد 267
علماء الطريقة الشاذلية 25
العلماء العاملون 210، 219
علماء المغرب 9، 233
العلماء بالله 168
علماء فاس 11، 42، 85
العلميون 22، 248، 271
العلميون 237، 239
العلويون 9
العمال 279
العمرانيون 248
العوالم 187، 188، 305
العوالم السفلية 159
العوالم العلوية 159
العوام 16، 89، 137، 139، 157، 170
عوام المؤمنين = العوام
عوام المسلمين = العوام
الغراء 48
الغوغاء 260
الفاسيون = أهل فاس
الفحول 161
فرنسا 6
الفضلاء 201، 203
الفقراء 109، 135، 141، 144، 147، 165، 182، 196
- 211، 216، 258، 278، 280، 289، 297، 298، 300، 303
فقراء الرف 101
فقراء المغرب 153
الفتقاء 76، 119، 271، 300
الفلاحون 206
الفراسة 150، 211
القاديون 9، 248
قبائل البربر 19، 140، 249، 260، 274
قبائل الحطاط 250
قبائل الصحراء 287
قبائل العرب 140
قبائل الفحص 203
قبائل بني بال 226
قبائل طليق 147
قبائل غمار 289، 296
قبائل كامة 206
قبيلة أنجاد 263
قبيلة أولاد عمرو 254
قبيلة آيت عتاب 285
قبيلة الحياينة 291
قبيلة السهول 254
قبيلة الشاوية 277، 278
قبيلة المصامدة 283
قبيلة الحوارين 262
قبيلة بني بوزر 296
قبيلة بني بوزر 226
قبيلة بني جلا 226
قبيلة بني خالد 226
قبيلة بني رزين 226
قبيلة بني زيات 226
قبيلة بني سعيد 260
قبيلة بني سلمان 226
قبيلة بني صبيح 263
قبيلة بني عبد الواد 225
قبيلة بني كبر 226
قبيلة بني مالك 253
قبيلة بني سبيح 226
قبيلة بني منصور 226
قبيلة بني بال 296

ملوك المغرب الأوسط	213, 252, 255	المكلمون	216, 217	قبيلة تاغيا	263
276	261, 267, 270	233		قبيلة جزولة	257
المعاليك	291, 294, 292	المجاهدون	145	قبيلة زانة	225, 281
المنافقون	293, 298, 302	الجموع الفاسي	9	قبيلة سويد	284
المنتسبون	305	الجموع المغربي	9	قبيلة ضروسة	147
المهاجرون الأندلسيون	مشايخ التصوف = المشايخ	الحجون	152, 178	قبيلة غمارة	226
الموتى	مشايخ الطرق = المشايخ	187		قبيلة كامة	205
165, 163	مشايخ الطريقة الجزولية	الحدوث	132, 202	قبيلة لمطة	215
الموقوفون	274	216		قبيلة مصمودة	205
187	مشايخ المتصوفة = المشايخ	الخلفون	150, 164	قبيلة تقيّة	272
الميتاتيون	290	218, 217, 167		قبيلة هرجة	283
الناس	مشايخ المسلمين	237		قبيلة هيلانة	263
97, 110, 126	293	المخربون	229	القدرية	218
128, 129, 134	مشايخ المغرب	المخزن	26, 231	فرقاء السوء	154
137, 139, 144	مشايخ فاس = مشيخة	177		فرش	123
145, 146, 149	فاس	المدارس العقلية القديمة	18	قصاد الآخرة	210
153, 155, 166	المشرب الشاذلي = الطريقة	المذاهب الإسلامية	15	قضاة بني سعيد	249, 260
170, 173, 177	الشاذلية	مذاهب النجاة	223	قطاع الطريق	146
178, 182, 187	المشرب القادري = الطريقة	مذهب أهل السنة	218	القواد	95
188, 194, 195	القادرية	مذهب الاعتزال	240	القوم = الصوفية	
198, 199, 201	المشيخة	المذهب السني	218	الكافرون = الكفار	
209, 210, 214	230	المذهب المالكي	188	كبراء تلمسان	225
216, 219, 220	مشيخة فاس	المرسلون	125, 128	الكاينون	22
221, 226, 229	210, 212, 222	129, 163, 172		الكرامية	217
258, 260, 263	230	305, 306		الكفار	24, 42, 43
264, 273, 279	مشيخة مكاس	المريدون	14, 84, 85	الكفرة = الكفار	123
280, 281, 283	المظلومون	139, 273, 289		الانصوص	148
284, 287, 290	94	295		الانغويون	88
295, 305	المعبودات	المرتبون	225, 247	المؤقتون	250
75, 208	179	284		مورخو المغرب	106
212, 223, 226	المعتزلة	المسافرون	206	المورخون	185, 240
295	18, 17, 15	المساكين	94, 102	المؤمنات	122
النساء	المعتون	188, 193, 194		المؤمنون	91, 122
125, 217	183	289, 200		124, 129, 135	
292, 297	المغاربة	المستشرقون	17	150, 168, 181	
النساء السافرات	69, 83, 114	المسلمات	122	187, 217	
106, 100, 106	المغرب	المسلمون	43, 100	المالكية	199, 203
146, 201, 202	المفسدون	122, 145, 146		المطلون	197
203, 214, 215	المفسدون في الأرض	174, 187, 193		المأخرون	165, 180
229, 273	مقاتلة فاس	201, 202, 210		217	
نقابة الأشراف	مقاتلة مراكش	217, 273, 290		المتصوفة = الصوفية	
248	75, 208	المشاركة	22, 23	المقدمون	180, 217
الحاشميون	المقرون	المشايخ	14, 79, 84	المقنون	165
33	212, 226	109, 111, 135			
الواصلون	المكاسبون	139, 149, 190			
162	157				
الوري = الخلق	الملا الأعلى				
الوزانيون	110, 129				
22	136, 138, 139				
الوطاسيون	157, 174, 180				
198, 280	184				
الولاية	الملك				
101, 102, 279	298				
ولاية الأمر	ملوك المغرب الأقصى				
147	276				

الملاحيون 22

فهرس الأماكن والمواقع المذكورة في الكتاب

- أبواب فاس 226
أجر سيف 284
أجرض 280
أجساس جامع القرويين 116
أجواز فاس 278, 263
أراوة 19
أرياح 284
الأردن 3
الأرض 124, 122, 121, 132, 127, 125, 150, 169, 189, 219, 264, 273, 278, 289, 299
أرض الترك 20, 259
أرض العرب 87
أرض اللين 291
الأرضين 186
إزاجين 43, 143, 215, 287
إزرارك 280
أزغار 284, 285
أزقة فاس 32
أزمور 264, 265, 257
إسبانيا 42, 5
أسفى 272, 261
إسكاون 265
الإسكندرية 222, 261
الأشوية 206
إشبيلية 30, 203
أصلا 202, 278
أغمات 264
أغمات إبلان 264
إفريقيا = تونس
إفريقيا 203
أفوغال 273
أقاليم الأرض 169
أقطار الأرض 111
الإقمار 169
أمركو 305
الاندلس 6, 11, 18, 19, 27, 30, 31, 33, 38, 43, 114, 203, 205, 206
الأوراس 19
أوروبا 7, 19
إبرجان 263
باب الحيسة 79, 252, 298
باب الحفاة 107
باب الشريعة 86, 265
- باب العيون 295
باب الفتح = باب الفوج
باب الفوج 29, 42, 78, 80, 96, 192, 196, 203, 210, 226, 230, 253, 263, 272, 275, 276, 280, 287, 296, 302
باب القرمادين 86
باب القلعة 80, 280
باب الخروق 265
باب المشاورة 82
باب سببة 263, 286
باب عجيسة = باب الحيسة
باب عمسى 82, 253
باب قبلة الزاوية الفاسية بالمخفية 113
بادية إفريقيا 298
بادية العرب 230
البحر الرومي 296
بحر الزقاق 205
البرتغال 145
برقة 292
بزو 272
البساس 254
النصرة 262
الطلائع 262
بغداد 203, 263, 269
بلاد أولاد عمران 250
بلاد أبت عتاب 285
بلاد الخريد 254
بلاد الحباينة 291
بلاد الغربي 277
بلاد المبط 80, 82, 200, 202
بلاد بني بوزر 296
بلاد بني زروال 275, 277
بلاد بني زيات 249
بلاد بني سعيد 249, 260
بلاد بني وحوه 291
بلاد بني محمد 43, 215
بلاد سريف 304
بلاد طليلق 153
بلاد عوف 228, 230
بلاد لمطة 215
بلاد مصمودة 43, 205, 215, 287
بلاد ملوكة 284
البلدان 191
بلنسية 116
بوادي المغرب 40
- بورمان 291
بوزري 43, 215, 216
بوشنان 72
بيت المقدس = القدس الشريف
تادلا 280, 294
تارودانت 201
تازا 81, 141, 279
تازغدر 275
تاساوت 294
تاصروت 83, 248, 271, 280, 272
تاغيا 263
تافلات 96, 237, 240, 296
تالا وأغراس 277
تامدة 100, 145
تامسنا 280
تامصلوحت 272, 285
تجملت هت 291
تربة البرقوقة 293
ترغة 230
تطوان = تطوان
تطوان 6, 27, 29, 31, 36, 40, 43, 44, 45, 50, 109, 193, 225, 282, 283, 288, 295
تلمسان 75, 86, 98, 109, 201, 225, 263
تمزرت 277
تنوفة 69
تونس 75, 79, 109, 252, 255, 261, 298, 299
تيجساس 225
تبط 257
الجامع الأزهر 258
الجامع الأعظم بشفشاون 230
الجامع الأعظم بمكناس 301
جامع الأندلس 54, 75, 76, 108, 109, 192, 275, 301
جامع السلطان 208
جامع الشرفاء = الضريح الإدريسي
جامع القرويين 7, 31, 33, 39, 47, 74, 75, 103, 108, 114, 116, 130, 208, 222, 274, 300
جامع القصر الكبير 78

روضة سبعة رجال بفاس 7
روضة سيدي أبي العباس السبيحي 275
روضة سيدي ابن عروس 298
روضة سيدي الخطيب 210
روضة سيدي الدراس بن إسماعيل 196
روضة سيدي النبار 298
روضة سيدي طلحة 295
روضة سيدي محمد السبع 216
روضة سيدي محمد بن الحسن 298, 79
الرفف 101
زاوية الحجاج 272
الزاوية الدلائمة 11, 40, 49, 293, 290, 109
زاوية الشيخ أبي عبد الله الصباغ 304
زاوية الشيخ أبي محمد المصباحي 282
الزاوية الفاسية بالقصر الكبير 200
الزاوية الفاسية بالمخضفة 38, 95, 101, 110, 111, 113, 114, 117, 118, 121, 141, 189, 107, 151, 187, 189, 237, 276, 285
الزاوية الفاسية بتطوان 109, 110
زاوية القطري 300
زاوية الهبطي 228
زاوية سيدي البوسعي 81
زاوية سيدي بو القوط 272
زاوية سيدي جابر الطالبي 288
زاوية سيدي علي الهوي 135
زاوية سيدي علي بن محمد صالح الأندلسي 195
زاوية سيدي مخلوف الطالبي 288
زرمون 140, 248, 253, 254
زموور = أزموور
زفة حجامه 297
زوانا فاس 47
سببة 188, 202, 249, 260, 286
سجن القصر الكبير 95
السحاب 180
سلا 143, 294
السما 121, 138, 150, 173, 248, 289
سماط العدول 48
السموات 122, 124, 125, 127, 132, 150, 219, 254, 273, 255
سوس 19, 254, 273

الخزانة الصقلية 37
الخزانة العامة 35
الخزانة الفاسية 36, 44
الخزانة الملكية 36
خزانة جامع القرويين 7, 48, 97
خزانة علاء الفاسي 44, 45, 46
الخلط 284
خندق الزينون 254, 272, 278
خير 250
دار ابن حزم للطباعة والنشر 44
دار الإمام القصار 222
دار الإمام مولانا إدريس بن إدريس 239
الدار البيضاء 31
دار الشيخ رضوان الجنوبي 300
دار الشيخ عبد الرحمن سفين 301
دار الشيخ عبد السلام بن مشيش 250
دار الشيخ علي بن يوسف الفاسي 210
دار الشيخ محمد الصغير السهلي 272
دار الشيخ يوسف الفاسي 97, 107, 113, 114, 117, 146, 147, 148, 151, 189, 190, 191
دار العارف الفاسي 209
دار القاضي المكاسي 279
دار القيطون = دار الإمام إدريس بن إدريس
دار النعيم = الجنة
دار سيدي أحمد الوزني 304
دار مجاورة للزاوية الفاسية بتطوان 110
دبدو 223
الدبل الأخضر 146
الدرب الجديد 101
درب السعدو 240, 279
الدرب الطويل 150
درعة 77, 248, 296
الدعاعة 82, 282
دكالة 146, 258, 265
الدلاء = الزاوية الدلائمة
دمشق 28
الدنيا 110, 111, 126, 293
دور فاس 9
دول المغرب 294
الرباط 31, 38, 45, 286
رباط أسفي 261
رباط تيطنقط 19, 257
روضة أبناء بكار 230
روضة ابن الملاح 206
روضة ابن محبس 141
روضة الآوار 196
روضة السيدة فاطمة الأندلسية 206
روضة الشيخ محمد بن منصور الحياحي 255
روضة سبعة رجال 54

جامع تونس 109
جامع مصر 137
الجامعة الأردنية 3
جبال الأطلس 11
جبال غماره 80
جبل العلم 19, 22, 83, 229, 238, 248, 249, 271, 288, 305
جبل زرمون 291
جبل كرت 228
الجديدة 19
الجزائر 18, 19, 153, 201, 276
جزيرة الأندلس 201
جعيدان 294
الجنة 118, 126, 138, 176, 177, 181, 185
الجنوب 108
جوامع تطوان 295
جوة 250
حاجة 83
الحجاز 240
الحرم المدني 287
الحرم المكي الشريف = المسجد الحرام
الحرماني الشرفان 231
حضر موت 23
حاب 203
حمام القاعة 222
حواضر المغرب 40, 43
حومة الأناضول 150
حومة الأطرانتكات 29
حومة الجزيرة 240
حومة الزميلة 28
حومة الزياتين 259
حومة الزينون 195
حومة الشناكين 202
حومة العيون (تطوان) 29, 109
حومة العيون 38, 220, 240
حومة الفطاني (القصر) 28, 73, 210, 304
حومة الفلقين 26, 29
حومة الكعادين 210
حومة المخضفة 28, 27, 29, 101, 107, 220
حومة برنج 303
حومة تلمسان 86
حومة جامع الأندلس 76
الخزانة الإجمدية 36
خزانة الجامع الأعظم بفاس العليا 48
الخزانة الحسينية 45

253, 254, 263
265, 272, 274
275, 277 - 282
284, 288, 289
290, 294, 295
297, 298, 300 -
304
فاس الجديد 96, 143
فاس العليا 48
الفحص 145
فحص طنجة 282
فرنسا 6
فرنكار 279, 280
فشتالة 305
القاهرة 257
قبائل المبط 40
قبائل عمارة 40
قبائل مصمودة 40
الصاب 7, 29, 43, 54
قبة الرئيس (206)
قبة سبعة رجال = روضة سبعة
رجال
قبة سيدي الحسن الهداجي 78
قبة سيدي العفاني 286
قبة سيدي محمد كدار 285
قبة ضريح سيدي محمد الطالب
280
قبر الإمام القصار 275
قبر الشيخ الجزولي 273
القبر النبوي الشريف 165, 166
قبر معروف الكرخي 166
قبر موسى الكاظم 166
القبلة 108, 109, 192
قلعة فاس 9
القدس الشريف 136, 257
قسنطينة 19
قصر أبي دانس 206
قصر الجواز 205
القصر الصغير 202, 205
القصر الكبير 8, 9, 27, 28
30, 31, 40, 71, 73
74, 76 - 79, 82, 83
85, 86, 95, 99
100, 102, 103
104, 106, 145
147, 153, 188
194, 195, 198
200, 202, 203
(205), 206, 207
209, 210, 211
263, 279, 281
282, 286, 296
297, 300, 304

ضريح مولانا عبد السلام بن مشيش
229, 250
ضريسة 82, 146
طرابلس 152
طنجة 42, 80, 202, 267, 282
الطور 164
طوس 264
ظهر الغولة 96
العالم 176
عباد 263
عبيدة 262
عدوة فاس الأندلس 101, 107, 108, 195, 196, 220
240, 300, 303
عدوة فاس القرويين 38, 108, 202, 220
عدوة وادي شفشاون 229
العدوتان 202
العراش 6, 24, 42, 50, 99, 214, 215, 288
العراق 259
العرش 123, 133, 184, 196
عرضة ابن القاضي 107
عرفة 136, 137, 149
العقبة الزرقاء 223
عمان 3
عين تيبوت 143
عيون أبي خزر 209
غابة الماء الأكل 140
الغارة 147
غابة 18
غاورزم 247
الغرب 26, 27, 28, 114
غرب الأندلس 206
الغرفة 205
غرناطة 195, 201
عمارة 19
فاس 203, 285, 286, 287
فاس 6, 7, 9 - 12, 25, 27 -
31, 33, 36, 37, 40, 43
47, 49, 50, 71, 73 -
77, 79, 82, 85, 99
100, 102, 103, 104
107, 108, 109, 117
118, 130, 134, 137
141, 142, 144, 147
149, 150, 182, 187 -
190, 192, 193, 195
196, 200, 202, 206 -
211, 213, 214, 215
220, 222, 225, 228
230, 231, 232, 238
239, 240, 248, 252

السوس الأقصى 198, 201
سوق الفصور الكبير 304
سيدي بوسلهام 104, 279
سييف مولانا إدريس بن عبد الله
الكامل 238
شاطبة 116
شالة 286
الشام 132, 267, 303
الشربل 20
الشريعة 104, 300
شغوان 277
شفشاوون 8, 81, 143, 229, 230, 231, 232
247, 251, 289
الشمال 108
شمال إفريقيا 18, 19
شمال المغرب 38
الشمس 156, 169, 171, 180, 182, 290, 291
شنترين 206
الصحرء 287
الصراط المستقيم 172, 178
صعيد مصر 18
صفرو 200, 287
صقلية 18
صومعة مسجد المخفية 107
ضريح ابن عباد 49
الضريح الإدريسي 85, 238, 248
ضريح الإمام إدريس بن عبد الله
الكامل 248
ضريح الشيخ أبي القاسم المصباحي
281, 282
ضريح الشيخ أبي المحاسن 7, 150, 192, 209
ضريح الشيخ أبي محمد الجزولي
192, 193
ضريح الشيخ ابن بكار 192
ضريح الشيخ رضوان الجنوبي 192
ضريح الشيخ عبد الرحمن
الرجرجي 258
ضريح الشيخ علي الصنهاجي
192
ضريح الشيخ علي حماموش 192
ضريح الشيخ يوسف الفاسي 300
ضريح سيدي أبي الشتاء 96
ضريح سيدي أبي الشكاوي 286
ضريح سيدي أبي سلهم 106, 140, 143, 144
ضريح سيدي أبي يعزى 143
ضريح سيدي أحمد الفلالي 296
ضريح سيدي بوسلهام 288
ضريح سيدي يوسف التليدي
289

مقررة حوز فاس 82
المقرمدة 254
مقصورة القضاة 86
مكة المكرمة 107, 137, 190, 200, 203, 256, 258, 263, 267
مكتبة الجامعة الأردنية 3
المكتبة العامة 36
مكتبة القاضي ابن أحمد العلوي 37
مكاس 31, 37, 82, 209, 248, 253, 254, 257, 285, 296
مكاسة = مكاس
ملبنة 292
منزل الاشراف 247
المنزلة 286
منى 136
المنيرة 216
ميسور 291
مضخة مسجد المخفية 107
الغار 138, 177, 216, 217, 218
نهر سبو 250, 254
نهر لكس = وادي لكس
نهر ورغة 305
الحيطة = بلاد الحيط
هسكرة 263
الهواء 178
وادي اش 206
وادي الحجارة 267
وادي العبيد 282
وادي اللبن 278, 280
وادي المخازن 145, 146
وادي درنا 198
وادي شفشافة 258
وادي شفشاون 229
وادي لكس 145, 205, 254
وادي لو 249, 260
وادي مضى 85, 282
واسط 262
وسط المغرب 27
الوكالة الإسبانية للتعاون الدولي 274
بابرة 206
آيمن 23

مرسى العرائش 99
مرسية 116
مرشافة 230
مساجد فاس 47, 107
مسجد أهل الخواطر 303
المسجد الأقصى 164
المسجد الجامع بنالا واغراس 277
المسجد الحرام 164, 191, 258, 287
مسجد الشجرة 28
مسجد الشونيزية 199
مسجد المخفية = الزاوية الفاسية بالمخفية
المسجد النبوي 164
مسجد باب القرمادين 86
مسجد درب السعد 279
مسجد سيدي علي العربي 73
مسجد فاس الجديد 143
مسراتة ذات الرجال 292
المسيلة 254
مشارق الأرض 137
مشروع بوعنة 282
المشرق 18, 23, 27, 28, 33, 41, 108, 109, 190, 192, 203, 205, 262, 264, 276, 280, 287
مصر 75, 137, 148, 252, 258, 292, 294
مصلى باب الفتوح 43, 192, 296
مصمودة = بلاد مصمودة
مطبعة الأزرق 52
المطبعة الجديدة 37
المطبعة الحجرية 44, 47
مطرازة 273
معاتب 81
مغارب الأرض 137
المغرب 6, 18, 19, 20, 23, 31, 32, 33, 37, 38, 41, 42, 67, 75, 80, 83, 106, 109, 146, 148, 149, 188, 189, 198, 202, 205, 206, 220, 221, 222, 228, 233, 238, 248, 258, 274, 276, 284, 290, 294, 298, 302, 303
المغرب الفاسي 9
مقابر الاشراف العالمين 251

قصر عبد الكريم 205
قصر كرامة 205, 206, 260, 263
قصر مصمودة 205
قلعة الدمنة 205
قلعة حجر النسر 19
القر 156, 169
القيروان 203
قيسارية القصر الكبير 140
قيسارية فاس 195
كنيسة البراطيل 49
الكروسي 122
الكروسي الملاصق لصومعة جامع الأندلس 75
الكعبة المشرفة 109
كلية الصيدلة 3
ليلة 30, 203
لمطة = بلاد لمطة
اللوحي 175
الماء الأكحل 140
ماء زمزم 136
مألفة 30, 201, 202
المجلس الأعلى للبحاث العلمية 274
الحشر 179
مخروط جوطة 250
مدرسة الحلفاوين 227, 230
مدرسة الصغارين 212
مدرسة العطارين 195
المدرسة العنانية 108, 277
المدرسة الكتانية 19
المدرسة المصباحية 272
مدرسة الوادي 196
مدشر الطليحي 287
مدن المغرب 43
المدنية البيضاء 208
المدنية المنورة 21
مراكش 33, 80, 81, 96, 83, 109, 130, 142, 143, 145, 146, 195, 196, 198, 201, 221, 248, 258, 272, 273, 275, 278, 279, 280, 282, 284, 285, 293, 294, 298, 300, 301, 302

فهرس الكتب والمؤلفات المذكورة في الكتاب

- إتحاف المطالع 32، 47، 48، 49
 إتحاف فضلاء الناس 78، 118، 297
 إتحاف العينين 302
 الإحرومية = الجرومية
 أجوبة الشيخ أبي الحسن 35، 156
 أجوبة الشيخ أبي الحسن للزبائن 228
 الإحاطة بأخبار غرناطة 206
 إحياء علوم الدين 94، 101، 102، 110، 111، 113، 115، 119، 129، 132، 133، 135، 163، 165، 213
 أدب الكاتب 116
 الأدباء لابن الجوزي 191
 أرجوزة ابن سينا في الطب 277
 أزهار البستان 27، 36
 الأزهار العاطرة الأناضول 18
 أسهل المقاصد 27
 الإصالة في حكم طابة 45
 الإصلي 294
 إظهار الكمال 272
 إعراب القرآن العزيز 221
 الأعلام 38، 73، 211، 225، 228، 274، 275
 أعلام المغرب العربي 198، 291، 295
 الإعلام من حل مراكش 10، 12، 82، 198، 272، 274، 276، 291
 الأفراد للدارقطني 136
 الإكمال في شرح مسلم 115
 الألفية في الحديث 208، 212، 223، 224، 227
 الألفية في النحو 47، 74، 75، 208، 221، 222، 223، 224، 227، 232
 الإلماع بمن لم يذكر في معجم الأسماء 26
 أمالي الشيخ يوسف القاسمي = سماعات الشيخ أبي الحسن
 الأمالي في علم الأمهات 16
 أنساب البربر 274
 الأوراد الشاذلية 25
 إيساغوجي 39، 224
 الإيضاح 223
 إبله قديما وحديثا 80، 198
 أنبا النصارى 36
 أنبا القلوب 9، 12، 27، 30، 31، 36، 78، 175، 193
 اختصار الإحياء للذليل 191
 اختصار البدور الضاوية 49
 اختصار رسالة المشتري 165
 الاستذكار 38
 الاستقصا 78، 80، 211، 274
 الاغتباط 285
 اتساب الصوفية لعللي 270
 البحث المبين عن أخبار علي بن ميمون 303
 البدع للطروش 137
 البدور الضاوية 49
 برنامج شيخ الشيخ زروق 255، 299
 البرهان الجلي 9، 12، 14، 21، 179، 252، 292
 بستان الأزهري 36
 بسط العمل 223
 بلوغ الأمل 272
 تأليف للشيخ زروق في ترجمة ابن عقبة الحصري 292
 تائفة ابن الفارض 212، 222
 تاريخ آل القاسمي 37
 تاريخ القبروان 194
 التاريخ المفترى عليه 37
 تاريخ الوزير عبد الله القاسمي 37
 تاريخ بغداد 179، 191، 204
 تاريخ قطوان 10، 37، 38، 295
 التبيان للنووي 113
 تحديد الأسماء في الذب عن السنة 274
 تحصيل المرام في تاريخ البلد الحرام 203
 تحفة أهل الصدقية 12، 26، 276، 292، 297
 تحفة الأكابر 27، 36
 تحفة الأكياس 78، 300
 تذكرة الحسين 274
 التراتيب الإدارية 14
 ترتيب المدارك 98، 137، 194، 199، 203، 205
 ترجمة الحافظ القاسمي لوالده = المنح الصفية
 الترغيب والترهيب 130، 112، 131
 التسهيل 223، 232
 تسهيل الفوائد 232
 التسهيل لعلوم التنزيل 114
 التشوف لأخبار الصوف 263، 264، 265
 التصريف 221
 التعقبات على فهرسة الكون 22
 تعليق على تحصيل معنى الهبللة 44
 تفسير ابن عطية 77، 114
 تفسير الجلائن 208
 تفسير الفاتحة بطريق الإشارة 208
 التفصيل في الطارق العشر 74
 القاط الدور 10، 38، 77، 118، 207، 211، 225، 274، 289، 290، 295، 296
 تقييد ابن عمر على الرسالة 222
 تقييد على الخلاصة 45
 تقييد في ابن إيازا وابن إمان 237
 تقييد في التحاق جمع القلة بجمع الكرة 237
 تقييد في العائلة القاسمية 37
 تقييد في الكلام في الاشتقاق وأنواعه 237
 تقييد في بناء أسس على الحركة 237
 تقييد في قول السبكي: جائز الترك ليس بواجب 237
 تكلمة الصلة 115
 تلخيص ابن النبا 223
 تلخيص المفتاح 221، 223، 227
 تلخيص الأذهان 45
 توسل بالأسماء الحسنى لابن عباد 92
 التوضيح 228
 جامع الأصول 17
 الجامع الصغير 190، 191
 جذوة الاقتباس 39، 74، 75، 275، 276
 الجرومية 221، 228
 جزء في أنساب شرفاء العلم 231
 جزء في أولاد المشركين 214
 جزء في أوهم المشاركة 22
 جزء في الذكر جماعة 213
 جزء في السماع 214
 جزء في حكم نقل الميت من قبر إلى قبر 231
 جزء في وزن الأعمال 214
 جلاء القلب القاسمي 36
 جمع الجوامع 76، 208، 223، 224
 جمع كلام الشيخ أبي الحسن 231
 الجمل 223
 الجمل للمجراد 228
 جواب في مسألة العقوبة بالمال 45
 جواب لقصار حول حزب الفلاح 130
 جواهر الأصداف 37
 الجواهر الصفية 26، 36
 الجيش العرمم الحفاسي 26
 حاشية التسي على شرح الضبط 228
 حاشية الدمايني على البخاري 115
 حاشية العارف القاسمي على الحزب الكبير 134، 208

سنن الترمذي 17، 112، 198،
261، 214
سنن الدارقطني 190
السنن الكبرى للبيهقي 120
سنن المهديين 119
سنن النسائي 112
سوس العامة 11
سيرة ابن إسحاق 223
سيرة ابن هشام 223
الشاطبية 203، 221، 226
شجرة أنساب بني مولانا عبد السلام بن
مشيش 231
شجرة الأشراف للعلمين 239
شجرة النور 38، 73، 80، 118،
207، 210، 272، 274، 275
شجرة الوهم المرقية إلى ذروة الفهم
116
شذر الذهب 44
شذور العسجد 37
شرح ابن التين للبخاري 115
شرح ابن بطال للبخاري 115
شرح ابن دقيق العيد على العمدة 213
شرح ابن عباد على الحكم 213
شرح ابن مروان على الشاطبية 203
شرح ابن هشام على بابت سعاد 223
شرح الأبي لصحيح مسلم 115، 164
شرح الأربعين 258
شرح البردة الكبير 41
شرح البرماوي البخاري 115
شرح التصريف 221
شرح التفصيل في الطرق العشر 74
شرح التوضيح 228
شرح الجرومية 228
شرح الحافظ الفاسي على الشريفة
213
شرح الحافظ الفاسي على العمدة 213
شرح الحكم لابن عباد 118
شرح الرسالة لابن تاجي 222
شرح الرسالة لزروق 222
شرح الرسالة للتاني 222
شرح الرسالة للجزولي 222
شرح الرسالة للقلشاني 222
شرح الرسالة للمصري 222
شرح الزيات للصغرى 228
شرح الزيات للصلاة المشيشية 228
شرح الشريفة 276
شرح الشفا 45
شرح الشقراطيسية 45
شرح الشيخ العربي الفاسي على ميمية
القطري 35، 46، 55، 300
شرح الصغرى في العقائد 214، 217،
221، 231، 236

رجز القصار في نسب الشيخ أحمد بن
علي الشرف 251
رسائل أخوان الصفا 177
رسائل ابن عباد 139
رسائل الإمام محمد الكاكي الشهيد 15
رسائل الشيخ أبي المحاسن 24
رسالة ابن أبي زيد 224
رسالة الششري 165
الرسالة القشيرية 118، 166، 213،
293
الرسالة لابن أبي زيد 74، 107،
208، 212، 221، 222
232، 277
الرواصة المطلقة 27
رواية يحيى الليثي للموطأ 208
الروض الألف 174
الروض العطر 275
الروض العطر الأنفاس 77، 207،
296، 297
روض المحاسن الزاهية 26، 36
الروض الناضر 170
روضة الأس 118
روضة الجنات 37
الروضة المقصودة 22
الروضة لأن ماواس 136
رياض الجنة 47، 48، 49
الرياض الربانية 22
الرياضة لأن الخطيب 206
الزاوية الدائمة 38، 293، 290
الزاوية القاسية 26، 29، 43، 207،
211
الزهد لأن حنبل 136
زهر الأس 10، 73، 74، 75،
207، 210، 211، 275،
289، 296، 299
سفينة النجاة 166
سل النصال 47، 48، 49
سلاح أهل الإيمان 92
سلاوة الأنفاس 10، 28، 38، 40،
41، 45، 46، 50، 52، 73،
74، 75، 77، 78، 106،
118، 209، 261، 272، 274
- 278، 291، 292، 296،
297، 299، 300، 303
سلوك الطرق الواربة 207، 211
سماع الحسن البصري عن علي ع 270
سماعات الشيخ أبي المحاسن 25، 35،
176، 184
السمط المنظوم 45
سنن أبي داود 112، 120، 185،
218، 219
سنن ابن ماجه 190
سنن البيهقي 165، 190، 191

حاشية العارف على البخاري 208
حاشية العارف على الجلائن 208
حاشية العارف على دلائل الخيرات
208
حاشية العارف على شرح الصغرى
للسنوسي 208
حاشية العارف على شرح المحلي لجمع
الجامع 208
حاشية العلمي على شرح الصغرى
231، 232، 236
حاشية المكلاطي على شرح اللامية 228
حاشية المنجور على شرح الكبرى 235
حاشية زروق على الحزب الكبير 134
حاشية على شرح الجرومية 228
حاشية على شرح الصغرى 214
حاشية على شرح المكودي للأضفة 228
حاشية على صحيح مسلم 214
حاشية على مختصر خليل 228
حزب الأمانى = الشاطبية
الحركة الفكرية 207، 211، 225،
274 - 277، 293
حزب البحر 139
حزب الشيخ الجزولي 128، 135،
209
حزب الفلاح 128، 129، 130،
135
الحزب الكبير للشاذلي 92، 124،
134، 208
الحكم لابن عطاء الله 118، 212،
213، 257، 279، 300
حلية الأولياء 191، 204، 266،
الخلاصة 45
خلاصة الآثار 38، 274
الدر السني 224، 278
دراسات في التصوف الإسلامي 15
درة الحجال 74، 75، 80، 118،
273، 295
الدور البهية 38
الدور اللوامع 221، 227
الدور المنتشرة 191
الدور الحسنان في ليلة النصف من
شعبان 213
الدعوات للمستغفري 110
دلائل الخيرات 45، 92، 197، 208،
272، 297
دليل مؤرخ المغرب 35، 36، 37،
50، 52
دوحة الناشر 74، 75، 80، 81،
82، 198، 254، 259، 272،
277، 291
ديوان ابن الصباغ الجذامي 185
الذخيرة 258
رجز ابن بري 212
رجز الحرار 221

- فهرسة السراج 212
 فهرسة العراقي 212
 فهرسة العزفي 206
 فهرسة المنثوري 222، 212
 فهرسة المنجور 75، 74
 فهرسة زكريا الانصاري 212
 فهرسة شيوخ العربي الفاسي 51، 45
 الفوائد الخوبة 232
 القاموس الخيط 87، 88، 191، 274، 222
 قدم الرسوخ 47، 48
 القرآن الكريم 15، 17، 25، 27، 38، 39، 47، 56، 73، 74، 75، 110، 113، 114، 117، 181، 194، 199، 207، 209، 210، 211، 216، 221، 223، 226، 227، 272، 265
 قصيدة النجفي في الشيخ أبي الحاسن 91-142
 قصيدة بائمة للشيخ العربي الفاسي في نسب الشرف أحمد بن علي 251
 قصيدة بانث سعاد 223
 قصيدة حازم النجوبة 290
 قصيدة في أحوال الشيخ يوسف الفاسي 35
 قصيدة في النسب العلمي 46
 قصيدة في ترجمة الشيخ يوسف الفاسي 35
 قصيدة للزبان في الشيخ أبي الحاسن 90
 قصيدة للشيخ العربي الفاسي في نسب الشرف أحمد بن علي 251
 قصيدة للعمراني في نسب الشرف أحمد ابن علي 251
 قصيدة ميمية في مناقب الشيخ يوسف الفاسي 35، 300
 قصيدة ميمية للقطاري 104
 القواعد 258
 قواعد الصوف 13، 165
 قوت القلوب 115، 129، 132، 133، 135، 136، 213، 270، 265
 الكافية 232
 الكامل في الضعفاء 136
 الكبرى في العقائد 217، 235
 كتاب ابن الصباغ 258
 كتاب الإذكار لابن السكك 133
 كتاب الأربعين للمقدسي 266، 269
 كتاب الأموال لراشد الوليدي 102
 كتاب الشرف عبد النور العمراني 258
 كرامات الشيخ أبي الحاسن لابن سعيد 140
 كرامات الشيخ أبي الحاسن للجزولي 140
 كرامات الشيخ أبي الحاسن للزراء 140
 185، 207، 208، 208
 211، 212، 213، 218
 219، 222، 227
 صحيح مسلم 16، 115، 116، 120، 154، 175، 191، 207، 208، 211، 212، 213، 218، 219، 227
 صغرى الصغرى 217
 الصغرى في العقائد 74، 75، 208، 214، 217، 221، 228، 231
 الصفوة = صفوة من أتشد
 صفوة من أتشد 38، 41، 43، 73، 77، 118، 207، 290، 294، 296
 الصلاة المشيشية 128، 228، 276
 صلاة سيدي علي وفا 167
 الصلة 31
 الصلة بين التشيع والتصوف 15
 الضبط 228
 الطالع المشرق 44
 الطب للمستغفري 191
 طبقات الحضيكي 73، 195، 198
 الطرفة 44
 العنية 87، 111
 العرف الاسي 10
 عقائد السنوسي الخمس 76
 عقد الدرر 38، 44
 علم الهدى 111
 العدة = عدة الأحكام
 عدة الأحكام 107، 213، 222، 224
 العمليات الفاسية = منظومة العمل الفاسي
 عنابة أولى الجد 3، 10، 30، 37، 38، 40، 42، 50، 52، 201، 210، 211، 289
 عوارف المعارف 118، 132، 133
 عين الخبر 86
 عيوب النفس 118
 الغرر 23
 غروب الحديث 115
 الغريرين 115
 فتح الباري 115، 164
 فتح الشكور 73
 الفروحات المكية 20
 فريدة الدر الصفي 37
 الفصل في المال والنحل 18
 الفصح للعلب 116
 فضائل سيدي سعيد المايجي 261
 الفكر السامي 74، 75، 207، 275
 فهرس الفهارس 38، 75، 274، 275
 فهرسة ابن الزبير 212
 فهرسة ابن حجر 212، 222
 فهرسة ابن غازي 212، 222، 301
 شرح المضد على مختصر ابن الحاجب 208، 224
 شرح الفاكهاني على العمدة 213، 222
 شرح الفشتالي على مقصورة المكودي 223
 شرح الكبرى في العقائد 217، 223
 شرح الكفاية لابن ثابت 111
 شرح اللامية للمكلائي 228
 شرح المباحث 165
 شرح الحصول 258
 شرح الخجلي على جمع الجوامع 208
 شرح المرادي على الألفية 222، 223
 شرح المرادي للألفية في النحو 208
 شرح المرادي للتسهيل 223
 شرح المكودي للألفية 228
 شرح النووي لصحيح مسلم 115
 شرح النجفي للصلاة المشيشية 276
 شرح النجفي للمباحث الأصلية 276
 شرح الوسطي في العقائد 217
 شرح البالصوني للمباحث 277
 شرح بانث سعاد 45
 شرح بيت حمي لا يحل الدهر 237
 شرح جمع الجوامع 223
 شرح جمال الجراء 228
 شرح حديث ذي البدن 237
 شرح حرب البحر 139
 شرح دلائل الخيرات 45
 شرح زكريا الانصاري للبخاري 115
 شرح سنن الترمذي 261
 شرح صغرى السنوسي 208
 شرح صغرى الصغرى 217
 شرح عقد الدرر 44
 شرح قصيدة النجفي 91، 142
 شرح قصيدة في أحوال الشيخ يوسف الفاسي 35
 شرح قول ابن مالك وعلم التنبيه 237
 شرح كبرى السنوسي 208
 شرح زروق على الحكم 213، 257
 الشريشة في السلوك 117، 212، 213، 276
 شعب الإيمان 112، 178، 190، 191
 الشفا 45، 208، 212
 الشفراطيسية 45
 شمائل الترمذي 208، 212
 شمسية الكايني 212
 شهادة اللقيف 41، 45
 الصحاح 87
 صحيح ابن حبان 219
 صحيح البخاري 13، 15، 16، 34، 39، 47، 115، 117، 118، 120، 160، 164، 168

- الكشكول لابن العباس البوعزاوي 49
 كتابة الخناج 74
 الكتابة لابن ثابت 111، 119، 135
 كلام أسهيلي على سيرة ابن هشام 223
 كاشة الشيخ العربي الفاسي 293
 اللؤلؤ والمرجان 36
 لامية الأفعال 39، 74، 221، 224، 228
 لطائف المتن 258
 لقط القوائد 75، 228، 275، 291، 292
 اللع 14
 مؤرخو الشرفاء 38، 50، 52
 المباحث الأصلية 165، 276، 277
 المنجى من سنن النسائي 164، 165
 مجمع الزوائد 17
 مجموع إجازات البوعزاوي 49
 مجموعة أمالي ومناقب الشيخ الجزولي 258
 المحرر 199
 محصل المقاصد 223
 مختصر ابن الحاجب 208، 224
 مختصر السعد 208
 مختصر السنوسي في المنطق 76، 223
 مختصر المنطق 221
 مختصر خليل 47، 76، 107، 137، 191، 208، 212
 المدخل لابن الحاج 165، 166
 المدونة 111، 277
 المدونة للبرادعي 222
 مذاهب الصوفية 118
 مرآة الخاسن 1، 3-12، 23، 24، 25، 29، 30، 35، 38، 39، 43، 44، 46، 47، 50، 51، 52، 53، 56، 57، 70، 220، 306
 مراصد المعتمد 45
 المسالك والممالك 205
 المستدرک علی الصحيحين 112، 179، 190
 مسند أبي يعلى 191
 مسند الإمام أحمد 17، 112، 130، 154، 164، 165، 185، 218، 190
 مسند البزار 17
 مسند الشهاب القضاعي 153، 204
 مسند الطيالسي 191
 المشارق 87، 115، 207، 264
 مشيخة ابن البخاري 212
 المصادر العربية لتاريخ المغرب 50، 52
 المصنف لعبد الرزاق 191
 المطالع 115
 مطمح النظر 12
 المظاهر السامية 33
 معارضة الزيات لقصيدة القطري 105
 المعجم الأوسط للطبراني 17، 130
 المعجم الصغير 191
 المعجم الكبير 17، 112، 130، 179
 معجم المطبوعات 38
 معجم شيوخ البوعزاوي 49
 المعلم شرح مسلم 115
 معلمة الملاحون 32
 المعول لسعد الدين 208
 المغني عن حمل الأسفار 110
 المغني لابن هشام 221، 222، 223
 المفتاح 223
 مقالة ابن رشد الجدي في الأموال 102
 المقدمة الجرومية = الجرومية
 المقدمة السنوسية 221
 المقدمة في علوم الحديث 202
 المقصد الأحمد 12
 مقصورة المكودي 223
 منع الاسماع 9، 10، 12، 26، 73، 78، 80، 81، 82، 83، 193، 195، 207، 271، 272، 274، 275، 277، 278، 281، 282، 285، 290، 291، 294، 296، 297، 305
 منازل البائسين 118
 مناسك أبي يعلى 191
 مناسك الشيخ خليل 191
 مناسك الطرابلسي 191
 مناقب أبي يعزى 48
 مناقب الحصبكي 38
 مناقب الشيخ يوسف الفاسي 35
 المنح البادية 9
 المنح الصفية 14، 21، 24، 35
 منظومة العمل الفاسي 10
 منظومة في الذكاة 45
 المنفرجة لابن النحوي 140
 مورد الظمان 221
 الموسوعة الشيعية 18
 الموطن 120، 164، 173، 227
 ناطح صخرة 37
 النبتة المفيدة لسط الشاذلي 22، 259، 260، 261، 265
 نبذة عن تاريخ تطوان 46
 نزهة الحادي 5، 6، 290، 293
 نسخة ابن سعادة لصحيح البخاري 208
 نسيم حاجر 16
 نشر المائتي 10، 36، 38، 41، 42، 52، 73، 77، 78، 80، 82، 118، 210، 211، 225، 271، 274، 275، 276، 281، 286، 287، 289، 290، 291، 293، 294، 295، 296، 299، 303
 نظم الخراز 232
 نظم الدرر والعناب 225
 التفاسير الكتابية 16
 فتح الطب 43
 التكت 232
 نوازل البرزلي 99، 274، 301
 نوازل البوعزاوي 48
 النور الباهر 92
 نور الحدق في لبس الخرق 259، 261، 262، 266
 وثيقة في السعة وخلع السلطان 33
 الوجيز في تفسير القرآن 114
 الوسطى في العقائد 217
 وصية القصار للشيخ العلمي 12
 وظيفة الشيخ زروق 128، 209

فهرس مراجع المؤلف

1. القرآن الكريم
2. إئد العنين في مناقب الأخوين . تأليف عبد الله بن محمد ابن نيجلات .
3. أجوبة الشيخ عز الدين ابن عبد السلام .
4. الإحاطة في أخبار غرناطة . تأليف لسان الدين ابن الخطيب السلماي .
5. إحياء علوم الدين . تأليف أبي حامد محمد بن محمد الغزالي .
6. الأربعين . تأليف علي بن المفضل المقدسي .
7. أمالي القصار . تأليف محمد بن قاسم القصار .
8. اختصار إحياء علوم الدين . تأليف شمس الدين البلاي .
9. البدع . تأليف أبي بكر الطرطوشي .
10. تأليف للشيخ أحمد زروق في ترجمة شيخه أحمد بن عقبة الحضرمي .
11. تاريخ العبر و ديوان المبتدا والخبر . تأليف عبد الرحمن بن خلدون .
12. تاريخ القيروان . تأليف عبد الرحمن بن محمد ابن الدباغ .
13. تاريخ بغداد . تأليف أبي بكر الخطيب البغدادي .
14. التبيان في فضائل القرآن . تأليف يحيى بن شرف النووي .
15. ترتيب المدارك في تراجم رجال مذهب مالك . للقاضي عياض بن موسى البحصي .
16. ترجمة الشيخ أبي الحسن الفاسي . تأليف أحمد بن يوسف الفاسي .
17. الترغيب والترهيب . تأليف الحافظ عبد العظيم المنذري .
18. التعلل برسوم الإستاذ . تأليف محمد بن أحمد ابن غازي العشاني .
19. الثواب . تأليف أبي الشيخ ابن حيان .
20. الجامع الصغير . تأليف جلال الدين عبد الرحمن السيوطي .
21. جواب للشيخ محمد بن قاسم القصار حول حزب الفلاح . تأليف محمد بن قاسم القصار .
22. حلية الأولياء . تأليف أبي نعيم الأصفهاني .
23. الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة . تأليف جلال الدين عبد الرحمن السيوطي .
24. الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصلة . تأليف محمد بن عبد الملك الأنصاري المراكشي .
25. رسائل إخوان الصفا .
26. رسائل الشيخ يوسف بن محمد الفاسي . تأليف يوسف بن محمد الفاسي .
27. الرسائل الكبرى . تأليف أبي عبد الله محمد بن عباد النفري .
28. الرحانة . تأليف لسان الدين ابن الخطيب السلماي .
29. سماعات الشيخ يوسف الفاسي . جمع أحمد بن محمد الجزولي .
30. السنن . تأليف أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني .
31. السنن . تأليف أحمد بن عمرو البزار .
32. السنن . تأليف ابن ماجه محمد بن يزيد الربيعي القزويني .
33. السنن . تأليف الحافظ أحمد بن الحسن البيهقي .
34. سنن المهدي في مقامات الدين . تأليف أبي عبد الله ابن المواق الغرناطي .
35. شجرة الأشراف العلمين . تأليف أحمد بن علي الشريف العلمي .
36. شرح الكفاية . تأليف أبي عبد الله ابن ثابت .

37. شرح حزب البحر . تأليف أحمد بن أحمد زروق البرنسي .
38. شعب الإيمان . تأليف الحافظ أحمد بن الحسن البيهقي .
39. الصحاح للجوهري .
40. الصحيح . تأليف ابن حبان محمد بن حبان البستي .
41. الطب . تأليف جعفر بن محمد المستغفري .
42. العتبية . تأليف محمد بن أحمد العتيبي .
43. علم الهدى .
44. عين الخبز فيما بدا وظهر من طوائف الصوفية . لأبي إسحاق بن فضيلة .
45. فتح الباري بشرح صحيح البخاري . تأليف أحمد بن علي بن حجر العسقلاني .
46. الفهرس . تأليف أحمد بن أحمد زروق البرنسي .
47. الفهرس . تأليف أحمد بن محمد ابن العزفي .
48. القصيدة المنفرجة . تأليف أبي الفضل ابن النحوي .
49. قصيدة في الشيخ أبي الحسن . تأليف أحمد بن محمد البصوتي .
50. قصيدة في الشيخ أبي الحسن . تأليف الحسن بن مهدي الزيات .
51. قصيدة في الشيخ أبي الحسن . تأليف عبد الله بن عبد الرزاق العثماني .
52. قصيدة في الشيخ أبي الحسن . تأليف محمد بن علي النيجي .
53. قصيدة ميمية في الشيخ أبي الحسن . تأليف محمد بن علي القنطري .
54. قصيدة ميمية في مدح الشيخ أبي الحسن ومعارضة ميمية القنطري . تأليف الحسن بن مهدي الزيات .
55. قوت القلوب . تأليف أبي طالب المكي .
56. كتاب في الأذكار . تأليف أبي عبد الله ابن السكالك الفاسي .
57. الكفاية . تأليف أبي عبد الله ابن ثابت .
58. المختصر في فقه مالك . تأليف خليل بن إسحاق الجندبي .
59. المسالك والممالك . تأليف أبي عبيد البكري .
60. المستدرك على الصحيحين . تأليف أبي عبد الله الحاكم النيسابوري .
61. المعارف . تأليف عبد الله بن مسلم ابن قتيبة .
62. المعجم الكبير . تأليف سليمان بن أحمد الطبراني .
63. المغني عن حمل الأسفار في الأسفار . للحافظ زين الدين العراقي .
64. المقدمة في علوم الحديث . تأليف الحافظ ابن الصلاح .
65. المناسك . تأليف أبي معلى .
66. المناسك . تأليف خليل بن إسحاق الجندبي .
67. مناقب الشيخ أبي العباس السبتي . تأليف أبي يعقوب يوسف بن يحيى التادلي الزيات .
68. النبذة المفيدة تأليف أبي عبد الله محمد السكندري؛ سبط الإمام الشاذلي .
69. النوازل . تأليف أبي القاسم البرزلي .
70. نور الحدق في لبس الخرق . تأليف جلال الدين الكركي .

فهرس مراجع المحقق

1. القرآن الكريم.
2. إتحاف أعلام الناس بجمال أخبار حاضرة مكّاس . تأليف عبد الرحمن بن زيدان العلوي . طبع غير تام بالمطبعة الوطنية في الرباط في خمسة أجزاء .
3. إتحاف المطالع بوفيات القرن الثالث عشر والرابع . تأليف عبد السلام بن عبد القادر بن سودة . اعتناء د. محمد حجي . طبعة دار الغرب الإسلامي .
4. الأزهار العاطرة الأنفاس بترجمة قطب المغرب وتاج مدينة فاس إدريس بن إدريس باني فاس . تأليف الإمام محمد بن جعفر الكثاني . بالمطبعة الحجرية الفاسية .
5. إظهار الكمال في تميم مناقب سبعة رجال . تأليف العباس بن إبراهيم التعارجي . طبع بالمطبعة الحجرية بفاس .
6. الأعلام . تأليف خير الدين الزركلي . طبعة دار العلم للملايين .
7. أعلام المغرب العربي . إشراف الأستاذ عبد الوهاب ابن منصور . المطبعة الملكية . طبعت منه سبعة أجزاء .
8. الإعلام بمن حل مراكز وأغامت من الأعلام . تأليف العباس ابن إبراهيم التعارجي . اعتناء د. عبد الوهاب ابن منصور . منشورات المطبعة الملكية ، في أحد عشر جزءاً مع الفهارس .
9. الأنساب . تأليف صالح ابن عبد الحليم . دراسة وتحقيق محمد يعلى . طبعة المجلس الأعلى للأبحاث العلمية - الوكالة الإسبانية للتعاون الدولي - مدريد .
10. إبلج قديماً وحديثاً . تأليف المختار بن علي السوسي . طبع بالمطبعة الملكية بالرباط .
11. الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى . تأليف أحمد بن خالد الناصري . بإشراف ولدي المؤلف جعفر ومحمد . طبعة دار الكتاب بالدار البيضاء .
12. الاغتباط بتراجم أعلام الرباط . تأليف محمد بن مصطفى أبي جندار الرباطي . نسخة بخط المؤلف مصورة وموزعة في الأسواق .
13. البرهان الجلي في صحة اتساب الصوفية لعلي . تأليف أحمد بن محمد بن الصديق الغماري . تحقيق أحمد محمد مرسي . طباعة مطبعة السعادة بمصر .
14. بلوغ الأمال في ذكر مناقب السادات سبعة رجال . تأليف: سيدي أمان محمد بن عبد السلام بوسنة . طبعة المطبعة والوراقة المغربية .
15. تاريخ بغداد . تأليف أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي . طبع بمكتبة الخانجي .
16. تاريخ تطوان . تأليف محمد داود . طبعة المطبعة المهدية - تطوان .
17. تحديد الأسنة في الذب عن السنة . تأليف جبل السنة عبد الكبير بن محمد الكثاني . نسخة مخطوطة عندنا صورة عنها .
18. تحفة الأكياس . ومفاكهة الجلاس . فيما غفل عنه صاحب كتاب زهر الآس في بيوتات أهل فاس . تأليف محمد بن عبد الكبير بن هاشم الكثاني . تحقيق د. علي بن المنتصر الكثاني . طبعة دار النجاح الجديدة . العدد الثاني من الموسوعة الكاثنية لتاريخ فاس .
19. التراتيب الإدارية في الحكومة النبوية . تأليف المحافظ عبد الحي بن عبد الكبير الكثاني . نسخة دار الكتاب العربي - بيروت - لبنان .

20. التشوف إلى رجال التصوف . تأليف أبي يعقوب يوسف بن يحيى التادلي ؛ عرف بابن الزيات . تحقيق د. أحمد توفيق . طبعة كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط .
21. التعقبات على فهرسة الكوهن . تأليف حافظ المغرب الشيخ عبد الحي بن عبد الكبير الكثاني . مخطوط بجوزتنا صورة عنه .
22. التقاط الدرر . ومستفاد المواعظ والعيبر . من أخبار وأعيان المائة الحادية والثانية عشر . تأليف محمد بن الطيب القادري . تحقيق هاشم العلوي القاسمي . طبعة دار الأفاق الجديدة بيروت .
23. جامع الأصول في أحاديث الرسول ﷺ . تأليف مبارك بن محمد ابن الأثير الجزري . تحقيق عبد القادر الأرناؤوط . طبع بمكتبة الحلواني والملاح - دمشق .
24. الجامع الكبير . تأليف جلال الدين السيوطي . طبعه مجمع البحوث الإسلامية .
25. جذوة الاقتباس في ذكر من حل من الأعلام مدينة فاس . تأليف أحمد بن محمد ابن القاضي المكشاسي . طبعة دار المنصور . الرباط .
26. الجيش العرمم الحماسي في دولة أولاد مولانا علي السجلماسي . تأليف محمد بن أحمد الكسوسسي . تقديم وتعليق وتحقيق أحمد بن يوسف الكسوسسي . غير مذكور اسم الناشر .
27. الحركة الفكرية بالمغرب في عهد السعديين . تأليف د. محمد بن عبد الله الجزار حجي . طبعة مطبعة النجاح الحديثة . الدار البيضاء .
28. خلاصة الأثر في أعيان أهل القرن الحادي عشر . تأليف محمد الأمين بن فضل الله الحجي . طبع بمصر .
29. دراسات في التصوف الإسلامي: شخصيات ومذاهب . تأليف د. محمد جلال شرف . طبعة دار النهضة العربية - بيروت .
30. درة الحجال في أسماء الرجال . تأليف أحمد بن محمد ابن القاضي المكشاسي . تحقيق محمد الأحمدي أبو النور . طبعة دار التراث - القاهرة . في ثلاثة أجزاء .
31. الدرر البهية . والجواهر النبوية . في الفروع الحسنية والحسينية . تأليف إدريس بن أحمد الفضيلي العلوي . المطبعة الحجرية القاسية .
32. دليل مؤرخ المغرب الأقصى . تأليف عبد السلام بن عبد القادر ابن سودة . طبعة دار الكتاب - الدار البيضاء . في جزأين .
33. دوحة الناشر لمحسن من كان بالمغرب من مشايخ القرن العاشر . تأليف الشريف محمد بن الحسن ابن عسكر الشفشاوني . تحقيق د. محمد بن عبد الله الجزار حجي . طبعة دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر - الرباط .
34. دولة الأدارسة ملوك تلمسان وفاس وقرطبة . تأليف إسماعيل العربي . طباعة دار الغرب الإسلامي - بيروت .
35. ديوان ابن الصباغ الجذامي . تأليف محمد بن أحمد الصباغ الجذامي . دراسة وتحقيق د. نور الهدى بنت عبد الرحمن الكثاني . أطروحة لنيل شهادة الدراسات العليا بجامعة محمد الخامس بالرباط بتاريخ 1885/1405 .
36. الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة . تأليف ابن يسام الشنتري . تحقيق د. إحسان عباس .
37. الروض العطر الأنفاس بأخبار الصالحين من أهل فاس . تأليف محمد بن عيشون الشراط دراسة وتحقيق زهراء النظام . منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط .
38. الروضة المقصودة . والحلل الممدودة . من مآثر بني سودة . تأليف أبي الربيع سليمان بن محمد الحوات الشريف العلمي . تحقيق د. عبد العزيز تيلاني . مطبوعات مؤسسة أحمد ابن سودة الثقافية . في مجلدين .
39. رياض الجنة في معجم الشيوخ . تأليف عبد الحفيظ بن الطاهر الفاسي . طبع الجزء الأول منه بالمطبعة الوطنية - الرباط . والثاني بطبعة فاس - المدينة الجديدة .

40. الرياض الربانية . في الشعبة الكثانية . ذات المحاسن الفاشية الكافية الشافية . تأليف شيخ الإسلام جعفر بن إدريس الكثاني . مخطوط بخط المؤلف، مجوزتنا صورة عنه .
41. الزاوية الدلائية ودورها الديني والعلمي والسياسي . تأليف د. محمد بن عبد الله الجزار حجي . طبعة مطبعة النجاح الجديدة - الدار البيضاء .
42. الزاوية الفاسية . تأليف د. نقيصة الذهبي . مطبعة النجاح الجديدة - الدار البيضاء .
43. زهر الأس في بيوتات فاس . تأليف عبد الكبير بن هاشم الكثاني . تحقيق د. علي بن المنتصر الكثاني . مطبعة النجاح الجديدة - الدار البيضاء . العدد الأول من الموسوعة الكثانية لتاريخ فاس .
44. سل النصال للنصال بالأشباح وأهل الكمال . تأليف عبد السلام بن عبد القادر ابن سودة . باعتناء د. محمد بن عبد الله الجزار حجي . طبعة دار الغرب الإسلامي .
45. سلوة الأنفاس . ومحادثة الأكياس . بذكر من أقبر من العلماء والصلحاء بمدينة فاس . تأليف الإمام محمد بن جعفر الكثاني . المطبعة الحجرية الفاسية . في ثلاثة مجلدات .
46. سلوك الطريق الوارية بالشيخ والمريد والزاوية . تأليف محمد الزبدي المنالي . دراسة وتحقيق نعيمة بنونة . بحث لنيل دبلوم الدراسات العليا . كلية الآداب - مراكش .
47. سنن أبي داود . تأليف أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني . طبع بالقاهرة .
48. سنن ابن ماجه . تأليف ابن ماجه محمد بن يزيد القزويني . حققه محمد فؤاد عبد الباقي . طبع بمطبعة عيسى الحلبي - القاهرة .
49. سنن الترمذي . تأليف محمد بن عيسى الترمذي . طبع بمكتبة مصطفى البابي - القاهرة .
50. سنن الدارقطني . تأليف علي بن عمر الدارقطني . طبع بمكتبة عالم الكتب - بيروت .
51. سنن الدارمي . تأليف عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي . تحقيق محمد دهمان . طبع بدار إحياء السنة - بيروت .
52. السنن الكبرى للبيهقي . تأليف أحمد بن الحسن بن علي البيهقي . طبع بمجدر أباد الدكي - الهند .
53. سوس العالمة . تأليف محمد المختار بن علي السوسي . طبعة المطبعة الملكية بالرباط .
54. شجرة النور الزكية في طبقات المالكية . تأليف محمد حسنين بن محمد مخلوف . طبعة دار الكتاب العربي . في جزأين .
55. شعب الإيمان . تأليف أحمد بن الحسن البيهقي . طبع بدار الكتب العلمية - بيروت .
56. صحيح الإمام البخاري . تأليف محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي مولا هم . طبعة دار ابن حزم، وبولاق .
57. صحيح الإمام مسلم . تأليف مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري . طبع بدار إحياء الكتب العربية - مصر .
58. صفوة من اتشتر من اخبار صلحاء القرن الحادي عشر . تأليف محمد السوسي الإفرائي . المطبعة الحجرية بفاس .
59. الصلة بين التصوف والتشيع . تأليف د. كامل مصطفى الشبيبي . طبعة بغداد .
60. عقد الدرر في نظم نخبة الفكر . تأليف محمد العربي بن يوسف الفاسي . تحقيق د. محمد عزوز . طبعة دار ابن حزم - بيروت .
61. عنابة أولي المجد بذكر آل الفاسي ابن الجد . تأليف السلطان أبي الربيع سليمان بن محمد العلوي . تقديم واعتناء محمد العابد بن عبد الله الفاسي . طبعة المطبعة الجديدة بطالعة فاس .
62. غرر البهاء الضوي، ودرر الجمال البديع البهي، في ذكر الأئمة الأئمة، والعلماء العارفين النقاد، والفقهاء المبرزين الأسياذ، من بني الشيخ بصري وبني الشيخ جديد وبني الشيخ علوي وبني الشيخ عبد الله بن الشيخ أحمد بن عيسى الأشراف الحسينيين نفع الله بهم أمين . تأليف محمد بن علي بن علوي خرد باعلوي الحسيني العلوي التريمي . طبعة مطابع المكب المصري الحديث . في 622 صفحة .

63. فتح الشكور في معرفة أعيان علماء التكرور . تأليف الطالب محمد بن أبي بكر الصديق البرتلي الولائي . تحقيق العلامة محمد إبراهيم الكاني، ود . محمد حجي . طبعة دار الغرب الإسلامي - بيروت .
64. الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي . تأليف محمد بن الحسن الحجوي . طبعة المكتبة العلمية - المدينة المنورة .
65. فهرس الفهارس والأثبات، ومعجم المعاجم والمشيخات والمسلسلات . تأليف حافظ المغرب الشيخ عبد الحي بن عبد الكبير الكاني . تحقيق د . إحسان عباس . طبعة دار الغرب الإسلامي .
66. فهرسة المنجور . تأليف أحمد بن علي المنجور المكناسي . تحقيق د . محمد بن عبد الله الجزار حجي . طباعة دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر .
67. قدم الرسوخ في معجم الشيخ . تأليف أحمد بن العياشي سكرج . اعتناء الأستاذ محمد الراضي كيون . نسخة مرقونة على الآلة الراقنة .
68. قواعد الصوف . تأليف أحمد بن أحمد زروق البرنسي . طبع مرارا .
69. كفاية المحتاج لمعرفة من ليس في الديباج . تأليف أحمد بابا التنبكي السوداني . تحقيق محمد مطيع . منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط .
70. كوز الأسرار . في أنساب آل البيت الأطهار . تأليف أحمد بن محمد المقرئ . طبع بمراكش .
71. لسان العرب . تأليف جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور الإفريقي . طبعة دار الفكر للطباعة والنشر، دار صادر - بيروت .
72. لقط الفرائد من لفاظة حقق الفوائد . تأليف أحمد بن محمد ابن القاضي . تحقيق د . محمد حجي . مطبوعات دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر .
73. مؤرخو الشرفاء . تأليف ليفي بروفنسال . تعريب عبد القادر الخلاوي . طباعة دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر - الرباط .
74. المجتبى من سنن النسائي . تأليف أحمد بن شعيب النسائي . طبع بالمكتبة التجارية الكبرى - مصر .
75. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد . تأليف نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي . طبع بدار الكتاب العربي - بيروت .
76. مرآة المحاسن بأخبار الشيخ أبي المحاسن . تأليف العربي بن يوسف الفاسي الفهري . المطبعة الحجرية الفاسية .
77. مسند أبي يعلى الموصلي . تأليف أحمد بن علي بن المثنى التميمي . طبع بدار المأمون للتراث - دمشق - بيروت .
78. مسند الإمام أحمد بن حنبل . تأليف الإمام أحمد بن حنبل الشيباني . تحقيق أحمد شاکر . طبع بدار المعارف - ودار صادر - بيروت .
79. مسند البزار (البحر الزخار) . تأليف أحمد بن عمرو البزار . تحقيق د . محفوظ الرحمن . طبع بمطبعة العلوم والحكم - المدينة المنورة .
80. مسند الطيالسي . تأليف سليمان بن داود بن الجارود الفارسي البصري . طبع بمجيد آباد الدكن - الهند .
81. المصادر العربية لتاريخ المغرب . تأليف محمد (الكاني) بن عبد الهادي المنوني . منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية - الرباط . في ثلاثة أجزاء .
82. المظاهر السامية في النسبة الشريفة الكانية . تأليف حافظ المغرب الشيخ عبد الحي بن عبد الكبير الكاني . مخطوط مجوزتنا نسختان عنه، ونسخة حققها والدنا العلامة الدكتور علي بن المنتصر الكاني رحمه الله تعالى مرقونة على الآلة الراقنة .
83. المعجم الأوسط . تأليف سليمان بن أحمد بن أيوب البلخي الطبراني . تحقيق د . محمود الطحان - مكتبة المعارف - الرياض .

84. المعجم الكبير . تأليف سليمان بن أحمد بن أيوب البلخي الطبراني . تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي - طبعة وزارة الأوقاف - العراق.
85. معجم المطبوعات المطبوعات العربية والمعربة . تأليف يوسف إلياس سركيس . طبع بمصر.
86. معلمة الملحون . تأليف د. محمد الفاسي . طبعة الأكاديمية الملكية المغربية .
87. مناقب الحضيكي . تأليف أحمد بن أحمد بن عبد الله الحضيكي اللكوسي السوسي . طبعة المطبعة العربية بالدار البيضاء . في جزأين .
88. الموسوعة الذهبية للحديث النبوي الشريف وعلموه . إعداد مركز التراث لأبحاث الحاسب الآلي - عمان - الأردن.
89. الموسوعة الشيعية . تأليف محسن الأمين . طبعة بيروت .
90. موسوعة وفيات المغرب خلال ألف عام . جمع وتحقيق د. محمد حجي . طبعة دار الغرب الإسلامي - بيروت.
91. الموطأ . تأليف الإمام مالك بن أنس الأصبحي . رواية يحيى بن يحيى الليثي الأندلسي . طبع بمطبعة عيسى البابي الحلبي - القاهرة .
92. نزهة الحادي بأخبار ملوك القرن الحادي . تأليف محمد السوسي الإفرائي . طباعة المطبعة الحجرية - فاس .
93. نسيم حاجر في مذهب الإمام المهاجر . تأليف عبد الرحمن بن عبيد الله السقايف الحضرمي .
94. نشر المثاني لأعلام القرن الحادي عشر والثاني . تأليف محمد بن الطيب القادري . تحقيق د. محمد حجي ، ود. أحمد توفيق . طباعة دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر . - الرباط، مطبعة النجاح الجديدة - الدار البيضاء .
95. نظم الدرر والعقيان في بيان شرف بني زيان . تأليف محمد بن عبد الله التسي . ملحقاً بكتاب دولة الأدارسة ملوك تلمسان وفاس وقطبة . تأليف إسماعيل العربي . طباعة دار الغرب الإسلامي .
96. النفائس الكانية (1 - 11) : من رسائل الإمام محمد بن عبد الكير الكاني الشهيد في الآداب والسلوك - الأمالي في علم الأنهار . تأليف الإمام الشهيد محمد بن عبد الكير بن محمد الكاني . تحقيق د. حمزة بن علي الكاني . طبعة دار الرازي للطباعة والنشر - عمان - الأردن .
97. وثيقة في البيعة وخلع السلطان . تأليف الشيخ عبد الحي بن عبد الكير الكاني . نشرت ضمن مجلة "وجهة نظر" العدد 9/8/السنة الثالثة: 2000.

الفهرس العام لكتاب "مرآة الحاسن"

الصفحة	الموضوع
3	مقدمة المحقق
3	قيمة كتاب "مرآة الحاسن"
3	أ - زمن كتابة "مرآة الحاسن"
6	ب - المترجم له الشيخ أبو الحاسن
8	ج - موسوعية الكتاب
9	د - تغطية النواحي الاجتماعية والعادات
10	هـ - تراجم الكتاب
11	و - جذور مشيخة فاس في العلوم
12	ز - جذور مشيخة فاس والمغرب من الناحية الصوفية:
13	I - التصوف - ماهيته
14	II - التصوف والبيت الكرام
15	III - الصوفية - الباطنية - المعزلة - الشيعة
18	VI - الطريقة والدولة الإدريسية
20	V - سند الشاذلية في الطريق والتربية
23	ح - أسلوب الكتاب ولغته
24	ط - مراجع الكتاب ومصادره
26	الزاوية الفاسية: التاريخ، والمقرب، والأدوار
26	I - الزاوية الفاسية: الأبناء والأسرة
27	2 - الزاوية الفاسية: المدرسة والطريقة
28	3 - بنات الزاوية الفاسية
30	الأسرة الفاسية
30	أ - أصل الفاسي
31	ب - أوليات الفاسيين ومكانتهم العلمية
33	ج - اتصالات المحقق بالشيخ أبي الحاسن
34	1 - نسبي للشيخ أبي الحاسن
34	2 - اتصالي بالأسانيد العلمية بالشيخ أبي الحاسن
34	3 - سندي في التصوف إلى الشيخ أبي الحاسن
34	د - ما كتب من المؤلفات في البيت الفاسي
38	ترجمة مؤلف الكتاب
38	اسمه ونسبه

38	ولادته ونشأته
40	تصدره للإقراء وتلاميذه
40	مكاته العلمية وثناء الاعلام عليه
42	ابتلاؤه ووفاته
44	مؤلفاته رضي الله عنه
47	ترجمة مصحح الكتاب الشيخ احمد بن المهدي البوعزاوي
47	اسمه ونسبه
47	ولادته وشيوخه في العلم
47	وظائفه وحاله
48	الأخذون عنه
48	مؤلفاته
49	وفاته
50	كتاب "مرآة الحاسن"
52	نسبة الكتاب للشيخ ابي حامد
52	النسخ المعتمدة في التحقيق
53	عملنا في التحقيق
50	ختاماً
53	"مرآة الحاسن من اخبار الشيخ ابي الحاسن"
57	المقدمة
59	الحض على الاعتناء بعلم التراجم والتاريخ
73	
	الباب الأول: في ذكر الشيخ أبي الحاسن يوسف بن محمد رضي الله عنه
73	الفصل الأول: في مولده ومبدا امره، واشتغاله بالعلم، واخذه فيه طول عمره
73	اول لقاء للشيخ ابي الحاسن بشيخه الجذوب
74	ترجمة الشيخ عبد الرحمن بن محمد الخبار
74	رحلته الأولى إلى فاس
74	رحلته الثانية إلى فاس وما اخذه عن مشيختها
75	ترجمة الشيخ محمد بن خروف التونسي
75	ترجمة الشيخ محمد بن عبد الرحمن ابن جلال
75	ترجمة المقرئ محمد بن احمد ابن مجبر
75	ترجمة الشيخ مبارك بن علي
	التاريخي
70	رجوعه القصر الكبير عالماً ومدرساً
77	ترجمة الشيخ الحسن بن محمد الهداجي الدراوي
78	الفصل الثاني: في سلوكه رضي الله عنه طريق القوم، واخذه عن مشايخها رضي الله عنهم
79	مشايخ الشيخ ابي الحاسن في الطريق تبركا، واسانيدهم
79	1 - محمد بن يوسف الفاسي

١٩	2 - إبراهيم بن أحمد بن محمد الزواري.....
٥٧	3 - محمد كانون المطاعي.....
٥٧	4 - محمد بن علي الهواري الزمراني.....
٥٧	5 - عبد الله بن محمد الهبطي الطنجي.....
٥1	6 - عبد الله بن ساسي البوسبيعي.....
٥٤	7 - سعيد بن أبي بكر المشنزاوي.....
٥٤	8 - محمد بن مخلوف المصباحي.....
٥٤	9 - الحسن بن عيسى المصباحي.....
٥٤	10 - محمد بن مخلوف الضريسسي.....
٥٥	11 - أحمد بن منصور الحنجي.....
٥٥	12 - سالم العماري.....
٥4	تأهل الشيخ أبي الحاسن للمشيخة.....
٥٥	ابتلاء الشيخ أبي الحاسن ومناظرته بفاس.....
٥0	ترجمة الشيخ أبي عبد الله الشوذي الحلوي.....
٥1	الفصل الثالث: في ذكر جمل من أوصافه وأحواله رضي الله عنه.....
٥1	لباس الشيخ أبي الحاسن.....
٥٥	وصف الحافظ الفاسي لوالده أبي الحاسن.....
٥٧	وصف الشيخ أبي الحاسن لبداية نفسه.....
٧0	بعض مما امتدح به الشيخ أبو الحاسن من الشعر.....
٧4	الفصل الرابع: في جمل من أخلاقه وأخباره التابعة لها رضي الله عنه.....
٧4	إنزاله الناس منازلهم.....
٧٥	عدم وقوفه بباب السلاطين أو تملقه لهم.....
٧٥	شدة تعظيمه لآل البيت الكرام.....
٧0	زهده في المناصب الدنيوية.....
٧1	وقوفه في جل أموره مع ظاهر أحكام الشريعة.....
٧٥	أخذه بالأسباب في جل أموره.....
٧٥	كرمه وسخاؤه وأعترافه بالجميل.....
٧٧	رحمته بالخلق وسماحته.....
100	حلّمه مع الناس.....
100	شجاعته وجهاده في معركة وادي.....

101	المخازن.....
101	ورعه متنزهه عن
101	المباحات.....
101	درجات الورع عند الإمام
102	الغزالي.....
102	الفصل الخامس: في انتقاله من القصر إلى فاس، وشيء مما يتعلق بذلك
103	رسالة القاضي الحميدي لاهل القصر الكبير في شأن الشيخ أبي الحسن
104	زيارات الشيخ أبي الحسن لصريح مولاي أبي
106	سلماتهم.....
107	ترجمة الشيخ أبي سلمات رضي الله عنه
107	تأسيسه لمسجده بالمخفية.....
107	الكلام على محارب
109	فاس.....
109	بناء الزاوية الفاسية بطوان.....
110	الفصل السادس: في عمله - رضي الله عنه - في اليوم والليلة.....
111	حكم الدعاء اذبار الصلوات ورفع اليدين فيه، وكيفية ذلك.....
112	اصل قراءة الفاتحة عقب الدعاء.....
113	كيفية تحزيب القرآن على عهد الصحابة.....
113	اصل ختم القرآن في سبعة ايام.....
113	فضل قراءة القرآن الكريم من المصحف.....
113	الكلام على نسخة صحيح البخاري لابن
113	سعادة.....
113	ترجمة الحافظ موسى ابن سعادة.....
116	وفاة الحافظ الصديقي.....
116	ترجمة القاضي محمد بن يوسف ابن سعادة.....
116	نسخة أبي بكر بن خير لصحيح مسلم.....
117	ترجمة الحافظ أبي بكر ابن خير الفاسي الإشيلي.....
118	بعض من قرؤوا على الشيخ أبي الحسن علم الظاهر.....
119	أدلة بعض ما كان يفعله الشيخ أبو الحسن من النوافل.....
119	صلاة الإشراف.....
119	صلاة الضحى وعدد ركعاتها.....
120	سنة الظهر القبليّة والبعدية.....
120	سنة الفجر.....
120	الأفضل في تقديم وتأخير قيام الليل.....
120	الفصل السابع: في الأوراد التي رتبها لأصحابه.....
121	وظائف الصباح.....
121	حزب الفلاح.....

121	المسبغات العشر
121	المعشرات التسع
122	وظيفة الشيخ
	زروق
122	الحزب الكبير للإمام الشاذلي
124	وظائف العشي
128	وظائف ما بعد المغرب
129	الصلاة المشيشية
129	وظيفة يوم الجمعة
129	وظيفة عشية يوم عرفة
129	الكلام على الوظائف المذكورة وأدلتها
130	1 - حزب الفلاح
132	جواب الإمام الفصار حول لفظة (افضل) الواردة في حزب الفلاح
133	2 - المسبغات العشر
133	3 - المعشرات
133	4 - قراءة الحسبلة سبعين مرة
134	5 - الوظيفة
	الزروقية
134	6 - الحزب الكبير
	للشاذلي
134	7 - بقية الأحزاب
135	8 - الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد عصر الجمعة
135	9 - دعاء يوم عرفة
135	وقت دعاء أهل المغرب بدعاء عرفة
137	دلائل الاجتماع للذكر جهرا
139	معنى الحزب عند الصوفية
140	الفصل الثامن: في ذكر بعض الكرامات التي ظهرت على يديه
143	من أخبار معركة وادي المخازن
149	مبحث في أهل الخطوة وإمكانية ذلك
150	بعض من كرامات الشيخ أبي الحاسن بعد انتقاله
151	الفصل التاسع: في مكاتباته
151	الحض على استحضاره تعالى في جميع الشؤون
152	الدعوة إلى الخمول والابتعاد عن الفتن والتسلية للأقدار
153	الدعوة إلى الصبر عند البلاء
153	الدعوة إلى جمعية القلب على الله تعالى

134	الدعوة إلى الأخذ بالاسباب وعدم اليأس
135	الدعوة إلى التغافل عن العورات
135	عدم الاهتمام للرزق
136	الدعوة إلى شهود الله تعالى في كل شيء
136	الفصل العاشر: في جمل من أجوبته
137	فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
137	عدم مبادهة العامة بالمعارف الدنية
138	اهمية شيخ التربية
138	شرح كلمات في الفناء للشيخ الهروي الطالب
139	مراتب الاتحاد
139	شرح كلام للإمام الغزالي في أن الخوف خسران ونقصان
139	ظهور ما لا يبعد من الاحوال على العارف
139	حكم شد الرحال للقبور وزيارتها
139	حكم التبرك بالقبور والتوسل باصحابها
140	الخلاف الواقع في زيارة القبور قولي فقط
140	كل خير في الكون إنما هو بواسطته صلى الله عليه وسلم
140	معنى: إذا تناهت عقول العقلاء في التوحيد تناهت إلى الحيرة، وهل هو حديث؟
141	مراتب اسرار اهل توحيد خاصة الخاصة
141	جميع الارواح إنما تتلقى من روحه صلى الله عليه وسلم
141	الفرق بين الإيمان والإسلام، ومعنى الجبروت عند الصوفية
144	هل ولد الرسول صلى الله عليه وسلم من نطفة من منى؟
144	القضاء والقدر: هل هما مترادفان أم متباينان؟
145	الفصل الحادي عشر: في جمل من كلامه رضي الله عنه
145	الفصل الثاني عشر: في اخر امره إلى وفاته رضي الله عنه
145	الخلاف في يوم المولد الشريف
145	متى ولد صلى الله عليه وسلم: ليلا او نهارا؟
146	شروط الأخذ بالحديث الضعيف
146	ما لا ينبغي عليه شرع: هل يستدل له بالقطع أم لا؟
147	اصل عمل المولد الشريف
148	من عادات يوم المولد بقباس
149	مرض الشيخ الأخير

190 ما ورد في ماء زمزم
192 وفاة الشيخ أبي الحاسن رضي الله عنه
192 مدفن الشيخ أبي الحاسن وبناء ضريحه
194	الباب الثاني: في ذكر من له اتصال به بأبوة أو بنوة أو أخوة ممن يتميز بعلم أو صلاح
194	الفصل الأول: في ذكر والده الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف رحمه الله
195 إسناد الشيخ محمد بن يوسف في طريق القوم
195 ترجمة الشيخ علي بن محمد صالح الأندلسي
196 كيفية وقوع الشيخ الغزواني في شباك الشيخ أبي الحسن
196 اعتناء الشاذلية ومشايخهم بمحبة النبي صلى الله عليه وسلم
198 ترجمة الشيخ أحمد بن موسى السملالي
198 ليس من ضرورة الزهد قلة الإنفاق على النفس
200 ترجمة الحاج محمد (الأكبر) بن محمد الفاسي الفهري
201 ترجمة محمد (الأصغر) بن محمد الفاسي الفهري
201	الفصل الثاني: في ذكره جده الشيخ أبي الحجاج يوسف بن عبد الرحمن بن أبي بكر
202 نشأته وسكناه بالقصر الكبير
202 سبب تلقيه باسم الفاسي
203 أسماء بعض ممن لقب بالفاسي من الاعلام
204 ترجمة أحمد بن يوسف الفاسي الفهري
205 التعريف بالقصر الكبير
206 بعض صلحاء واعلام القصر الكبير
206 قبة الرئيس
207	الفصل الثالث: في ذكر أخيه الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن محمد رضي الله عنه
207 طلبه العلم بفاس وشيوخه فيها
208 مؤلفاته
209 وفاته
209	الفصل الرابع: في ذكر ولده الفقيه أبي عبد الله محمد رضي الله
 عنهما
210	الفصل الخامس: في ذكر ولده الشيخ أبي الحسن علي رضي الله عنه
211	الفصل السادس: في ذكر ولده الشيخ أبي العباس أحمد رضي الله عنهما
211 ولادته
211 طلبه العلم
213 لقباه شيوخ الطريق
213 مؤلفاته
214 الكلام على حديث قول القائل يوم القيامة: انا ربكم الأعلى
214 قننة تسليم العرائش للنصارى لعنهم

الله.....	210
هجرة المؤلف وشقيقه أبي العباس من فاس.....	210
وفاة الحافظ أبي العباس الفاسي.....	210
بعض أجوبة الحافظ أبي العباس العلمية.....	210
جواب حول وجوب معرفة البرهان في الاعتقاد على العامة والخاصة.....	210
الفصل السابع: في ذكر ولده محمد العربي وهو مؤلف هذا الكتاب وفقه الله ولطف به	
وخار له.....	220
اسمي.....	220
ولادتي ومنشئي.....	220
طلبي العلوم ومشيتي.....	221
فصل: في ذكر الشيخ الإمام أبي الطيب الحسن بن يوسف ابن مهدي الزياتي رضي الله عنه	220
اسمه وأصله وقبيله.....	220
الكلام على مدينة تيجساس.....	220
ولادة صاحب الترجمة ونشأته.....	220
طلبه العلم بفاس.....	220
لقبه بالشيخ أبي الحاسن وسلبه الإرادة له.....	221
تأليفه.....	228
فصل: في ذكر الشيخ الإمام أبي العباس أحمد بن علي الشريف رضي الله	228
عنه.....	
ولادته ونشأته.....	229
مدينة شفشاون واختطاطها.....	229
طلبه العلم بفاس.....	230
رجوعه لشفشاون ومكاته بها.....	230
نبذة من الرسائل المتداولة بين المترجم والإمام القصار.....	231
رسائل بين علماء المغرب حول مبحث احتياج الحادث إلى الصانع.....	233
سند الإمام القصار في علم الكلام.....	233
سماع للشيخ القصار في الأنساب.....	237
مبحث في نظرية حساب الأنساب لابن خلدون.....	238
منقبة لشرفاء جبل العلم.....	238
شجرة لصاحب الترجمة تضم جملة من شرفاء العلم والمغرب.....	239
نسب الشرفاء العلويين ملوك المغرب.....	240
الشرفاء القادريون ونسبهم.....	248
فوائد تتعلق بعمود نسب مولاي عبد السلام بن مشيش.....	249
أسانيد الطريقة الجزولية والشاذلية	252
فصل: أسانيد الشيخ يوسف الفاسي.....	252
فصل: أسانيد الشيخ عبد الرحمن المجذوب.....	253
فصل: أسانيد الشيخ زروق.....	253

٢٥١	فصل: أسانيد الإمام الجزولي
٢٥٩	فصل: أسانيد الإمام أبي الحسن الشاذلي
٢٥٥	تحقيق وفاة الشيخ ابن مشيش
٢٥١	طرق أخرى للإمام الشاذلي
٢٥٢	فصل: أسانيد ابن سيد بونه والرفاعي
٢٥٣	فصل: أسانيد الشيخ أبي مدين التلمساني
٢٥٤	فصل: أسانيد الشيخ أبي يعزى
٢٥٣	فصل: أسانيد الشيخ علي ابن
	حرزهم
٢٥١	فصل: أسانيد الشيخ أبي الحسن بن غالب
٢٥٥	فصل: أسانيد الشيخ عبد القادر
	الجيلاني
٢٥٥	فصل: أسانيد الإمام الجنيد
٢٥٩	فصل: أسانيد الشيخ سري السقطي
٢٥٩	فصل: أسانيد الشيخ معروف الكرخي
٢٦٥	فصل: أسانيد الحسن البصري وروايته وترجمته
٢٦١	
	ذكر اتصالنا بأسانيد الشاذلية
٢٦١	1 - الشيخ أبو الحسن الفاسي
٢٦١	2 - الشريف محمد بن علي ابن
	ريسون
٢٦٢	ترجمة الشيخ عبد العزيز التباع
٢٦٢	ترجمة الشيخ محمد ابن سليمان الجزولي
٢٦٣	الحديث عن ثورة عمرو المغيطي
٢٦٤	حكم قص شعر التائب
٢٦٤	3 - الإمام محمد بن قاسم
	القصار
٢٦٥	ترجمة الشيخ رضوان
	الجنوي
٢٦٥	ترجمة الشيخ محمد بن علي الشطبي
٢٦٥	ترجمة الشيخ محمد بن علي الخروبي
٢٦٥	4 - الشيخ علي بن احمد
	الحصار
٢٦٥	5 - الشيخ محمد بن علي
	الزروالي
٢٦٦	ترجمة الشيخ عبد الوارث بن عبد الله الياصوتي
٢٦٦	ترجمة الشيخ سالم الزداني الشاوي
٢٦٨	ترجمة السلطان الشريف مولاي محمد بن عمران الجوطي (الحفيد)

٢١٨	ترجمة الشيخ أبي عبد الله الصغير السهلي
٢١٨	إضافات في ترجمة الشيخ عبد الله الغزواني
٢٨١	6 - الشيخ أبو القاسم بن الزبير
	المصباحي
٢٨٢	ترجمة عيسى بن أبي القاسم المصباحي
٢٨٢	ترجمة الزبير بن محمد المصباحي
٢٨٣	7 - الشيخ محمد كدار بن يحيى بن أبي خصيب المالكي
٢٨٣	مبحث في علم الأنساب
٢٨٤	الناس مصدقون في أنسابهم ما لم يدعوا الشرف
٢٨٣	8 - الشيخ علي بن منصور البوزيدي (أبو الشكاوي)
٢٨٥	9 - الشيخ محمد بن علي العفاني
٢٨٦	10 - الشيخ موسى بن محمد الشاوي
	الطليقي
٢٨٨	11 - الشيخ جابر بن مخلوف الرياحي الطليقي
289	12 - الشيخ علي بن يوسف الفاسي
٢٨٩	13 - الشيخ أحمد بن يوسف
	الفاسي
٢٩٠	ترجمة الشيخ أبي بكر بن محمد الجاطي الدلائي
٢٩١	ترجمة الشيخ أبي عمرو بن أحمد القسطلي
٢٩١	ترجمة الشيخ عبد الكريم بن عمر التيكي الفلاح
٢٩١	ترجمة سيدي عبد الله الحياط
٢٩٢	ترجمة الشيخ أحمد بن يوسف الراشدي الملباني
٢٩٢	ترجمة الشيخ أحمد بن عقبة الحضرمي
٢٩٣	14 - الشيخ محمد بن أبي بكر الجاطي الدلائي
٢٩٤	ترجمة الشيخ محمد الشرقي بن أبي القاسم الزعري الجابري الرقي
٢٩٣	15 - الشيخ أحمد بن يوسف ابن مهدي الزياتي
295	ترجمة الشيخ أحمد بن محمد الفلاحي
٢٩٥	16 - الشيخ مسعود بن محمد الفلاحي
	الدرأوي
٢٩٦	17 - الشيخ محمد بن علي النيار
	الأندلسي
٢٩٦	ترجمة الشيخ إبراهيم الزواري التونسي
٢٩٩	18 - الشيخ علي بن يوسف البيطار
	الأندلسي
٣٠٠	19 - الشيخ محمد بن علي
	القنطري

٣٥٥ المسلسل بالمصافحة
٣٥٣	20 - الشيخ احمد اللوزي
 الأندلسي
٣٥٣ طائفة اهل الخواطر
٣٥٣	21 - الشيخ محمد بن موسى السريفي
 القجاج
٣٥٣ ترجمة سيدي ابي الشتاء
٣٥٥ تفرط مصحح الطبعة الحجرية العلامة احمد بن المهدي البوعزاوي
307 فهارس الكتاب
٣٥٩	1 - فهرس اوائل الايات الواردة في المتن
٣١٤	2 - فهرس اطراف الاحاديث الواردة في المتن
 المتن
٣١4	3 - فهرس الايات الشعرية المذكورة في المتن
 المتن
٣١٥	4 - فهرس التعاريف المذكورة في الكتاب
 الكتاب
٣١٧	5 - فهرس الاعلام المذكورين في الكتاب
٣٤٧	6 - فهرس الطوائف والمجموعات والبيوتات
٣٣١	7 - فهرس الاماكن والمواقع المذكورة في الكتاب
 الكتاب
٣٣٣	8 - فهرس الكتب والمؤلفات المذكورة في الكتاب
 الكتاب
٣٣٩	9 - فهرس مراجع المؤلف
 المؤلف
٣41	10 - فهرس مراجع المحقق
 المحقق
٣40	11 - الفهرس العام لكتاب "مرآة الحاسن"
 الحاسن



شع

هذا الكتاب

يعد كتاب "مرآة المحاسن بأخبار الشيخ أبي المحاسن" لبنة مهمة من ضمن الكتب التي درست التاريخ المغربي عموماً؛ فهو إلى اختصاص موضوعه بترجمة الشيخ يوسف بن محمد الفاسي الفهري - شيخ الطريقة الشاذلية بفاس والمغرب في وقته - فقد ملأه المؤلف الشيخ أبو حامد العربي بن يوسف الفاسي بعدة فوائد استطرادية هامة بخصوص التاريخ المغربي في الحقبة السعدية، مع ما حواه من تراجم عشرات الأعلام المغاربة الذين عاشوا تلك الحقبة، والذين يعد هذا الكتاب أول من تطرق لتراجمهم، وقد يكون المرجع الوحيد في ذلك.

إضافة إلى تطرق المؤلف في كتابه إلى العديد من الفوائد في مختلف العلوم والمعارف، وتعريفه لعدة مواضع ومواقع مهمة في المغرب. بحيث يعد موسوعة مصغرة استفاد منها أغلب من جاء بعده في مختلف مجالات المعرفة.

وقد صدره المحقق بدراسة مسهبة عن التصوف في المغرب؛ رابطة إياه بتاريخ الأدارسة ودولتهم، وعن تاريخ الطريقة الشاذلية في المغرب وسيرورتها، إضافة إلى تاريخ العائلة الفاسية الفهرية التي كان لها دور أساس في إثراء المعرفة بالمغرب. وختمه بأحد عشر فهرساً تفصيلياً بحيث ييسر الوقوف على أي معلومة فيه، مع إثباته لجميع الطرر والفوائد التي وقف عليها بنسخ الكتاب التي اعتمدها في التحقيق.

المحقق